

القرآن العجول

تفسير يركب في أساليب

للعلامة الخبيرة الفاضلة

الحظمة السيد السند الأعلى

نور الدين الحسيني العراقي

طاب ثراه ١٣٤١

الناشر

بنياد فرهنگ اسلامي

حاج محمد حسين كوشانيور

الْقُرْآنُ وَالْعَقْلُ

بِقِسْطٍ بَدِيعٍ فِي
أَسْلُوبِهِ

بِنَا دُرِّ نَبَاتِ

لِلْعَلَامَةِ الْحُجَّةِ الْفَقَاهَةِ تَبَرُّدِ
الْحُظْمَةِ السَّيِّدِ السَّنَدِ الْأَعْيَانِ
يُوزِنُ الدِّينَ الْحُسَيْنِيَّ الْعِرَاقِيَّ
ظَاهِرُ بَشَرَةٍ ١٣٤١ هـ

شبكة كتب الشيعة

الناشر

بِنَا دُرِّ نَبَاتِ
أَخِي مُحَمَّدُ حَسِينُ كُوْشَانُورِي

shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

بسمه تعالى شأنه حديث في فضل القرآن

على بن ابراهيم ، عن ابيه ، وعدة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد وسهل بن زياد ، جميعا ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن يونس بن عمار قال : قال ابو عبدالله عليه السلام : ان الدواوين يوم القيامة ثلاثة ، ديوان فيه النعم ، وديوان فيه الحسنات ، و ديوان فيه السيئات ، فيقابل بين ديوان النعم و ديوان الحسنات ، فتستغرق النعم عامة الحسنات ، ويبقى ديوان السيئات .

فيدعى : يا بن آدم المؤمن للحساب ، فيتقدم القرآن أمامه في

أحسن صورة فيقول : يا رب أنا القرآن وهذا عبدك

المؤمن قد كان يتعب نفسه بتلاوتي ويطيل ليله

بترتيلي وتفيض عيناه اذا تهجد ، فأرضه ،

كما ارضاني ، قال : فيقول العزيز

الجبار : عبدى ابسط يمينك

فيمسها من رضوان الله

العزيز الجبار وعلا

شماله من

رحمة الله ، ثم يقال : هذه الجنة مباحة

فاقرأ واصعد ، فاذا قرء آية صعد درجة (١)

حديث في فضل حامل القرآن

عدة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد وسهل بن زياد جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن منهل القصاب ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : من قسره القرآن وهو شاب مؤمن اختلط القرآن بلحمه ودمه وجعله الله عزوجل مع السفرة الكرام البررة وكان القرآن حجباً عنه يوم القيامة يقول : يا رب ان كل عامل قد اصاب اجر عمله غير عاملى ، فبلغ به اكرم عطاياك قال : فيكسوه الله العزيز الجبار حلتين من حلل الجنة ويوضع على رأسه تاج الكرامة ، ثم يقال له : هل ارضيناك فيه ؟ فيقول القرآن : يا رب قد كنت ارجو له فيما هو افضل من هذا فيعطى الامن يمينه والخلد بيساره ، ثم يدخل الجنة فيقال له : اقرء واصعد درجة ، ثم يقال له : هل بلغنا به وارضيناك ؟ فيقول : نعم ، قال : ومن قرء كثيراً وتعااهده بمشقة من شدة حفظه أعطاه الله عزوجل أجر هذا مرتين .

حديث في العقل

على بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن عمرو بن عثمان ، عن مفضل بن صالح ، عن سعد بن ظريف ، عن الاصمغ بن نباتة ، عن علي بن أبي طالب قال هبط جبرئيل عليه السلام على آدم عليه السلام .

فقال : يا آدم انسى امرت أن أخبرك واحدة من ثلاث فاخترها

ودع اثنتين ، فقال له آدم : يا جبرئيل وما الثلاث ؟

فقال : العقل والحياة والدين فقال آدم عليه السلام : انى

قد اخترت العقل ، فقال جبرئيل للحياة

والدين : انصرفا ودعاه ، فقال :

يا جبرئيل : انا أمرنا أن نكون .

مسع العقل حيث كان

قال : فشأنكما و عرج (١) (اصول

الكافي في كتاب العقل والجهل خبر ٢

(١) الظاهر ان آدم عليه السلام حين هبوط جبرئيل كان ذا حياة وعقل ودين ، والامر باختبار واحدة لا ينافى حصولها ، ولعل الغرض من ذلك أن يتنبه آدم عليه السلام على عظمة نعمة العقل (مرآت العقول)

نقول : والشاهد على صحة هذا البيان أن آدم عليه السلام اختار العقل الذي كان ملازماً للحياة والدين فيكون نفس هذا الاختيار كاشفاً عن وجود الثلاثة فيه والله العالم (المصحح)

-ز-

كلمة وجيزة للمحشين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الهادى عباده بالقرآن المجيد الى سواء الطريق، والصلاة والسلام على خير خلقه وافضل بريته محمد بن عبدالله الذى انزل اليه الكتاب العزيز ليتلوه على الناس على مكث فيهدوا به ، وعلى آله الذين جعلهم الله مفسرين لكتابه الكريم وحافظين له عن طرو الاعوجاج والتحريف من اعداء الدين ، ومبينين للناس حقائقه ودقائقه ، كى لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، ويهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حى عن بينة .

وبعد الحمد والصلاة نقول: انمن الله تعالى علينا انوقفنا للاشراف على طبع هذا السفر القيم الذى قد نشر بحمد الله المجلد الاول من اول سورة البقرة الى آخر سورة الانعام .

وهذا السفر القيم الثمين قليل النظير او عادمه كما نقلناه (فى مقدمة المجلد الاول) عن العلامة الطباطبائى قدس سره صاحب تفسير (الميزان) فانه قد عده بعد رؤية جزوات من مخطوطه قال : (انى لم اعثر على مثله فى تفاسير العامة والخاصة ، وانه لمفيد لدفع الايرادات المتوهمة فى عصرنا هذا انتهى .

هذا مع انه قد (كما ذكرناه تفصيلا في مقدمة المجلد الاول) حين كتابته هذا التفسير كان في حال الحرب مع الكفار الغربيين الذين يكون دأبهم وديدنهم ايقاد نائرة الحرب في كل قرن وان كان الله تعالى كلما اوقدوا ناراً للحرب يطفأها بمنه وكرمه .

ولا غرو في ان ننقل بعض كلمات المفسر قد في تضاعيف هذا المجلد الدال على شدة ابتلائه وهمه وغمه حين كتابة هذا السفر القيم .

ففي ذيل تفسير قوله تعالى: (وكتبنا في الألواح) آية ١٢٥ من سورة الاعراف ص ٨٢ من هذا المجلد قال : ما هذا لفظه .

وتحقيق الحق في ذلك يفتقر الى مراجعة كتب الاخبار الصادرة عن أهل بيت العصمة عليهم السلام ، وقد ذكرت مرارا ان كتابتي في زمن اغتشاش الحواس واضطرار اقامتنا في غير بلادنا وفقدى للكتب خصوصاً ما كان على طريقة الامامية انتهى .

وفي تفسير قوله تعالى : (فلما آتاها صالحا جعلنا له شركاء فيما آتاها الخ) آية ١٩٠ من تلك السورة ص ١١٢ منه : ما هذا لفظه ..

واعذر يا اخواني كما اعتذرت مكررا ان حين كتابتي لم يوجد لي كتاب الاخبار او الفقه من آل محمد عليه السلام وكذلك التفسير ولم يكن في وقت هذه الكتابة الاما يسمى بالتفسير وهو شبه الترجمة في الحقيقة وهو ما يسمى تفسير الجلالين ، والغرض اني اعلم انه وقع في تفسير اصحابنا خبر من آل العصمة عليهم السلام في بيان هذا الشرك ، ولكنه ليس بيالى ، اذ وقت الكتابة قد مضى من وقت خروجي من بلدي خائفاً يترقب من الكفار المهاجمين ما يزداد على السبعة والعشرين شهراً ، ولا يبقى في الخاطر مع هذه المخاطرات شيء واخاف ان انسى الفقه والدين كله من طريق الامامية ولا حول ولا قوة الا بالله عليه توكلت انتهى .

وفي مقدمة تفسير سورة يوسف ٣٦٠ منه : ما هذا لفظه .

لما ان تفسير القرآن - مع ملاحظة ما كتب فى هذا العلم جمع من اعظم الامامية رضوان الله عليهم وكثير من فضلاء اهل السنة مع كثرة بضاعتهم فى العلم وتيسر الاسباب لاينبغى ان يصدر من مثلى (خصوصا) فى حالة فقد الاسباب ، والابتلاء ببلاد الغربه ، والحيلولة بينى وبين الالهل والعيال - لاجل المحاربة العمومية التى مصدرها أعداء البشر، لعنهم الله - (وخصوصا) فى حالة الابتلاء بمجىء الطيارات و لقائهم بعض الناريات المضرة للفقراء والمساكين ، والاطفال ، والنسوان ، المحقة لعدم الترحم فى قلوبهم وحال من يجلس فيها .

وفعل ذلك الامر المشار اليه ، اسوء بمراتب من ساير الجنود ، لانهم يقاتلون مع المقاتلين ، وهؤلاء يقتلون من لا يقاتلهم ، فعليهم لعنة الله أبد الابدن .

وقال فى ص ٢٠٢ ط : واعداه البشر فى زماننا (وهو وقوع المحاربة العمومية من الامبراطورات ورؤساء الجمهوريات ووزراء هذه الممالك ومن بيده الامور يد اتلفوا بتسبيبههم من الجوع نفوساً من الضعفاء والمساكين فى الممالك بحيث يبلغون الى الملائين ولم تحصل الرقة فى قلوبهم اللهم العنهم جميعا وعذبهم عذابا اليما واهلكهم اجمعين ولا تبق على الارض منهم ديارا .

الى غير ذلك من عباراته التى ننقل بعضها الاخر ايضا انشاء الله فى المجلد الثالث الدالة على انه قدس سره كتب هذا التفسير حال شدة ابتلائه بالكفار وناريتهم مع فقد اسنان .

ومع هذا قد اتى فى تفسيره هذا بما هو غير مسبوق بنظره ، ذلك من فضل الله يؤتیه من يشاء من عباده والله ذو الفضل العظيم ، فشكر الله سعيه وحشره مع اجداده الطاهرين .

والحمد لله رب العالمين

الحاج السيد حسين الموسوى الكرمانى الحاج الشيخ على پناه اشتها ردى
عفى عن جرائمها

بحق محمد وآله الطيبين والطاهرين

قم - حرم اهل البيت وعش آل محمد (ص)

الناشر

ولنقدم الثناء والتقدير للمؤسسة المباركة (بنياد فروهنگ اسلامى حاج محمد حسين كوشانپور) حيث أهدت من زمن تأسيسها الى الآن مع المزايدات والشواغل الى العالم الاسلامى كتباً ومؤلفات كثيرة فقهية واصولية وتفسيراً وغيرها. وقد اقدمت لطبع هذا المجلد من التفسير القيم الثمين مع فوت جناب المؤسس الحاج عباس آقا كوشانپور ولد المرحوم الحاج محمد حسين غفر الله لهما ولنا انشاء الله فأهدت ذريته الصالحة هذا المجلد بعد موته الى الجامعة الروحانية اللهم اجعل هذا العمل الصالح سبباً للوصول الى القربات للمؤسس والبانى والهيئة المديرية لهذا البنياد ولمن سعى فى نشر الاثار الاسلامية ووقفهم فيما يأتى فى الزمان كما وفتتهم فيما مضى ، واغفر لمن قال : آمين

والحمد لله اولاً و آخراً

١٨ محرم ١٤٠٣ من الهجرة النبوية القمرية

على هاجرهما آلاف الثناء والتحية

الحاج سيد حسين الموسوى الكرمانى الحاج الشيخ على بناه الاشتهااردى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تذکرات

حضرت آیه الله مؤلف قدس سره حال اختضای موالیان خود را می بیند .
جلد اول ابن تفسیر شریف (القرآن والعقل) که از چاپ خارج و در دسترس عموم
قرار گرفت از کسانیکه برایشان تفسیر مذکور برده شد :
حضرت آیه الله العظمی جناب آقای حاج سید احمد خونساری مدظله بودند
(ناگفته نماند معظم له از ملازمین مورد اعتماد آیه الله العظمی : حاج شیخ عبدالکریم حائری
یزدی قدس سره - مؤسس حوزه علمیه قم - در سلطان آباد عراق بودند و
مؤلف و مفسر (القرآن والعقل) را کاملاً می شناختند)
چند روز بعد از آنکه تفسیر را بر معظم له برده بودند خدمتشان رسیدم ، سوال کردم
تفسیر بنظر مبارک چگونه است فرمودند : بسیار تفسیر خوبی است ، و اگر قبلاً
شمار ملاقات نموده بودم ، قضیه ای که درباره مؤلف قدس سره دارم و واقعاً فضیلت
بزرگ است آنرا می گفتم که در مقدمه جلد اول مرقوم دارید ، عرض کردم آن الله در جلد دوم خواهیم

آن قضیه و فضیلت

معظم له فرمودند : شبی که سحر آنشب (آقا نورالدین صاحب تفسیر) بر حجت پروردگار
واصل شدند ، در خدمتشان حاج شیخ عبدالکریم حائری یزدی اعلی الله مقامه ، رفیق
بعبادت

بقیادت آقا نندالین ایشان در حال شدت مرض خوابیده چشمها روی هم، قدری
 فشنیم سپس برخاستیم و رفیقیم صبح مطلع شدیم ایشان وقت سحر دعوت حق را
 لبتیک گفته اند، در خدمت مرحوم استاد رفیقیم به تشییع - تمام شهر تعطیل مردم و دست
 سر و سینه زمان برای تشییع حاضر و غاثر اری می نمودند - در این بین به دکتر لکرم
 که شب تا سحر نزد ایشان مانده بود برخورد کردم دکتر گفت: پس از رفتن شما تقریباً
 دو بعد از نیمه شب بود که آن مرحوم دچار شدت مرض روی بستر چشمهایش روی هم
 بود، ناگاه دیدم چشمها باز شد رنگ صورت کمی بحال طبیعی برگشت و نشست
 - مثل اینکه دور اطاق کانه نشسته اند - دست روی سینه گذارد، وارطاف
 داشت شروع کرده به سلام کردن، سلام علیکم خوش آمدید، سلام علیکم خوش آمدید
 بهمان نحوه دور اطاق اشاره می نمود و سلام میکرد و خوش آمدید میگفت، بعد که
 تمام شد خوابید ^{و شهادتین گفت} بقا و حق پیرست (رضوان الله علیه و علی جمیع علمائنا الماضین)
 بلی مؤمنین و متقین در حال احتضار، موالیان خود را دیدن، و بدریدن آنان سرور
 شده و از دنیا و مافیها چشم میپوشند - و اینک بناسب دیدم برای زیارتی
 بصیرت خوانندگان محترم به نقل یک حدیث از احادیث مربوطه در این باب
 تیمنا و تبرکاً ذکر نمایم، بقیه احادیث را هر کس خواهد به کتاب شریف (کافی) جلد
 سیم باب (ما یحاین المؤمن و الکافر) از کتاب الجبائز، و سایر کتب معتدیه مراجعه
^{مراجعه فرماید} امید است هنگام قرائت و مطالعه از طلب آرزوش حقیر را حدیث
 محترم حجه الاسلام و المسلمین آئی حاج شیخ علی پناه دامت توفیقاته را فراوانش نفرماید
 الاحقر الحاج السید حسین المومنی الکرمانی عفی عنه وعن والده کجن محمد و آله الطاهرین

آن حديث شريف

محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن عمار بن مروان قال :
حدثني من سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : منكم والله يقبل ، ولكم والله يغفر ،
أنه ليس بين أحدكم (١) وبين أن يغتبط ويرى السرور وقرّة العين إلا أن تبلغ
نفسه منها - وأوماً بيده الى خلقه - ثم قال : أنه إذا كان ذلك واحتضر ،
حضره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وعلى عليه السلام ، وجبرئيل وملاك الموت ^{عليهم السلام} ،
فيدنونه على عليه السلام فيقول : يا رسول الله أن هذا كان يحبنا أهل البيت فأحبّه ، ويقول
رسول الله صلى الله عليه وآله : يا جبرئيل أن هذا كان يحب الله ورسوله وأهل بيت رسوله
فأحبّه ، ويقول جبرئيل لملاك الموت : أن هذا كان يحب الله ورسوله وأهل بيت رسوله فأحبّه
وارفق به ، فيدنونه ملك الموت فيقول : يا عبد الله أخذت فكاك رقبتك ، اخذت
أمان برأيتك ، تمتكت بالعممة الكبرى في الحياة الدنيا ؟ قال : فيوقفه الله عز وجل
فيقول : نعم فيقول : وما ذلك ؟ فيقول : ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام فيقول : صدقت
أما الذي كنت تحذره فقد آمنك الله منه ، وأما الذي كنت ترجوه فقد أدركته ، أنشئ
بالسلف الصالح مرافقة رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي وفاطمة عليهم السلام ، ثم يسئل
نفسه سلاً رفيقاً ، ثم ينزل بكفنه من الجنة وحنوطه من الجنة بمسك أذخر ،
فيكفن بذلك الكفن ، ويحيط بذلك الحنوط ، ثم يكسى حلة صفراء من حلال الجنة
فاذا وضع في قبره فتح له باب من ابواب الجنة يدخل عليه من روحها وريحانها ، ثم على
يفسح له عن أمامه مسيرة شهر ، وعن يمينه وعن يساره : ثم يقال له : نم نومة العرو ^س

(١) ضمائر الخطاب كلها للشيعة (٢) (أخذت) (استفهام) ، وفكاك الرقبة اشراره الى قوله تعالى :
(فك رقبة) وفسره اخبار كثيرة بالولاية ، اذ بها تفك الرقاب من النار (مرآت العقول)

على فراشها، أبشر بروح وريحان وجنة نعيم ورب غير غضبان ، ثم يزور آل محمد
 في جنات رضوى فيأكل معهم من طعامهم ، ويشرب من شربهم ، ويتحدث معهم في مجالسهم
 حتى يقوم قائمنا اهل البيت ، فاذا قام قائمنا بعظم الله فاقبلوا معه يلثون زمرا
 فعند ذلك يرتاب المبطلون ، ويضمحل المحلون ، وقليل ما يكونون ، هلك الحاضر
 ونهى المقربون ، من اجل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام :

انت اخي وميعاد ما بيني وبينك وادي السلام ، قال : واذا احتض الكافر
 حضره رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام ، وجبرئيل وملك الموت عليهما السلام
 فيدنونه على عيسى السلام ، فيقول : يا رسول الله ان هذا كان يبغضنا اهل البيت

فابغضه ، ويقول رسول الله صلى الله عليه وآله : يا جبرئيل ان هذا كان يبغض الله
 ورسوله واهل بيت رسوله فابغضه واعنف عليه ، فيدنونه ملك الموت

فيقول : يا عبد الله اخذت فكاك رهائك ، اخذت امان برائك ، تمسكت
 بالعصمة الكبرى في الحياة الدنيا فيقول : لا ، فيقول : أبشر يا عدو الله بسخط الله

ثم وجل وعذابه والنار ، اما الذي كنت تحذره فقد نزل بك ، ثم يسئل نفسه سلا
 عنيفاً ، ثم يوكل بروحه ثلاثمائة شيطان كلهم ييزق في وجهه ويتأذى

بروحه ، فاذا وضع في قبره فتح له باب من ابواب النار ، فيدخل عليه
 من قبحها ولهبها — (فروع الكافي المجلد الثالث ، بابايعاين المؤمنين والكافر

من كتاب الجنائز طبع الشيخ محمد الآخوندی - طهران) الاحقر السيد حسين الميرسي الكرامه
 ٢ فيقول جبرئيل يا ملك الموت ان هذا كان يبغض الله ورسوله واهل بيته

دا ، رجل محل اي منتهك لا يرى للمواحم حرمه ، هلك المستجلون للفرج
 بنهي المقربون - اي الذين يرونه قريبا ولا يستعجلونه ، القبح : سوطه المزدفودانه ، اللهب : الشلال النار

[illegible]



آية الله فقيد مرحوم آقا نورالدين طاب الله ربه

موفى روز جمعه هفتم شهر رجب المرجب ۱۳۴۱

ان هذا القرآن
يهدى للتي هي أقوم

سورة الاعراف (٧)

مكية

وهي مائة وست آيات (٢٠٦)

شرع قدس سره في اسلامبول

مع اغتشاش البال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المص (١) كتاب انزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتندر به
وذكرى للمؤمنين (٢) اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه
اولياء قليلا ما تذكرون (٣) وكم من قرية اهلكناها فجائها باسنا بياتا اوهم
قاتلون (٤) فما كان دعويهم اذ جاءهم باسنا الا ان قالوا انا كنا ظالمين (٥)
فلنستلن الذين ارسل اليهم ولنستلن المرسلين (٦) فلنقصن عليهم بعلم
وما كنا غائبين (٧) والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم
المفلحون (٨) ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا
بآياتنا يظلمون (٩) .

يحتمل كون الالف اشارة الى الله ، واللام الى جبرئيل ، والميم الى محمد
ﷺ ، والصاد الى العين الصافية في الجنة فيكون كناية عن المعاد .
فهذه السورة يشار فيها الى المعاد ايضاً ، كما يكون فيها الاشارة الى المبدء
والواسطة .

هذا القرآن (كتاب انزل اليك) فالمنزل بالكسر هو الله المبدء لكل شيء

لانتهاه تمام الكمالات اليه كما مرّ مراراً ، والواسطة فى التبليغ ، هو الروح الامين المطاع فى الملائكة (مطاع ثم أمين) (١) وهو جبرائيل عليه السلام الذى ينزل على قلب النبى ﷺ ، وعلى سمعه كصلصلة (٢) الدراى ، ونزول الروح وجبرئيل عليه السلام على القلب والسمع لاعلى روح النبى ﷺ ، اذ فى بعض درجاته ﷺ ، هما فى درجة واحدة فلا نزول ، وفى المراتب العديدة لا بد لجبرئيل عليه السلام من الصعود والعروج الى النبى ﷺ ، وفى اعلى المدارج لا يمكن له الوصول بالصعود والعروج ايضا . والمنزل (٣) بالفتح وهو القرآن والكتاب ، ثبوته من الوسائط العالية الفانية ، ويعرب عن الله بل عن غيب الغيوب .

(فلا يكن فى صدرك حرج) وضيق منه ، (يحتمل) ان يكون هذا النهى كالامر المتولد منه بالشرح للمرتبة الصدرية ، اى اول المراتب المتوسطة المتوجهة الى المتوسط الاعلى وهو القلب .

نهى تسخير ، وامر تسخير اى بهذا النهى والامر من الله يحصل الشرح ، ويرتفع الحد وهو الحرج والضيق ، (لان) حصول القرآن وهو مرتبة الجمع بكماله من حيث اشتماله على المبدء والمعاد ، والواسطة اشتمالا حضوريا ، وصيرورة العالم به عالما حضوريا ، (لا يمكن) الا بعد الوصول الى درجة الاحاطة التامة ، وباصطلاح بعض الى درجة القيامة ، وكون الاشياء جميعا قائمة به كما انه قائم بالله ، وتحقق ذلك لدرجة الصدر فى نهاية الفموض ، وتتحير العقول فيه ، فما لم يكن مدد قوى الهى وتسخير وتوفيق منه لا يتحقق ذلك ، فارفع الضيق ، وحصل الشرح بامر الله النورى ونهيه النورى .

ولا بد من تحقق هذا الشرح الخاتم ﷺ الذى يكون مبعوثاً على كافة الخلائق

(١) التكوير - ٢١

(٢) وفى حديث صفة الوحى ، كانه صلصلة على صفوان ، الصلصلة صوت

الحديد (مجمع البحرين) .

(٣) عطف على قوله فالمنزل بالكسر فلا تغفل .

أجمعين ، من الاعالى والادانى ، اذ لا بد لاتصال كل جبل اليه ، والمراتب المتأخرة محجوبة عن العوام ، وكيف يمكن اتصال جبلهم اليها ، ومسح بقائها على الحد كيف يأخذون بعض اقسام الملائكة منه ، فلا بد من الشرح والانبساط حتى يصل الكل ويرد عليه ، ويتجلى لكل بمقدار سعته .

(و) (يحتمل) ايضا ان يكون النهى للتسليه وان تكذيب المكذب لا يصير سببا لتغير حاله ، فان عليك اتمام الحجة .

(لتنذر به وذكرى للمؤمنين) فهو انذار للمكذبين ، واطمام الحجة عليهم يحصل بالانذار ، وبشارة ، وتذكير ، وموجب للتوجه والاتفات الى الله للمؤمنين . اذا ما كان جامعا لجميع المراتب يصير التوجه اليه توجهها الى جميع العوالم ، ويحصل لهم بالتفكير والتعمق والمسافرة من ظواهر الالفاظ الى باطنها من المعانى اذ الالفاظ مرآت للمعانى ، والوضع قد ائترفى الالفاظ للعالم بالوضع اثر جعلها مرآتا ، واخراجها من الاستقلال وايصالها الى الفناء فى المعانى ، فبالانفات تحصل المعانى مشهودة ، بالتأمل فيها ، وهى المسافرة الثانية تنتقل من الدانيات الجسمانية الى العاليات الروحانية .

(اقببوا ما نزل اليكم من ربكم) ورتبوا الآثار عليه من الاثبات بأوامره وترك نواهيهم ولا تتبعوا من دون الله اولياء اذا لولاية والمختارية لمبدء الكل ، والكل منته الى لانتهاى كل ناقص الى الكمال المحض ، وكل قوة الى الفعل المحض ، ولا تعدد فى المبدء كما مر مرارا ، فلامعنى لولاية غير الله ، فالأخذ بها أخذ بالسراب لا الماء فلا يجدى له بل يهلكه ، فالله نهى عنه ارشادا .

(قليلًا مّا تذكرون) مازائدة للتأكيد ، اى القليل المؤكد قلتهم ، يلتفتون بنفى لولاية الغير وعدم المتابعة ، فان غالب الاشخاص الا الاوحى يتابع الشيطان ولو فى بعض الاعمال .

(وكم من قرية اهلكناها) اى اهلها ، والمراد الاشراف على الهلاكه بارادتنا للهلاكه (فجاءها بأسنا) وعذابنا اى نزل العذاب على اهل القرية فى حال نيامهم

فى الليل ، اووقت القيلولة والاستراحة فى وسط النهار .

(فما كان دعويهم) اى ماكان قولهم وقت نزول العذاب الاعترافهم بظلمهم ولكن هذا الاعتراف لايشمروقت المشاهدة لما عرفت من صيرورة الاطاعة والايمان حينئذ خارجة من الطوع و الرغبة الى الله والى الكمال ، بل يكون مع النفرة ، وهو اى الانقياد مع النفور لا يكون مكتملا ولاصلاح فيه ، ثم بعد العذاب او مطلقا ، السؤال منهم ، ومن الانبياء عليه السلام يكون واقعا ، و اخبارهم باعمالهم يكون حاصل لا عدم غياب امر عن الله ، وكون تمام حقائق الاشياء من الجواهر ، و الاعراض ، و الملك ، والملكوت حاضرا عندالله .

وطريق الاخبار قد ذكر بثبت التمام فى نفوسهم واراتهم حتى يقرؤن ، او مضافا الى ذلك يسمعون الصوت بدون الحجاب اومعه ، كل واحد بحسب استعدادده ولياقته .

(والوزن يومئذ الحق) اى توازن الاعمال فى ذلك اليوم ثابت ، اوالتوازن فيه الفائدة ولا يكون باطلا ، اويكون التوازن مطابقا (بالفتح) لما اخبر به، اوالجميع لرجوعها الى كلى واحد .

والميزان هى الآلة للوزن من التعادل والتفاوت ، وآلة كلشئ بحسبه (فآلة) الافعال نحو ولو لم يصل مبادئها الى الملكات ، (وآلة) الاخلاق نحو ولا بد من وصول مبادئها الى الملكات، (وآلة) العقائد نحو، (وآلة) النور والظلمة فوق الجميع نحو آخر .

(فمن ثقلت موازينه) اى رجحت الموازين الكمالية له على مايقابلها ، ونسبة الثقل والخفة الى الانسان .

واضافة الميزان الخير اليه (اما) لان الخيرات وجودات وقابلة للاعتناء بها دون غيرها ، و (اما) لاجل ان كل مولود يولد على الفطرة ، فالتوحيد و الكمال بالذات ، والشرك والنقائص بالعرض و (اما) لاجل بشارة اهل النظر بزوال ما بالعرض والتخلص من العذاب الا فى صورة تبدل الذات .

و على اى حال فهم المفلحون ، اذ لا فوز ولا فلاح اعلى من ذلك ، لعدم
الدثور ، وعدم الزوال ، بل على الحق - كما اخترته من ان بقاء الحركة دائماً ،
يشند الكمال بعد الكمال ، والتجلى بعد التجلى ولانهاية له ابدا -

(ومن خفت) موازينه الخيرية ورجحت الشرور عليها ، فاولئك هم الواردون
للخسارة على ضرر انفسهم بسبب التعدى والظلم فى حق الآيات الواردة من قبلنا ،
بتكذيبها قولاً او عدم الاخذ بها والله الهادى ،

قوله تعالى : ولقد مكناكم فى الارض وجعلنا لكم فيها معاش قليلاً
ما تشكرون (١٠) ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم
فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين (١١) قال ما منعك ان لاتسجد اذ
امرتك قال انا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين (١٢) قال فاهبط منها
فما يكون لك ان تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين (١٣) قال انظرنى الى
يوم يبعثون (١٤) قال انك من المنظرين (١٥) قال فبما اغويتنى لاقعدن
لهم صراطك المستقيم (١٦) ثم لا تينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن
ايمنهم وعن شمائلهم ولا تجد اكثرهم شاكرين (١٧) قال اخرج منها مذموماً
مدحوراً لمن تبعك منهم لا ملأ من جهنم منكم اجمعين (١٨) .

يرشد الناس بتذكر نعماء الله عليهم حتى يلتفتوا و يحصل فيهم الحب لله ،
ويشكرونه استحقاقاً ومحبة .

(ولقد مكناكم فى الارض) اى جعلنا لكم يابنى آدم السلطنة على وجه الارض
وجميع وجه الارض فى سلطتكم ، تنصرفون بما تشاؤون ، وجعلنا لكم فى الارض
ما يعاش به باقسام مختلفة ، وكل آخذون بقسم منها من الماكولات ، والمشروبات ،
والملبوسات ، والمشمومات ، وغيرها باقسامها المعلومة ، وكون الكل من قبل

الله حدوثاً وبقاءً لما مر مراراً ، (من بطلان) كون الشيء حاصلًا من دون علة ،
(من بطلان) كون الفاقد معطياً ، فحدوث الكل ينتهى الى الفعل المحض وصرف
الوجود ، وهو الله ،

ولما كان الافتقار للامكان فحال البقاء حال الحدوث كما بين فى محله ،
ومع هذه النعماء الغير المنحصرة ، اذفى كل آن لآدم من وصول الفيض الى
كل جزء جزء من الانسان من العروق والاوردة (١) واللحوم ، والجلود ، والعظام
والعين ، والاذن ، وهكذا .

وفى كل آن نعمتان من دخول الهواء فى الجوف وخروجها حتى يحصل
التنفس ، وكذا يلزم فى كل آن افاضة الفيض على كل ماله دخل فى وجود الانسان
من السموات والكواكب من الشمس والقمر وغيرهما والارض وما يعيش به الانسان
بل كل علله من المشية ، والعقل الاول الى آخر ما يصل الى الانسان (وان تعدوا نعمة الله
لاتحصوها) (٢) .

(قليلاً) (٣) مازائدة للتأكيد اى القليل فى منتهى القلة (تشكرون) اى مطلق
الشكر ، واما بقدر النعماء فلا يقدر احد ان يشكر الله لان كل شكر ، مدده منه وتوفيقه منه
فيحتاج الى شكر آخر وهكذا الى غير النهاية فيستحيل .

(ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يحتمل ان يكون المراد من التصوير التشكيل
وهو واقع بعد النطفة ، والعلقة ، والمضغة ،

ويحتمل ان يكون المراد الفعلية التى بها يمتاز الفصول ويخرج الانسان عن
شركة ساير اقسام الحيوان ، وهو المراد بقوله تعالى (ثم انشأناه خلقا آخر فتبارك الله

(١) جمع الوريد وهو عرق العنق (اقرب الموارد)

(٢) النحل - ١٨

(٣) قوله قده : قليلاً ما - مرتبط بقوله : ومع هذه النعماء الغير المنحصرة

الخ اى انتم مع هذه النعم التى انعمناها عليكم لشكروا ، قد قل شكركم

احسن الخالقين) (١) ولعل الثانى اظهر، بملاحظة امر الملائكة بالسجود واباء ابليس وان كان الاول فى حد ذاته اظهر عند العرف العام .

(ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) ، الظاهر من الاية لولا الحذف ، ان حال بنى آدم ايضا كحال آدم عليه السلام فى ان الله امر الملائكة بالسجود لهم ، والخضوع ، والاحاطة ، فسجدوا وخضعوا سوى ابليس ، ومن حيث العقل لاستبعاد فيه ، بل ينظرده هذا الارث يكون ثابتا فى بنى آدم (فان) من بلغ الى درجة كونه ابن آدم لامن حيث الشكل الصورى فقط بل من حيث المعنى من حصول الصدر بمرتبه له ، والقلب والروح بمراتبه ، من السر ، و سر السر ، و سر المستسر فى السر ، ولو القى فى اكثر الاوقات على وجه اكثرها القناع بسبب غلبة الشهوات ، الا ان بالحقيقة العلمية المطلقة او المقيدة بالحضورية ولو فى بعض الاوقات قد ادرك المراتب (يكون) لجميع الملائكة نحو خضوع له ، لفقدهم بعض الاجماليات المودعة ، كما وقعت الاشارة منا فى قصة آدم عليه السلام سوى الشيطان .

وللحقيقة العالية فى بنى آدم ايضا لابدان يأمر الله الملائكة بالسجود والخضوع امر تشريع وتسخير ، وبلحاظ الشركة فى مرتبة من المراتب كان الشيطان ايضا داخلا ، كدخول الجماد فى مطلق الجسم الصادق على الانسان ، واقسام الحيوانات والنباتات ، مع ان حقيقة الانسان والجماد بينهما بون بعيد .

ولعل لفظ الملك موضوع لامر عام كذائى ، او اعم منه بحيث كان امرا عارضا ككون ، المراد الغائب عن عالم الشهادة فلا يلزم اتحاد حقيقته مع الملائكة ولا يلزم كون الاستثناء منقطعا كما هو واضح .

والحاصل ان امر الله باطاعة الشيطان لبنى آدم فى كل حال امر تشريع وتهديد لا يكون امرا مستنكرا .

وكون التهديد ، والتعجيز ، والتسخير من الاغراض ، يصحح عدم جواز استعمال

اللفظ في المعنيين لو كان هنا لفظ ايضا ،

وان كان الامر هو النورى السعى ، فالامر اوضح .

كما انه لو كان المراد بابليس هنا، النوعى حتى يشمل جميع ذرارى ابليس الكبير ، يكون ما ذكرنا من شمول الحكم لبنى آدم فى غاية الوضوح .

وان ابيت عن ذلك كله ، فنقول : بقرينة المقام ، قد حذف لفظه (بسبب ابيكم) بعد (صور ناكم) او بدون الحذف بسبب المجاز فى النسبة وكون المراد من (خلقناكم) خلقنا اباكم وصورنا اباكم ، فان آدم عليه السلام لا يكون ابا جسمانيا فقط حتى لا يكون علة ، بل محض المعد القابلى ، بل يكون والدأ روحانيا وعلة فاعلية ، والعلة واجدة لتمام المعلول ، فنسب الخلق والتصوير الى بنى آدم من حيث خالق علمهم ، بل من حيث بعض الانظار يمكن القول بعدم المجاز فى النسبة ايضا ،

(قال ما منعك ان لاتسجد) لفظ (لا) يكون زائداً ، اى مامنعك ان تسجد اذ امرتك ، قال أناخير منه خلقتنى من النار وحقيقته التكبر ، والا نانية والاستعلاء ، (وخلقته من طين) وهو الممزوج من الماء والتراب ولازمهما الخضوع والوقوع (قال فاهبط منها) لو كان المراد ما ذكرته من الاحتمال يكون الضمير راجعا الى حقيقة بنى آدم ومرتبته ، اى اهبط وانزل من تلك المرتبة ، و ما يكون لك ان تتكبر فى هذه المرتبة ، واخرج من تلك المرتبة ، انك صغير ذليل فى تلك المرتبة ،

فالامر بالهبوط ، والامر بترك التكبر الحاصل من (فما يكون لك ان تتكبر) والامر بالخروج للصغارة ، تكون أوامر تسخيرية او تشريعية ، فالكبر الواقعى يرتفع و النزول عن المرتبة العالية و الخروج مع الصغارة عن تلك المرتبة تحصل ، ولو كان المراد من التكبر صرف الاظهار فالامر بالنسبة اليه امر تهديد .

وسر الطرد ان الطين ممزوج من الماء ، وهو العلم ، وسبب حيوة الكل والتراب وهو يقبل الانعكاس ، والا شراق ، والمرآتية للنور الخفى ، مع خضوعه وفنائه .

واظهاره بلسان الاستعداد ان ذاتى كدرة ، ونورى من اشراق ماله النور من قبله مع ان فيهما (اى الماء والتراب) زائداً على قبول الاشراف تربية الحيوانات والنباتات والمعادن بخلاف النار لانها سبب الفرق والانفصال ولانسبة بينهما .

(قول انظرنى الى يوم يبعثون) لما طرد من مرتبة الآدمية والحقيقة العالية (قال) : امهلنى للتصرف فى المراتب النازلة له حتى يحصل يوم البعث ، ويوم ظهور تلك الحقيقة وسلطنته على ساير القوى، فكأنه تفتن ان هذه الدرجة خفية فى الاغلب ومسلوبة الحكم ، فتمنى السلطنة ما لم يقهر تلك الدرجة على ساير الدرجات ، فامهله تعالى .

ولم يبين أمد تلك المهلة فى تلك الآية ، وفى الآية الاخرى قد بين الله تعالى (انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) (١) وفى بعض الاخبار يبين انه فى رجعة دولة آل محمد ﷺ .

ولعل الوجه ان سلطنة المرتبة العالية ببركة انفسهم ﷺ تحصل لكل أحد على ساير مراتبهم ، فلا تبقى سلطنة الشيطان ، اللهم ارزقنا درك الفرج ، او الرجعة للكمال بعد الموت .

ولقد بينا فى بعض رسائلنا لزوم الرجعة فى عالم الشهادة لتكميل الاشقياء الذين حصل القاسر لبلوغهم الى منتهى شقاوتهم وكذلك السعداء ، حتى لا تحصل الطفرة فى حصول القيامة الكبرى للعالم الكبير ، بل الملكوت لابد ان يغلب على ملكية العالم الكبير حتى يتحرك العالم الكبير كالعالم الصغير الى درجة القيامة .

(قال فيما اغويتنى) يحتمل كون الباء للقسم أى بحق ما اغويتنى به ، وهو اسمك المضل ، ويحتمل ان يكون للسبب اى بسبب ما اغويتنى به وهو ذلك الاسم ، حيث لابد له من الظهور فى عالم الشهادة .

(لا تعدن لهم) اللام الاول جواب القسم ، وعلى الفرض الاخر للتأكيد أى

أجلس واقعد البنة وقطعاً، واللام الثانى الانتفاع أى لاتنفاعاتهم بساير مراتبهم الدانية من الشهوة والغضب والنكرى ، أى ازيّن تلك الامور .

(صراطك المستقيم) أى على صراطك المستقيم اقعده حتى احول بينهم والوصول اليك ، فكل خيال فى أمر محسوس ينتقل منه الى المعقول اقعده فيه واموّه فى ذلك الخيال حتى لا يوصل الى المعقول ، وكل ملكة حسنة توصل الانسان الى الدرجة العقلانية الموصلة الى الله أقعد واوسوس حتى تزول ، وكل فعل من الحسنات او ترك من السيئات اقعده لعدم تحقيقها وتحقيق عكسها .

(ثم لآتينهم من بين ايديهم ، ومن خلفهم ، وعن ايمانهم ، وعن شمائلهم) ثم بعد تزيين الباطل على النحو الكلى أقرب اليهم بحيث يصير التصور فى الامور الباطلة بالغاً الى حد الحضور والعين من شدة شوقهم اليها ، واوصل اليهم من بين ايديهم ، وازيّن الالذذات الحاضرة والغائبة، بمنزلة الخلف فى عدم كونها مرئية من قبيل تعريفات اهل الشهوات وتوصيفاتهم من المولع فى الشهوات ، فهذا الامر الغائب ايضاً يوجب تحريكها .

(وعن ايمانهم) المتوسطة بين الحضور والغيب، مع قوة فيها كالامور الدنيوية التى تكون حصولها مرجوة .

(وعن شمائلهم) وهى المتوسطة غير القوية كالامور الدنيوية التى حصولها مشكوك ، اى المراد استيعاب الجهات كناية عن التصرف التام ، واما من جهة الفوق فلا يمكن دخولها لخروجها عنها صاغرة وهى الوجهة الى الله ، (ولا تجد اكثرهم شاكرين) لك لاغوائى .

(قل اخرج منها مذموماً مدحوراً) اى معيباً او ممقوتاً ومبغوضاً ، والمدحور هو المبعد عن الرحمة ، اجابه الله بأن اخرج من تلك المرتبة او اللجنة لو كان المراد قصة ابى البشر مع ابليس، على نحو صرت معيوباً وتنفّصت من شوكتك الاصلية ، او مبغوضاً لله ، اى هذا الجزاء يكفيك ، فانت مبغوض مبعد عن رحمة الله لضعف نور الوجود فيك .

(لمن تبعك منهم) اللام للابتداء او توطئة للقسم ، اى من تبعك من بنى آدم
 (لاملاء جهنم منكم) اى منك وذرايك التى مثلك وبنى آدم (اجمعين)، ايصالا لكل
 ما بالقوة الى ما بالفعل، وبذر الاعمال للملكات، والملكات الردية للعذاب، والله الهادى.
 قوله تعالى : ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما
 ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين (١٩) فوسوس لهما الشيطان ليبدى
 لهما ما وورى عنهما من سوءاتهما وقال ، انها كما ربكما عن هذه الشجرة الا ان
 تكونا ملكين او تكونا من الخالدين (٢٠) وقاسمهما انى لكما لمن
 الناصحين (٢١) فدليهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما وطفقا
 يخصفان عليهما من ورق الجنة وناديهما ربهما الم انهكما عن تلكما الشجرة
 واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين (٢٢) قالوا ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر
 لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (٢٣) .

لاريب (انه) اذا كان فى الكلام جهات عديدة وخصوصيات متعددة ، و اشار
 المتكلم فى مقامات عديدة الى هذا الكلام ، وفصل بين الجهة المقصودة فى كل
 مقام على حسبه ، و اشار الى ساير الجهات اجمالا لتحفظ القضية ، وان هذه الجهة
 فى تلك القضية الخاصة ، وكذلك ساير المقامات (لا يكون) هذا المطلب تكررأ ،
 فان الجهة المفصلة المقصودة بالاصالة فى كل مقام غير الاخر .

وحينئذ نقول: ان المقصود بالاصالة فى قصة آدم عليه السلام فى سورة البقرة جهة
 خلافته عن الله ، لكونه كوناً جامعاً لتمام العالم من الاجمال الاخفى والاجمال الخفى ،
 والتفصيل من الجبروت والملكوت الايمن والايسر والناسوت ، ولذا فصل الله من
 هذه الجهة اعتراض الملائكة واثابة الله فضل آدم عليه السلام باشماله على تمام الاسماء .
 ولما كان لاشتماله على الجهة الاخيرة لزم نزوله على الارض ، فأشار الله

اليه اجمالاً .

وفى المقام الجهة المقصودة بيان كيفية حقيقة الشيطان فى وسوسته ، وانه من أى جهة يدخل ، وكيف يموت المطلب ويقسم بالله كذباً ، ففصل الله من تلك الجهة ، و اشار الى باقى القضية على نحو الاجمال ، وكذلك يكون الامر فى الموارد التى يظن الغافل فى القرآن كونه تكراراً ، وليس بتكرار اذا تأمل فيه ويرى انه من قبيل ما ذكرنا .

وعلى أى حال فنقول : (ان كان) المراد من الايات السابقة قصة آدم عليه السلام على طريق الحذف كما بينت ، فهذه الايات ارتباطها بالايات السابقة واضحة، (وان) كان المقصود فيها بنى آدم كما هو ظاهر اللفظ ، فالارتباط من باب ان كيفية وسوسة الشيطان، او ذراريه لبنى آدم ايضاً، كوسوسته لآدم عليه السلام فلينتقلوا الى ذلك ولا يطيعوا الشيطان فى وساوسه .

(ويا آدم) اى قال الله تعالى: (يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة) اظهار الضمير لتأكيد المستتر ، وعطف وزوجك عليه (فكلا من حيث شئتما) امر ترخيص واباحة أويكون وجوباً لاجل قوام بدنهما (ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا) بسبب التقرب وهو كناية عن التصرف فى الشجرة بالاكل أو نحوه ، لالقرب المكانى مع عدم التصرف .

وقد ذكرنا سابقاً فى سورة البقرة (١) ان النهى نهى تنزيه لكونه عقيب الامر لاجل قوام البدن ، وقلنا : ان آدم عليه السلام لم يكن فى الجنة العالية وهى جنة عدن ، بل كان عليه السلام فى الجنة المتوسطة ، ودخلوها لمن غلبت عليه الملكوت ، لامانع له ، فيدخلونها، ويأكلون من اثمارها ، ويرون الاثمار فى ايديهم من السعداء كزكريا عليه السلام حيث يشهد الرزق الذى لمريم عليها السلام من ذلك العالم ، بل لبعض اقسام الصلاح قد يرى ذلك بعض غير السعداء ايضاً ، فهما (اى آدم عليه السلام وحواء) لغلبة الملكوت عليهما

كان مقامهما في تلك الجنة ، وبأكلون ، ويشربون من أقسام الاطعمة والفواكه والمياه .
ولما ان تلك الجنة مثلها مثل الصدر ، تكون بعض درجاتها وامورها متوجهة
الى القلب وفوقه ، اى الجنة العالية التى لها المقدار وهى جنة عدن ، وجنة
الرضوان التى لامقدار لها ، وبعض درجاتها وامورها متوجهة الى الملك ، فكانت فى
بعض الاقسام من ثمرات الاشجار .

والشجرة المخصوصة جهة ارتباط الى الملك ، بحيث يميل الآكل منها
والمصرف ، الى عالم الملك ، ويغلب الملك على الملكوت بسببه ، والحكم
والاثر للجهة الغالبة ، فينقطع ما كان مترتباً على الملكوت ، والمفارقة من الملكوت ،
والدخول فى الملك ظلم وتعد على نفسيهما (من الظالمين) على نفسيهما كما سبق .
(فوسوس لهما الشيطان) اى لانتفاعهما بمراتبهما الدانية لعدم انقطاع الملكية
عنهما ، وعدم انمحاء آثار الملكية بالمرّة (ليبدى لهما ما وورى عنهما من سوآتهما)
اى ليظهر لهما ما خفى عنهما من سوآتهما ونقصهما مما بقى فيهما من الملك ، فان
بغلبة الملكوت وسقوط آثار الملك ، كانت الملكية مخفية عنهما فى تلك الحالة ،
فاراد الشيطان تقوية جانب الملك ، وظهور آثاره وهو سوأة وعيب لمن غلبت
عليه الملكوت .

ولا ينافى ذلك ان يكون المراد العورة للتخلى ايضاً ، لكون هذه الثمرة فيها
نحو من انحاء الفضول الذى لا بد ان يدفع لكثافة ما فيها ، لما ذكرنا من كون المرادات
القرآنية اموراً كلية ذات افراد .

(وقال مانهيكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين) (بالفتح) أو
ملكين (بالكسر) (وتكونا من الخالدين) .

فبيّن لهما علة النهى ، وقال : ان علته عدم بلوغكما الى درجة العالين من
الملائكة ، أو عدم صيرورتكما سلطانين على الكل .

ولعله استرق السمع والنفث الى بعض التكلمات ، من ان المسافر الى الله
والسالك اليه بعدما وصل الى السفر الثالث ، وسافر بالحق فى الحق وهو درجة

السكوت والمحو، اذا حصل له الصحو، وأفاق من المحو يكون له السفر الرابع ، وهو السفر بالحق في الخلق ، وهذا السفر اذا حصل يبلغ السالك الى درجة السلطنة على كل الموجودات ، أو الى درجة الملائكة العالين .

ولما ان في السفر الثالث يكون مستغرقا في الحق ، فالحق بحسب الذات يحب بقاءه على تلك الحالة ، لان الجذب منه وعلى مقدار تعلق المحب اليه يتعلق هو أيضاً بالمحب ويحب الخلوة ، والالما كان التوجه الى غيره ذنبا عنده ، وحينئذ فالنهي لاجل عدم الانتقال من تلك الحالة ، فانه أحب وان كان الاعلى منه ، اعز منه . وبلحاظ هذه المقدمات أيضا حصل الاثر فيهما ، والكل قد غفلوا ان السفر الثالث لو حصل وارتفعت الانانية ، وكان المسافر هو الحق لا يبعد عنه بعد الافاقة أيضا ، فان الرابع سفر بالحق في الخلق، ولذا لو حصلت الانانية لاحتيج الى مسافرة جديدة وسلوك جديد .

والحاصل ان تمامية تلك الاسفار بحيث زالت الانانية بالمرة ولانعود ، ولو أكل ما أكل ، واشتغل بما اشتغل ، والبلوغ الى درجة الاطلاق وعدم اشتغال شأن عن شأن ، انما نقطع حصولها لمحمد ﷺ وعلى (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) وعلى (ع) ومحمد (ع) وجعفر (ع) وموسى (ع) وعلى (ع) ومحمد (ع) وعلى (ع) والحسن (ع) والخلف المنتظر صلوات الله عليهم اجمعين واما غيرهم فلا . ولعل لهذه الجهة اشير في بعض الاخبار (١) الى كون الشجرة المنهية هي الشجرة المخصوصة بهم ﷺ ، اى عدم زوال حالة الفناء لهم ﷺ في جميع الاحوال ولم يكن لآدم عليه السلام قياس نفسه بهم .

(وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين) وحلف لهما بالله انى لناصر لكما ، وان علة النهى ماسبق ، ولكن اذا حصل لكما السفر الرابع يعود حب الحق ويشتد

(١) راجع تفسير البرهان ج ١ ذيل آية ٣٦ من سورة البقرة في حديث (طويل)

عن الفضل بن عمر عن ابي عبدالله عليه السلام ص ٨٢ .

فى حقكما (فدليهما بغرور) أى جعل لهما التدلى والنزل عن مقامهما ، على نحو المتدلى الغير المنقطع عن مقامه بالمرّة بوسوسته المذكورة .

(فلما ذاقا الشجرة) وأكلا وحصل لهما التوجه الى الملك والافاقه عما كانا عليه (بدت لهما سوآتهما) ظهرت الدانية لهما ، والتفتنا الى حصول العيب وعدم تمامية سلوكهما ، وعدم انمحاء حكم الملكية عنهما بالمرّة (وظفقا بخصفان عليهما من ورق الجنة) أى شرعا بالتستر بالوسائل من اوراق الجنة ، من التوجهات الجزئية والدعوات ، الاّ أنها غير مفيدة بل لا بد من التوبة التامة والشروع فى السفر . (وناديهما ربهما ألم أنهكما) فأوحى الله الى نفسيهما اللوامة فى مقام الاستفهام الانكارى بما ذكر فى الآية الشريفة ، بناءً على ان المستفهم عنه عدم النهى والحال انه نهى ، أو الاستفهام التقريرى كما قالوا (واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) اى كيف يمكن أن يكون الكامل أحب عند الله من الاكمل حتى ينهى لما ذكر ، والله محيط والاشياء متدليات به .

(قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) بالاشتباه السابق وارتكابنا (وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن) قطعاً (من الخاسرين) وهذا أول الشروع فى التوبة ، والله الهادى .

قوله تعالى : قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين (٢٢) قال فيها تحبون وفيها تموتون ومنها تخرجون (٢٥) يا بنى آدم قد انزلنا عليكم لباساً يوارى سواآئكم وريشاً ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يدكرون (٢٦) يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سواآتهما انه يريدكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشيطان اولياء للذين لا يؤمنون (٢٧)

قال الله تعالى (اهبطوا) وتنزلوا ، اما يكون الخطاب الى آدم وحواء عليهما السلام والشيطان، أولبنى آدم أيضاً لاشتمال آدم عليهم، أو بضميمة الحية (بعضكم لبعض عدو)

أى الشيطان مع آدم واولاده ، أو ذرارى آدم ﷺ بعضهم مع بعض ، أومع الحية أيضاً (١) (ولكم) أى لانتفاعكم بلذائذكم الدانية (فى الارض مستقر) ومكان (ومتاع) وتلذذ (الى حين) انقضاء الآجال أى زمان الموت .

ثم ان طرد آدم وحواء ﷺ مع توجههما وقولهما (ربنا ظلمنا أنفسنا) الخ ، والامر بهبوطهما أمر تسخير ، بلحاظ ان الطبيب الحاذق لابد أن يداوى بدواء يقلع المرض من الاصل ، بحيث لا يبرز بعد أيضاً ، ولا يكتفى بمجرد العلاج فى الظاهر مع كون الاصل والباطن مستعداً لتوليد المرض ، ولذا ترى ان مشايخ أهل السلوك بلحاظ الاستنباط من القرآن يستعملون الادوية المختلفة من حيث السلوك (فقد) يستعملون ما يبرّد السالك ويفتره (وقد) يستعملون ما يوجب الحرارة والاحراق كالسلوك الكافورى فى الاول ، والزنجبيل فى الثانى (وقد) يستعملون المعتدل .

(ولما) ان الله تعالى رأى سعة ظرف آدم ﷺ وقسمة وجوده وكذلك حواء ﷺ وان الكمال الذى يستعدهما للوصول اليه يتوقف على حصول التوجع الشديد لهما فى المدة الطويلة ، وحصول الحزن الذى لا يتحملة أغلب الناس من مفارقة المحبوب الحقيقى ، والاثار القريبة منه ، وهى عالم الملكوت ، والبكاء الذى يعدم نظيره وازدياد شوق لقاء المعبود ، وهذه الامور لا تحصل بقبول التوبة فوراً ، وحصول الفوز سريعاً ، (لذلك) أبعدهما لاجل الامور السابقة ، وبعد حصول الامور السابقة قبل الله توبتهما ، وبلغ آدم ﷺ الى درجة الاصطفاء .

(قال فيها تحبون) أى فى الارض لابد من أن تعيشون وفى الارض تموتون ومن الارض تخرجون .

(اما الاول) فلان تمام كما لاتكم مودعة فيكم بالاستعداد لبالفعل ، فلا بد من دار تخرج القوى فيها ولومن قوة بعيدة الى الفعل ، بالتحركات ، و الانقلابات ،

(١) كما ورد به الخبر عن الامام العسكرى ﷺ على ما نقله فى تفسير البرهان

فى ذيل آية ٣٦ من البقرة فراجع ج ١ من تفسير البرهان ص ٨٠ .

والتشكل بالصور و الفعليات المتعددة ، خصوصاً ، وما تكون مودعة تكون اموراً متضادة ، ولا تجتمع فعلية كل منها مع الاخر ، لامعا ، ولا في الطريق الاخر ، كالمترقات بل كالمعاندات من التقابل ، والدار المناسبة ليست الا الدار الدنيوية ، والاستقرار على ارض الدنيا ، والكون الجامع يحصل فيها بحيث يصل في الدنائة الى ارض الوجودات وفي الاستعلاء الى اعلى الموجودات .

(واما الثانى) فلان بعض الظهورات من الكمالات فى الغيب من العالم الدنيوى والوصول اليها وكشف القناع عنها يفتقر الى ارتفاعات و هنك استار من الحجابات الدنيوية ، فلا بد من الانتقال اليها ، والرحيل للسكون والتمكن فى البرزخ وهو عالم الملكوت الايمن .

(واما الثالث) فلكون المعاد فى الانسان بالجسم العنصرى والبدن العنصرى وهو فى الارض فلا بد من خروجه من الارض ، ومجيئه بعد اتحاد الروح معه نحواً من الاتحاد فى عالم القيامة .

وما يرد من الاشكال على هذا النحو من المعاد قد ذكرناه ، واجبنا عن الجميع فى بعض رسائلنا العربية ، وبعض رسائلنا الفارسية ، ونشير اليها ههنا ايضاً على نحو الاختصار ونقول :

ما اوردوا من الاشكال او يمكن ان يورد وجوه :

(الاول) ان المعاد الجسمانى تنقيص الكامل ، وهو خلاف الفيض ، لان عالم الملك عالم المادة و المقدار ، وفوقه الملكوت و هو عالم المقدار فقط دون المادة ، وهو عالم البرزخ والمثال والخيال المنفصل ، وفوق الملكوت عالم القيامة فلا بد ان لا يكون مادياً ولا مقدارياً ، فرجوع النفس من الملكوت الى الملك من تنقيص الكامل ، وهو ما ذكر من الاشكال .

(الثانى) ان عالم الملك بالنسبة الى الملكوت عالم القوة ، والملكوت عالم الفعل ، ورجوع الفعل الى القوة نقص آخر ، وخلاف لطف آخر سوى السابق .

(الثالث) ان ذلك مستلزم للتناسخ ، وهو محال باطل عقلاً وشرعاً ، (اما

(الاول) فلان البدن اذا صار مستعدا لافاضة الروح عليه ، يفاض الروح الجديد من المبدء الفياض ، فلو تعلق به الروح السابق ايضاً يلزم كون النفس الواحدة نفسين وهو محال ، (واما الثانى) فللاخبار الدالة على بطلان التناسخ .

(الرابع) ان كرة الارض متناهية ، والارواح غير متناهية ، لبطلان تنهاى الفياض لكونه نقصا فى سلطنة الله ، وتقسيم المتناهى على غير المتناهى يكون محالا .

(الخامس) انه بسبب صيرورة البدن ترابا ، والتراب نباتا ، والنبات حيوانا بالاكل ، واكل الانسان من النباتات واقسام الحبوب ، بل اقسام الحيوان المأكول لحماها ، يصير البدن الواحد فى القرون المتتالية بدنا لاشخاص متعددة ، وصيرورة الواحد بدن الجميع تكون من المحال ، وهذا هو شبهة الأكل والمأكول ، وكذلك الفرض لو اكل انسان انسانا .

(السادس) ان اجتماع تمام الاولين والآخرين من الانس و الجن و اقسام الحيوانات ، على كرة الارض التى من الكرات الصغيرة كيف يمكن اجتماعها ، وقبل الشروع فى الجواب لابد من تمهيد مقدمة ، وهى ان الذى نعتقد فى القيامة انها عالم فوق البرزخ وتكون مرتبته النازلة مقداريا ، ولكن بحيث تكون نسبة البرزخ اليها من حيث السعة ، والمقدار ، واللطافة ، والحيوة ، كنسبة الملك الى البرزخ بل اعلى ، وتكون مرتبته العالية ، رضوان الله ، ومن الجبروت بل فوقها ونقول : ان حشر جميع الارواح باجسادها الدنيوية التى تحركت بالحركة الجوهرية ووصلت الى هذا العالم ، بحيث يكون الجميع ادراك محضا و حياة محضة ، وان الدار الآخرة لهى الحيوان ، بل ارض العالم الدنيوى و السماوات والكواكب مجتمعة فى ذلك العالم ، وتبدل الارض غير الارض (١) وبعذلك المقدمة (فتقول) : اما الجواب (عن الاول) ان هذا التقسيم مجرد اصطلاح ، لادليل

(١) اشارة الى قوله تعالى: يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات وبرزوا

لله الواحد القهار - ابراهيم - ٢٨ .

على واقعيته، اذ لو كان المراد مافيه جهة الفصل والوصل فلانسلم ان عالم الملكوت لا يكون فيه الوصل والفصل ، وكيف والتنعيم بالاكل والشرب فى الجنة ، وكذلك التعذيب فى الجحيم يكون حاصلًا ، ولا يكون الا بالفصل والوصل .

ولو كان المراد من المادة جهة الكثافة فنقول : اتحاد البدن العنصرى وحر كنهه ومجيئه الى عالم القيامة ، واتحاد الروح معه لاتلازم الكثافة ، بل نقول : ان الكثافة المنتفية لبعض ذلك العالم ، وهو للسعداء وفوق الكثافات للاشقياء .

(واما الجواب عن الثانى) فنقول : قد ذكرنا مرارا ان الفعل المحض هو الله وجهة القوة ثابتة فى جميع العوالم حتى العقول كما اختاره بهمنيار، ولا اشكال فى كون شىء فعلا بالنسبة الى قوة ببعض اوصافها ، وقوة لها ببعض اوصافها الاخر كالبذر للزرع ، والزرع للبذر .

وحينئذ فنقول : ان الملكوت فعل بالنسبة الى الملك قبل الوصول ، وقوة بالنسبة الى الملك بعد الرجوع ، فيصح الاعجاز باحياء الموتى فى الدنيا .

واما امر الاخرة فقد قلنا بحركة البدن العنصرى ، ومجيئه فى عالم القيامة ، واتحاده مع الروح ، فلم يكن الفعل هو عالم الملك بالنسبة الى الملكوت ، بل فوق الملكوت صار فعلا بالنسبة الى الملكوت .

(واما الثالث) فنقول : ما كان بعد المضغة فى الرحم يكون مستعداً لافاضة النفس الجديدة عليه ، لا التراب الخارج عن الرحم المعجون بالماء النازل من السماء الخارجى، فهو مستعد لافاضة الروح السابق عليه، فلا يلزم كون النفس الواحدة نفسين فلا استحالة عقلا فيما ذكر .

واما التناسخ فبطلانه عقلا وشرعا ، بلحاظ انحصار العالم فى العالم الدنيوى، وكون الارواح المعينة داخله فيها وخارجة ، وهو الباطل شرعاً ايضاً لاما ذكرنا .

(واما الرابع) فنمنع عدم تنهى الارواح الى القيامة ، بل هى متناهية ونمنع انقطاع الفيض بل الاراضى المجتمعة فى ارض القيامة ، وارض القيامة تستعد لخلق ارواح جديدة ونفوس عالية ، كما هو مفاد الاخبار من خلق نفوس مناسبة لارض

القيامة ، وقد سبق منا عدم انقطاع القوة وانحصار الفعل المحض فى الله تعالى .
 (واما الخامس) فجوابه ان غير الانسان من ساير اقسام الحيوانات باسرها
 محشورة بابدانها الخلقية (بالضم) والمناسبة للبرزخ والدانية من القيامة ، ولا تحشر
 باجسادها العنصرية ، وهذا المطلب ينحصر فى حق الانسان ، بان يسرى الكمال
 الى تمام مراتبه من العالية والمتوسطة والدانية ، والبدن بتمام اعضائه واجزائه ،
 اذ البدن مادام بدنا يكون مرتبة من مراتب الانسان ، وشرافة الانسان تسرى الى
 مراتبه النازلة ، فتفاض المياه السماوية الى الابدان ، فتتصل وتتحد مع النفوس
 الانسانية وابدانها الخلقية ، فالبدن العنصرى المتحرك الساير نحو الكمال الاعلى من
 البرزخ مع البدن الخلقى والنفس ، متحدات حقيقة ومختلفات مرتبة .

وحينئذ (فقول :) ان بدن الانسان لا يصير بدنا باقيا لانسان آخر ، وتدفع
 على فرض الاكل اى اكل الانسان لانسان ، او اكله لحيوان اكل انسانا وصار
 الانسان جزءاً منه والحاصل ان بعد اختصاص ذلك المطلب ببدن الانسان لا يبقى
 الاشكال .

(واما السادس) فجوابه ان الاجتماع فى ارض القيامة لا الدنيا كما سبق ، والارض
 الدنيوية غير متسعة للكواكب الساقطة فضلا عن غيرها .

والحاصل انا نقول تبعاً لارباب الشرايع والكشف ان الموت يشمل العالم
 الكبير ، وبعد الفخة الثانية تتحرك الجميع وتحضر فى عالم القيامة .

(وتوهم) أن غير المتحد مع الشيء كالبदन حال مفارقة النفس منه كيف يتحد
 مع الشيء اى النفس وهو الشبهة السابعة (مدفوع) بأن اتحاد الخارج من الشيء
 مع الشيء محسوس دائماً ، فان الاطعمة والمأكولات الموجودة فى البيت والسوق
 تصير بعد اكلك متحدة معك ، اذ تصير جزءاً لبدنك ، وبدنك من مراتبك والله
 العالم بالحقائق .

(يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم) خلق اللباس هو انزال
 اللباس ، اذ عالم الخلق مسبوق بعوالم متعددة أعلى منه ، فلا بد من المرور على

الجميع والنزول ، وفائدة اللباس ستر العورة (وريشاً) وهو القسم الاخر من اللباس ، وهو ما للتجمل والزينة .

فاللباس على قسمين ، (قسم) فائدته السترو ما يكون لازماً من دفع الحر والبرد .
(قسم) فائدته التزين والتجمل (ولباس التقوى) بالنصب (١) عطفاً على السابقين
اي القسم الثالث وهو الحافظ من فضايح الآخرة ويدفع الحر والبرد الاخرين
لكونه مأخوذاً من وقاية الله وجنته بالضم (ذلك خير) اي الاخير (وبالرفع) على
المبتدائية ، وكون جملة (ذلك) خير خيراً منه (ذلك من آيات الله) اي انزال اللباس
بقسميه من الملك والملكوت (لعلهم) اي الناس يلتفتون ويدركون .

ثم يرشد الناس بأنه بلحاظ العقلانية وتذكر قصة أبيكم ، احذروا من كيد
الشيطان الذي صار سبباً لنزع القسمين من اللباس الملكي والملكوتي من ابويكم ،
واراثه سوآتهما الملكية برفعهما للتخلي ، وسوآتهما الملكوتية بالتوجه الى الانانية
وغلبة الملك وذهاب الملكوت .

(انه يريكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) لاتصالهم بالمرتبة المناسبة معهم
منكم بحيث تفنى تلك المرتبة وتنوهم انك انت ، والحال انه لاتكون انت بل
تكون شيطاناً أو من قبيله .

(انا جعلنا الشياطين أولياء) اي الاولى بالتصرف لغير اهل الايمان لمغلوبة
عقولهم وتسخيرهم لغير العقل وجنوده ، والله الهادي .

قوله تعالى : **واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا
بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لاتعلمون (٢٨) قل
امر بى بالقسط واقموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين**

(١) قرء اهل المدينة، وابن عامر، والكسائي (ولباس) بالنصب والباقون بالرفع
(مجمع البيان) .

كما بدأهم تعودون (٢٩) فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله ويحسبون انهم مهتدون (٣٠) يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين (٣١) قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الايات لقوم يعلمون (٣٢)

واذا صدرت من المشركين الفواحش والمنكرات العقلية ، كاتخاذ الاصنام شركاء لله فى العبادة ، و قتل البنات او مطلق الاولاد خشية الاملاق ، وكالطواف مكشوف العورة مع الصفق بالايدي شبيه الرقص (١) ، قالوا هذا نحو افعال آبائنا ولنا بهم التأسي ، (والله أمرنا بها) (أما) لاجل التأسي واحترام الاباء ، قالوا أنا مأمورون من قبل الله ، (واما) من باب خصوصيات تلك الافعال من كون عبادة الاصنام لشفاعتهن عند الكواكب ، والكواكب مؤثرات ، وكون قتل الاولاد دفعاً للذل والم الجوع ، وكشف العورة لكون الثياب فد عصى فيها الله ، وما وقعت فيه المعصية لا يصلح لان يقع فيه الطاعة .

(قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) والمستقبح والمنكر عند العقل ، لان الله قد اوجد العقل من عالم أمره ، وليس فيه سوى كشف الواقع والعبودية لله وما يوجب كمال النفس ، وكيف يأمر الله بما يوجب دنائته النفس ورذالته ونقصه .

وهذه الامور من المستنكرات ، اما شركة الاصنام ولوبا لشفاعة فى أمر العباد فقد عرفت مافيه من السخافة ، وأما التأسي فتأسي الجاهل - ولو كان والدأ - فى الجهل يكون منكراً ، وأما القتل من باب الكبر فالكبر سخيف ودفعه لازم فضلاً

(١) اشارة الى قوله تعالى : وما كانت صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية

عن ايجابه لقتل النفس المحترمة ، ومن باب دفع الجوع فالله هو الرازق ، واما الكشف فمستقبح واللباس لانقصيرفيه حتى يجتنب عنه وقت العبادة لكون المعصية واقعة فيه ، ولو كان كذلك ففاعل المعصية أولى من الاجتناب ، فلا بد من أن العاصي لا يعبد الله أبداً وهو باطل .

فجميع أقوالهم يكون باطلا :

(أقولون على الله ما لا تعلمون) اى تنسبون الى الله ما لا تعلمون أنه من الله ، لعدم مساعدة البرهان والكشف معه ، وكونه صرف خيال قد نشأ من عدم التفكير واتباع الشهوة .

(قل أمرى بالقسط) اى العدل عند العقل بقريئة المقام ، فما يكون مستقيماً لا عوجاج فيه عند العقل اذا التفت بمبانيه ، وان لم ينتقل اليه فعلا لكن بحيث اذا انتقل يرى فيه الاستقامة والصلاح .

(واقموا وجوهكم عند كل مسجد) اى بان أقموا وجوهكم ، فبسبب صيرورته بسبب لفظ (ان) المصدرية المحذوفة فى حكم و(باقامة وجوهكم) ، فيكون معطوفاً على لفظ (بالقسط) ، ودليل الحذف قريئة المقام ، او يكون معطوفاً على ما يكون معنى الامر بالقسط ، اى قل اقسطوا واقموا ، وعلى اى حال فمعنى اقامة الوجه عند كل مسجد - وهو المصدر الميمى - اى كل سجود وضع الوجه على الارض ، اذا اقامة هو ايقاع كل شيء وايرائه نحو ما يلزم ، فاقامة كل شيء تكون مناسبة له ، ولا بد للخضوع التام من وضع احب الاعضاء على الارض وارغام الانف (وادعوه مخلصين له الدين) كالسابق فى التركيب ومعناه ، دعوة الله خالصة من امتزاج الشرك ، اذ كما لا شريك له فى الملك والالهية ، كذلك لا بد أن لا يكون لدعوته المشاركة مع الغير .

(كما بدأكم تعودون) اى كما اوجدكم بقدرته كذلك المعاد يكون بقدرته ، او كما اوجدكم ذليلاً لانانية معكم كذلك تحشرون اليه اذلاء مرتفعة عنكم الانانيات ، اى كما كان البدو يلحظ الملكية والربط ، وهو معنى (ان الله) وهى الشهادة

بالمك والربط ، فالعود ايضا لكشف الغطاء يكون كذلك ، فترى عدم انانيتك وصرف ربطيتك ، وامر المعاد قد مضى .

(فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة) اى تعودون على قسمين ، (قسم) من اهل الهداية لوصول كمالاتهم الى الفعليات ، (وقسم) ثبت عليهم الضلالة اى ضلالتهم ثابتة لبلوغ الشقاء غايته ، ولعل فى الاية اشارة الى ان غير المخلدن ، من اهل الهداية جميعاً ، ولا يعذبون بعد الحشر انشاء الله ، وقد حصلت لهم الطهارة بعد الموت فى البرزخ .

(انهم اتخذوا الشياطين اولياء) اى باختيارهم قدسلطوا الشياطين عليهم باتباع الشهوات (من دون الله) اى جعلوهم بالاستقلال لابامر الله (ويحسبون) بخيالاتهم الفاسدة (انهم مهتدون) ووصلوا الى المقصد .

(يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) اى استروا عورا تكتم باللبسة عند العبادة ، وكذلك ستر السوءات الملكوتية بالتوبة والتوجه ، وتنظيف اللباس من الخبائث يكون شرطاً . ومن الكثافات الاخر يكون ممدوحا ، وكذلك لبس ثياب التجميل ، والتختم من المندوبات (وكلوا واشربوا) فى مقدار سد الرق وجوبا ، وفى الزايد ترخيصاً ، والاستعمال فى القدر المشترك او مطلق الطلب (ولا تسرفوا) فى الاكل مثل ما على التخممة ، او ما لا يكون عن رغبة (انه لا يحب المسرفين)

(قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق) يحتمل ان يكون دفعا عن ايراد متوهم ، وان يكون جوابا عن ايراد اورد ، بان المشتغل بالآخرة لابد ان يترك تمام الزينة الدنيوية ، ويقتصر على قدر الاضطرار لضد يتهما على نحو اللزوم ، فيجيبه الله ويأمر نبيه بأن يستل سؤالا انكاريا ، بانه من حرم زينة الله ، والحال ان الله اوجدها وجعلها لعباده .

فكل ملبوس بل يمكن ان يقال كل ما يعد زينة من المراكوب واثاث البيت ونحوهما يكون داخلا فى الاية ، وكأن المراد ان حرمتها نقض للغرض ، لان وجودها تبعا لوجود الانسان ولاجل انتفاعه ، وعلى فرض التحريم تكون وجوداتها ضرورية

على الانسان ، ومرجبة للعقاب لهو وخلاف الفرض .

و كذلك الطيبات من الرزق ، اى ماتملى اليها النفوس والطباع ولا تنتفر عنهما ، وتوهم الضدية (مدفوع) بان اخذ كل واحد من القوى حظه بمقداره يكون مستحسننا ، اذ الشهوة اعتد لها يكون حسنا ، والخمود كالشره غير محمودين ، كما ان الممدوح من الغضبية ، الشجاعة ، و الجبابة ، والتهور غير مستحسنين ، ومن المتخيلة (١) ، الحكمة العلمية العملية ممدوحة ، و البلادة و الجربزة غير ممدوحتين .

والحاصل ان اخذ كل ذى حق حقه يكون حسنا عند العقل ، وممداً لنحصيل الاخرة ، والزائد الباعث على الاشتغال عن الله يكون غير مستحسن ، لانه حرام ، الامارأى الله فيه الفساد فحرّمه كلبس الحرير الخالص والذهب للرجال (قل هي للذين آمنوا فى الحياة الدنيا) اى لهم الانتفاع بالتزيينات والمأكولات فى الدنيا على تحو الاشتراك مع غيرهم ، فكما ان غيرهم ينتفعون بها كذلك لهم الانتفاع ، وتكون خالصة لهم دون غيرهم فى يوم القيامة فبمرتبتهم الاشتراكية وهى مطلق الانسانية يكونون مشتركين مع الغير ، وبمرتبتهم الخصوصية وهى الایمانية تختص بهم فى القيامة .

(كذلك نفصل الايات) فى المبدء والمعاد والواسطة والذوات والصفات والافعال، وحال الآفاق ، وتبعيتها لمطلق الانسان فى مرتبة ، وللکامل فى مرتبة اخرى لاهل العلم (لقوم يعلمون) اما بها واما فى القبل كانوا عالمين ، والله الهادى .

قوله تعالى : قل انما حرم ربى الفواحش ماظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وان تقولوا على الله ما لا تعلمون (٣٣) ولكل امة اجل فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (٣٤) يا بنى آدم اما ياينکم رسل منکم يقصون عليكم آياتى

(١) اى الممدوح من القوة المتخيلة ، الحكمة الخ

فمن اتقى واصلح فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون (٣٥) والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النارهم فيها خالدون (٣٦) فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا جائتهم رسالتنا يتوفونهم قالوا اين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين (٣٧)

قل ان الله تعالى حرم الفواحش و المنكرات العقلية ، ولم يقتصر فيها على عدم الامر بها وانبائه بقوله تعالى (ولا يأمر بالفحشاء) (١) بل نهى عنها وحرمها مطلقا على جميع الناس من دون اختصاص باهل الكتاب والمشر كين لتوهم كون الخطاب مخصوصاً بهم لقوله تعالى (اتل ما حرم ربكم عليكم) فهى حرام على جميع الناس الظاهر للناس والمخفى ، لما ذكر سابقا من عدم انفكاك العقل ، وكشفه عن الكمال والنقص وان الله بفيض ما ينجى عن الهلكة بالبيان (والاثم) اى المعصية التى استكشفت ببيان الشرع ، ولاحكم للعقل فيه بعنوانه الاولى ، ولكنه يحكم بالعنوان الثانوى ، بان ما صارت معصية بسبب كونها ترك الواجب او فعل المنهى يكون محرماً لقبح عصيان المولى المنعم (والبغى بغير الحق) اى الطغيان على الغير من دون حق شرعى ، كامتناع الواجد عن اداء الدين ، فان البغى عليه وملك عرضه يصير حلالا ، فالواجد له وامتناعه يحل عرضه ، وكذلك القصاص بالاعضاء او النفس .

(وان تشرکوا بالله) اى وحرم جعل الشريك له (ما لم ينزل به سلطانا) اى شيئا شريكا لم ينزل الله به اى معه ، اوبسببه سلطانا وحجة ، يحتمل كون النفى صفة توضيحية لاحترازية ، اى جميع الاشياء لامدخل له فى سلطنة الله ، ولاحجة على اشتراكه ولو على نحو التساعد والتعاون لانه لم يتخذوزيرا ، و يمكن ان يكون احترازيا ، وكان المراد بالشركة المتراثية ظاهرا ، و ان كان فى الواقع محض

الربط، وفعله فعل الحق كالجبروتيين والملكويتين، وما فوقهما من النبيين والاولياء عليهم السلام فالشركة الصورية لهم، ولكن الواقعية ليست لاحد فيحفظ وجميع اولئك في حد ذاتهم عدم، وليس محض، فالشركة الصورية ايضا منتفية من الاصنام، ومالها انانية .
(و ان تقولوا على الله ما لاتعلمون) انه من الله فهو حرام ايضا ، و ان كان مطابقا للمواقع ، من باب انك بغير العلم قد اخبرت ، فالظاهر ان الاسناد الى الله قولاً او فعلاً حيث يتحقق بدون العلم يكون حراماً .

(ولكل امة اجل) وأمد قد ثبت في اللوح المحفوظ (فاذا جاء اجلهم) وامدهم يموتون (لا يستأخرون ساعة) من باب المثل والا لا يتأخر آناً (ولا يستقدمون) فلا يطلبون التقديم ولا التأخير من هذا الكتاب لامتناعه .

(يا بني آدم اماياتنكم) مركبة من ان الشرطية وما الزائدة اي ان ما يأتي عندكم من الرسل (رسل منكم) اي من جنس البشر لا الخارج كما مر مراراً من لزومه (يقصون عليكم آياتي) وينبئون لكم الايات الالهية (فمن اتقى واصلح) يكون جزاء اي من قبل واخذ الوقاية او التقوى واصلح نفسه (فلاخوف عليهم) لوجود التقوى والوقاية من الشرور والصلاح الدافع للسمومات (ولا هم يحزنون) لوصولهم الى محبوبهم الدائمى وهوالله ، وما كان من قبله من الرحمة

(والذين كذبوا بآياتنا) بعد ثبوت الايتية والحجية (واستكبروا عنها) بترجيحهم جهة انانيتهم وكبرهم على عاقلتهم (اولئك اصحاب النار) وجليس النار (هم فيها خالدون) يبقون في النار ابدأ لتبدل ذواتهم باختيارهم وصبر ورتهم نفوساً نارية .

(فمن اظلم) اي اذا كان الامر كذلك فمن اظلم اي لا اظلم منه (ممن افترى على الله كذباً) حيث نسب اليه ما لم يعلم وهو من المذكورات اومع علمه بالكذب يفرى ، اذ بالاولوية من السابق يكون محرماً ولا اظلم منه حينئذ (او كذب بآياته) بعد الثبوت اي اذا كانوا مخلصين فلا اظلم منهم (اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) اي هذه الاشخاص يبلغ اليهم نصيبهم من الرزق والعمر على ما ثبت في الكتاب اي اللوح المحفوظ (حتى اذا جاءتهم رسلنا) حين موتهم ليقبضوا ارواحهم مستوفاة

وبالتمام لأمثل ما يؤخذ في النوم (قالوا) أي الملائكة من باب التفریع والتبکیت (ابن ماكنتم تدعون من دون الله) أي الأشخاص التي تدعونهم في أي مقام ذهبوا ، ولم لا يجيئون عندكم حتى تستغيثون بهم؟

(قالوا) أي هذه الكفار في الجواب (قد ضلوا عنا) أي فقدناهم في وقت الحاجة والحال أن عبادتنا لها كانت لأجل تلك الحالة (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) أي شهدوا في ذلك على ضرر أنفسهم بكونهم كافرين و سائرین للحق بالاختيار والله الهادي .

قوله تعالى: قال ادخلوا في أمم قد دخلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت أمة لعنت اختما حتى إذا أداركوا فيها جميعاً قالت أخرجهم لا وليهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون (٣٨) وقالت أوليهم لأخرجهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون (٣٩) أن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين (٤٠) لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين (٤١) والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكلف نفساً الاوسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون (٤٢)

قال الله تعالى للمفترين عليه من الانبياء ، الكذبة وغيرهم من اقسام المفترين والمكذبين ، و بعبارة اخرى الكفار باقسامهم لعدم خلوهم عنهما (ادخلوا) في الامم الماضية السابقة عليكم في الموت ، وهم مثلكم من الكفار وقد دخلوا الجحيم (من الجن) أي كفرتهم (والانس) كذلك (في النار) أي ادخلوا فيهم في محلهم ومكانهم وهو النار .

(كلما دخلت) أمة أي فرقة في النار (لعنت اختها) تلعن مثلها من الكفار ، لان البكرة في دار الدنيا والغلبة صارت سبباً لازديادها ، فكأن لكل دخل في مقدار من

عذاب الآخر ، فلذلك يلعن كل واحد تمام شركائه في الكفر (حتى اذا اداركوا) و تلاحقوا واجتمعوا (فيها جميعاً) اى فى النار (قالت اخريهم) اى الطائفة الاخيرة اعم من الحقيقية والمضاهيه (لاوليهم) اى لاجل الطائفة الاولى كذلك اى الحقيقية او الاضافة (ربنا هؤلاء اضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار) فنصف الضعف لافعالهم ونصفه لتسبيهم لنا (قال لكل ضعف ولكن لاتعلمون) ولعل المراد ان السببية للازدياد تكون من الطرفين، لان المتبوع اذ اراد ان له التبعية، تزداد انانيته وكبره ، فيزداد له اثم فوق اثم ، ولكنه لدقته لا يلتفت اليه .

(وقالت أوليهم لآخريهم) بعد سماع ذلك المطلب من الوسائط (فما كان لكم علينا من فضل) أى كما سابقاً :عتقد كاعتقادكم ان تسبينا لكم ازدياد معصية لنا فلکم علينا الفضل لخفة أثقالکم بالنسبة الينا ، ولكن التفتنا حينئذ على التسوية (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) يحتمل أن يكون مقول المتبوعين للتابعين ، ويحتمل أن يكون من الله بالوسائط على كل قسم من المتبوع والتابع .

(ان الذين كذبوا بآياتنا) بعد ثبوتها وعدلوا عن متابعة الانبياء (واستكبروا عنها) واطهروا كبرهم فى قبولها من الانبياء فاعرضوا عنها (لاتفتح لهم أبواب السماء) أى لتكبرهم واطهار انانيتهم يرون ان العاليات لا يقبلونها وفى مجالس الكبراء لا يأذنون دخولها ، واذا صعدوا بالارواح الى السماء يسد باب السماء عليهم ، ويرجعون الى أسفل السافلين رغماً لانوفهم ، ولكون محل الشياطين موردهم ، فلا بد من ورودها عليهم .

(ولا يدخلون الجنة) لعدم المناسبة وتأذى الجنة بتمام أعضائها منها ، لكون الآخرة دار الحيوان والجنة دار النور والنور لا يناسب الظلمة (حتى يلج الجمل فى سم الخياط) أى حتى يدخل المذكر من الابل الاقوى بحسب الجنة من الناقة التى مؤنث الابل تحت الابرة ، وهو بحسب الظاهر من التعليق على المحال ، أى كما ان هذا الدخول محال ، فكذلك فتح السماء والدخول فى الجنة للكفار من المحال . (واما مايتوهم) من ان عالم الملكوت والجبروت لاتزاحم فيهما ولا تضاد ،

أى الأشياء الواردة فيها ليست بينها التضاد والتزام، لارتفاع المادة التى منشأ التضاد، فالجمل النورى يدخل تحت الابرة النورية فلا يكون تعليقا على المحال .

(ففيه) ان فى الاية الشريعة لاحتمال فيه لما ذكر، اذ قبل الموت لا يدخل غير الكاملين أو المتوسطين أيضاً من المؤمنين فى السماء والجنة ، وانما يكون دخولهم بالموت، وبالموت أيضاً ينقلب الملك الى الملكوت ، وبعده تحصل الغاية ، فيدخل الكافر أيضاً ، فاين الفرق بينهما مع كون الاية صريحة فى الفرق ، على انه لامعنى حينئذ لدخول النار ، اذ الغاية قد حصلت فبصير ذلك الكلام كلاما شعريا ، والله برىء منه ، هذا مع ما قد أثبتنا ان حامل الفصل والوصل والخروج من القوة الى الفعل لا يزول أبداً لانحصار الفعل المحض بالله .

(والقول) بأن الابرة لا تلزم كونها صغيرة وضيقة أيضاً (يدفع) بأن كلام الله لا يكون مزاحاً ولا شعرياً (وكذلك نجزي المجرمين) المذكورين أى بالخلود .
(لهم من جهنم مهاد) أى مهدى ومحل قرارهم واستراحتهم هو الجحيم (ومن فوقهم غواش) أى الاستار الموجهة للغشوة والدهشة من قبيل الدخان والشملة المحيطة (وكذلك نجزي الظالمين) فالخلود لاجل جرمهم ، والكيفية الخاصة لاجل ظلمهم ، وأهل الايمان والعمل الصالح بمقدار الوسع مخلدون فى الجنة ، والله الهادى .

قوله تعالى ونزعنا ما فى صدورهم من غل تجرى من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا ان تلکم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون (٢٣) ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين (٢٤) الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون (٢٥) وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون (٢٦) واذا

وإذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا ربنا لاتجعلنا مع القوم
الظالمين (٤٧) .

(ونزعنا) وذهبنا (ما في صدورهم) أى أهل الجنة (من غل) أى الحقد والحسد
اذ بعد حركة مرتبة بدنيتهم ووصولها الى الكمال ، فالمراتب التى فوقها تكون
واصله الى الكمال بالطريق الاولى ، فالمرتبة الصدرية تصير متوجهة الى القلبية
والروحية وتذهب نقائصها وتبقى كمالاتها، وترى ان كل أحد قد وصل الى ما يستحقه
ولو بالتفضل ، ولم يصدر من الله ترجيح من غير مرجح فيستهج حينئذ ، اذ حال
الصدر حينئذ يصير كحال العقل وبلائمه الحكمة ويفرح بها ، بل تمام ذرات الجنة
واهلها مجذوبة وعاشقة لله ، والعاشق المجدوب لا يرى الا حسن ما صدر من محبوبه ،
ولصيورة البصر حديداً يرون الكل من الله لامن أنفسهم حتى يحسدوا .

(تجرى من تحتهم الانهار) لكونهم فى القصور العالية والابهار تجرى تحت
القصور وهى مطابقة لصورة أنفسهم ، فان العلوم تجرى من مرتبتهم النازلة كالانهار
واما المتوسطة والعالية فجارية منها البحار الصغار والكبار ، فمن المرتبة الصدرية
تجرى الانهار الى دونها ، فكيف يمكن أن يبقى فيها الحسد .

(وقالوا الحمد لله) أى كل مدح وثناء جار على أى لسان فى مقابل أى نعمة
فهو له ، لكون تمام العماء له كما سبق فى أول الانعام ، وهذا الحمد لاهل الجنة حمد
صادر من العلم الحضورى العينى لا المفهومى الصورى .

(الذى هدانا لهذا) أى ما وصلنا الا به فهو أوصلنا لا غيره ، لكون تمام الخير
منه (وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله) أى ام يمكن لنا الحركة من العدم المحض
والظلمة الصرفة ، الى الهداية النورية التى بها وصلنا الى الكمال الا بالله تعالى ،
لكونه الفعل المحض والمؤثر فى الوجود ، والمنتهى لتمام الحركات والفاعل لها
فيتوغلون فى التوحيد توغلا عيانياً .

(لقد جاءت رسل ربنا بالحق) يحتمل كون الحق فى معنى المفعول أى أتوا

أمرأ حقاً وثابتاً لمقام الخلود ، أوأمرأ غير باطل أى فائدته عظيمة لاحقية ، ويحتمل كونه فى معنى الصفة للمجىء المصدري أى مجيئهم كان مجيئ حق ، لتكميل نفوسهم وتكملنا بهم (ونودوا) من قبل الله أوالوسائط .

(ان تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون) أى بسبب أعمالکم وأفعالکم حصلت الملكات الحسنة لکم ، وبسببها صرتم من أولاد الملائكة العالین ، والجنة لها وتصل منها الى اولادها بالوراثه ، فالارث من الوالد العقلانى قد حصل بسبب الاعمال .

(ونادى اصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا ماوعدنا ربنا حقاً) أى صار علمنا مبدلاً بالعين ، وبلغنا الى درجة الشهود والحضور فى النعماء وماوعدنا الله به وجداناً حقاً ثابتاً لاجهة بطلان فيه ولا نقص (فهل وجدتم) وهو على سبيل التفریع والتبکیت (ماوعد ربکم حقاً) أى حصل لکم العلم الشهودى والحضورى بما أوعدکم بها وسایط الله من العقل والانبياء (قالوا نعم) فاعترفوا بالعلم الحضورى .

(فاذن مؤذن بينهم) أى مناد بین الفريقین (ان لعنة الله على الظالمین) ولفظ ان للتأكيد أى ان البعد من الله يكون على ضرر من تعدى وكان ظالماً ، وهويلتفت الجميع ، ويعلمهم بان الفائت لاهل النار ليس هو الجنة فقط ، بل نعمة القرب الذى هو أعلى من كل نعمة . والواصل اليهم ليس العذاب فقط ، بل البعد الذى لاعذاب فوقه ، بخلاف أهل الجنة فهم على العکس من الجهتين .

(الذين يصدون) أى يمنعون (عن سبيل الله) وطريقه (ويغونها عوجاً) أى يطلبون كون الطريق معوجاً عن الله وغير واصل اليه (وهم بالاخرة كافرون) أى ساترون ، والجميع صفة الظالمين .

(وعلى الاعراف) أى مقام يكون فيه العارف بأحوال الجنة والجحيم واهلها ، وهو لابد أن يكون محلاً عالياً مشرفاً على الطرفين (رجال) أى ليسوا بنساء وهذا

مدح عظيم (يعرفون كلا بسيماهم) أى يعرفون كل واحد من أهل الجنة وكل واحد من أهل النار بسيماهم ، أى بسبب مشاهدة وجوههم يعرفون حقائقهم وباطنهم ، وهذا أيضاً دليل على جلالة قدرهم (ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون) لو كان (لم يدخلوها) حالا عن المفعول أى أهل الجنة ، بصير المعنى ان سلام أهل الاعراف على أهل الجنة يكون قبل دخولهم الجنة ، لعرفانهم اياهم بوجوههم (وهم يطمعون) أى أهل الجنة لم يدخلوا والحال انهم يطمعون فى الدخول ، بل يحتمل أن يكون سلام أهل الاعراف لهم سبباً لطمعهم ، ويحتمل كون السلام من غير مقولة الكلام ، وكونه الفيض النورى من قبلهم على أهل الجنة .

(واذا صرفت أبصارهم) أى أبصار أهل الاعراف (تلقاء أصحاب النار) بحيث يشهدونهم (قالوا ربنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين) أى مع مقامهم الشايع لا يكونون مغرورين ويقولون ذلك ، بل يحتمل أن يكون توجههم اليهم بتوجه الرحمة سبباً لخروج أهل الجحيم من النار ، ولكن لم يحصل بعد لهم اذن الشفاعة ، والشفاعة لا بد من اذن الله ، يقولون ربنا لاتجعلنا بقلوبنا معهم ليخلصوا فانا راضون برضائك ، والحاصل ان التعبير بالاعراف بمادة العرفان وبالرجال وبأنهم يعرفون الكل بسيماهم والاشراف على الكل ومشاهدة الكل كما اعترفوا به ، يأبى عن جعل الحال للفاعل ، وهو أهل الاعراف ، وانهم لم يدخلوا الجنة ولكنهم يطمعون الدخول ويسلمون على أهل الجنة تذلاً ، ويخافون من دخول النار ومقامهم واسطة بين الجنة والنار وأدنى من الجنة تمسك مقابلتنا ببعض الاخبار .

والحق ما ذكرنا خصوصاً بضميمة الاخبار الواردة عن أهل العصمة عليهم السلام بقوله : نحن أصحاب الاعراف (١) والله الهادى .

(١) أورد فى تفسير البرهان فى ذيل هذه الآية أحاديث كثيرة فى هذا المعنى (فراجع ج ٢ ص ١٧) وقال فى آخرها مانصه - ومن طريق المخالفين تفسير الثعلبى فى قوله *

قوله تعالى : ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما اغنى منكم جمعكم وما كنتم تستكبرون (٢٨) اهؤلاء الذين اقسمت لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون (٢٩) ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين (٥٠) الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننسيهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون (٥١)

(ونادى أصحاب الاعراف) أى بالصوت العالى (رجالاً يعرفونهم بسيماهم) أى رجالاً من أهل النار أى عظمائهم ، والدليل على معرفتهم هو سيمائهم ووجههم . فان المؤمن له نور يعرفه أهل الاعراف ، وللنور مراتب فبمشاهدة أى مرتبة يعلمون أن الايمان فى أى درجة ، وغير المؤمن لانور له أصلاً بمرتبة من المراتب فيعرفونه ، والنور وفقده من الامور الملكوتية التى تعرف بنور الله فى العارف ، فهذا النداء والملاحظة قبل دخولهم النار ، واما بعد دخول النار فالمعرفة حاصلة لكل أحد يشاهدهم لاحاطة النار بالدلالة الوجوه ، وعلى أى حال .

(قالوا) لهم أى اصحاب الاعراف لاهل الجحيم (ما اغنى عنكم جمعكم) أى جمعكم المال والبنون ، وسائر الامور الدنيوية لم يوجب غناكم فى الكمالات ، وبقيتم فقراء فى الكمالات والسعادات حتى وردتم ذلك المورد وكذا (وما كنتم تستكبرون) أى تقوية الغضب ، وبعبارة اخرى متابعة الشهوة كما فى الاولى ،

*) (وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم .

عن ابن عباس انه قال: الاعراف موضع عال من الصراط عليه العباس وحمزة وعلى بن أبي طالب وجعفر ذو الجناحين يعرفون شيعتهم ببياض الوجوه ومبغضهم بسواد الوجوه .

وان شئت الاقوال فيها فراجع (مجمع البيان) ج ٤ ص ٢٢٣ .

والغضبية كما فى الثانية ما أغناكم ، ولم يفد الفائدة الحسنة فى حقكم .
 (أهؤلاء الذين اقستم لاينالهم الله برحمة) اى هؤلاء الفقراء الذين تعطوهم
 القسمة والمحظ، لا يوصلهم الله رحمته اليهم؟ اى لكونكم اغنياء ومتصرفين فى الاموال
 والنفوس ، تعاملون مع الفقراء معاملة العبيد ، وتزعمون أن الرحمة عليهم لابد أن
 تكون بواسطتكم ، وبدون وساطتكم لانشلهم الرحمة ، وكان ذلك الاستفهام
 انكارياً ، اى لا اعتناء بكم ويشملهم رحمة الله بدون وساطتكم (ادخلوا الجنة) وسوق
 الكلمات يقتضى ان يكون الخطاب من اصحاب الاعراف لاهل الجنة ، حتى يظهر
 لاهل النار غلطهم لكون الوسطة للدخول فى جنة الكاملين وهم أصحاب الاعراف
 واذا تأمل الانسان وانصف يرى ان مع كون الرحمة سابقة على الغضب
 ومع كون نورية لمقايد الحق سبباً للفوز والوصول، ومع كون الحسنة بالعشر والسيئة
 بالسئل ، ان اهل الاعراف لو كان المراد بهم كما قالوا من كونهم فى الوسط بين الجنة
 والنار ، ولذا قال شاعرهم بالفارسية :

ازدوزخيان پرس که اعراف بهشت است

اى استل من أهل الجحيم من الاعراف حتى يجيوا بأن الاعراف تكون من
 الجنة، لكانوا من العاصين بالاعضاء والجوارح بالكثير، لأن العقائد وبعض الحسنات
 بضميمة الرحمة صارت متساوية مع السيئات، فلم يدخلوا الجنة والجحيم، ونحوهم
 لابد ان يطأطأون رؤسهم استحياءاً لما صدر منهم ، فكيف لا يستحيون ويتكلمون
 مع أهل النار تقريراً ، بأنكم جريتم على طبق الشهوة والغضب ، اذ لاهل النار
 حينئذ أن يقولوا أنكم ايضاً فى أكثر الحالات كنتم مثلنا ، وفى الحقيقة النداء
 والصوت العالى وهذه التكملمات ، لو صدرت من نحو هؤلاء الاشخاص لكان من
 قلة الحياء بل فقدها .

والحاصل ان الايات المذكورة كالشمس فى رابعة النهار، دلالتها على كون
 رجال الاعراف ، المهيمن على الكل ومن كان فى علو الدرجة فى أرفع المقامات،
 وتمام تلك التوهيمات بلحاظ توهم ان (لم يدخلوها) حال عن الفاعل ، وقد قلنا أنه

حال من المفعول بالقرائن المذكورة ، مع كون المفعول أقرب هنا ، والحديث الذى نقلوه لم يكن ثابتاً ، مع أن خبر الواحد فى الواقعيات و الاعتقادات لا يكون حجة كما برهن فى محله ، فان الحجية فى العمليات (لاخوف عليكم ولا انتم تحزنون) وهذا القول قول هذه الطائفة بعد اذنهم لاهل الجنة أن يدخلوها ، وظهر سر عدم الخوف وعدم الحزن .

(ونادى أصحاب النار) فى مقام المسئلة والالتماس بالصوت العالى أهل الجنة ، بافاضة الماء عليهم من الجنة ، (أومأ رزقكم الله) أى أسقاط الثمرات والماء أعلى ، لكونها صورة العلم ، كما أن الثمرات صورة الاعمال والافعال (قالوا ان الله حرمهما على الكافرين) اذ ماء الجنة يشرب منها الموحد بواسطة عقائده وحقيقة الكافر منافية معها ، والاثمأرياً كل منها من رجحت حسناته ، ولو بضميمة العقائد والتفضل ، وغيرهم لاياً كلون للتنافى ولعدم الزرع لهم فلاحصاد .

(الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً) أى يجعلون امر الدين هيتاً بحيث يلهى ويلعب به (وغرتهم الحياة الدنيا) لكونها منشأ للغرور من حيث الشهوات ، (فاليوم ننسيهم) أى فى القيامة يعامل معهم معاملة من نسيه الله فلا يفيض عليه ، اذ نسوا فى الدنيا لقائنا فى ذلك اليوم (كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا) لفظه ما عطف على (ما) فى (كما نسوا) فالكاف كأنه دخل عليه أى كما كانوا (بآيتنا يجحدون) أى مثل جحدهم ونسيانهم بنا يكون نسياننا لهم ، وهو صورة عملهم بل صورة ذاتهم ، فبالجحد كانوا مبغضين فصاروا مبغوضين ، وبالنسيان كانوا ناسين فصاروا منسيين ، والله الهادى .

قوله تعالى : ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم

يؤمنون (٥٢) هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا او نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون (٥٣) ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على

العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات
بأمره الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (٥٤)

ولقد جئنا وآتيناهل مكة وحولها بكتاب وامر ثابت فصلناه ، ولا يكون مافيه
من المرموزات والاجماليات ، حتى لا يظهر منه الشيء لاحد بالذات ، ويخترع كل
أحد له معنى من قبل نفسه (على علم) يكون حالاً على الظاهر للفاعل فى (فصلناه)
اوالمفعول اى فصلنا وبيتنا لعلنا، او فصلناه على نحو كونه علمياً ، اى بيتنا الامور
العلمية فيه من المبدء والواسطة والمعاد على الترتيب العلمى من الادلة ، ففى المبدء
قد اشير بطريقة الصديقين بقوله تعالى (أولم يكف بربك انه على كل شىء شهيد)
ومعنى الشهيد هو الظاهر المظهر ، وصرف الوجود مظهر للمنهيات ، والاعدام والحدود
روابط قائمة به ، فلا يمكن ان يكون غيره اظهر ، وبطريقة الخليل عليه السلام للقوم ،
وهو ما سبق من أن الحركة هى الخروج من القوة الى الفعل ، ولابد من انتهاء كل
متحرك الى محرك غير متحرك .

وفى الواسطة قد اشير الى اللزوم بقوله تعالى (أيحسب الانسان ان يترك سدى)
وقد عد من تكميلات الانسان ، وباليدى وكونه خليفة الله وان الملائكة تحتاج اليهم
فى بعض مراتبهم ، وان له مراتب من احسن التقويم الى اسفل السافلين ، فلا يتركه
مهملاً بل لابد من تكميله ، وارسال الرسل للتكميل والتفكر فى الافاق والانفس ،
للتكميل وجعل تمام مافى الارض لهم للتكميل ، بل السموات والكواكب لتكميلهم
وقد بين الله -

وفى بيان لزوم كون الواسطة بشراً بقوله تعالى (ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً)
وان من يصدر منه الاية المعلومة انه من الله ، يكون نبياً ، لا كل من يدعى (ومن أظلم
ممن افترى على الله كذباً أوقال اوحى الى ولم يوح اليه شىء) .

وفى المعاد اشير بقوله تعالى (ان الى الله المصير واليه يرجع الامور) وغيرهما
من الايات ، وقد ذكرنا اكثر ذلك فى الايات السابقة ، وهكذا الامر فى الوعد

والوعيد والتمثيلات والقصص المذكّرة ، فالجميع على نحو العلمية .
واحتمل بعض كون (على علم) حالا للمفعول في (جثناهم) ، أى أهل مكة
يكونون عالمين بالتفاصيل لكونه على لسانهم (هدى ورحمة لقوم يؤمنون) أى حال
كون الكتاب هاديا ورحمة لاهل الايمان .

(هل ينظرون الا تأويله) أى هل ينتظرون الامايؤل الامر اليه ، فلا انتظار لهم
للقبول الا الوصول الى المرجع والعاقبة (يوم يأتى تأويله) أى يوم القيامة لكونها
مرجع كل أمر (بقول الذين نسوه من قبل) أى عاملوا مع يوم القيامة والامور الواقعة
فيه معاملة الناسى لذلك اليوم من اتباع الضلالات والغوايات والاهوية .

(قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) أى يقولون ان
رحمة الله كانت شاملة لنا فى الدنيا ، ولاجلها أرسل اليها رسلا مقارناً بالحق الذى
كان معهم من الايات والشرائع المكملة ، فهل يكون فى الآخرة أيضاً رحمته شاملة
لنا ، ويبيح أحداً علينا فى تلك الدار حتى نأخذ بذيله ، فيكون هؤلاء المبعوثون
علينا فى هذا المقام شفعاء لنا لتوسلنا اليهم فيشفعوا لنا عند الله (أو نرد فنعمل غير
الذى كنا نعمل) أى لو لم تكن هذه الدار دار التكميل ولم تنفع الاعمال فيها، فهل
يرجعنا الله تعالى برحمته الى الدار الدنيوية التى تكون دار العمل فنعمل الصالحات
على خلاف أعمالنا السابقة .

(قد خسروا أنفسهم) أى أوردوا الضرر على أنفسهم لعدم قبول الشفاعة ،
وعدم البعث فى الآخرة من دون البذر الدنيوى، وعدم رجوعهم الى الدنيا لو كان هذا
الاستدعاء فى البرزخ ، لعلمه تعالى بانهم (لوردوا لعادوا لما نهوا عنه) كما قد ذكر الله
وعدم بقاء الدنيا وذهابها الى الآخرة بتمام أجزائها، لو كان هذا الاستدعاء فى القيامة .
(وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى وغاب عنهم الذى يجعلونه شريكاً لله ، ولايجىء
عندهم حتى يستخلصهم ، فهذا الانتظار أى انتظار التأويل والمرجع لا يكون فيه
الفائدة ، بل الفائدة فى رجوعهم الى عقولهم ، والاخذ بمقتضى البرهان بالنور
العقلى الذى جعل الله فيهم ، وقد مضت الأدلة الكثيرة الى هنا بما لا مزيد عليها

فى عقولنا .

(ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام) الخلق هو التقدير والتحديد أى جعل الشئ معينا محدوداً ، والله تعالى حدد الوجود المنبسط، وهى المشبة والاضافة الاشراقية، وكلمة (كن) النورية فى ستة مراتب وحدود، من السموات أى العاليات ، والارض أى السافل .

ويحتمل أن تكون المرتبة الاولى هى العفـول القاهرة ، أى الطوليات من العقول الواقعة فى سلسلة العلية وبينها عليّة ومعلولية .

والثانية : العقول العرضية وأرباب الانواع التى لاعليّة بينها، وتسمى بالمثل الافلاطونية عند المتأخرين من الحكماء ، ولها عليّة بالنسبة الى أفراد النـوع التى تحتها .

والثالثة : عالم المثال المنفصل ، وهى عالم الملكوت الايمن .

والرابعة عالم النفوس الكلية أى الوسيعة ، لالكلى فى مقابل الجزئى، وهى النفوس السماوية ، والكواكب منها المتحركات بالحركات الشوقية الارادية نحو بارئها ، وتصدر منها بحركاتها الفيوضات على عالم الملك .

والخامسة : عالم الملك ، بسائطه .

والسادسة : عالم الملك، مركباته ، اوبدل وقل الخامسة عالم الملك بتمامه ، والسادسة الخلق الاخر المتصاعد المتجاوز عن الكل ، وهى النفوس الانسانية .

ويحتمل كون المراد بالايام يوم كل شريعة من قبل الله ، لكون الشرايع ستة

(الاولى) شريعة آدم عليه السلام (الثانية) شريعة نوح عليه السلام (الثالثة) شريعة الخليل عليه السلام

(الرابعة) شريعة موسى عليه السلام (الخامسة) شريعة عيسى عليه السلام (السادسة) شريعة محمد عليه السلام

وهو الخاتم ، اذ قد ثبت عندنا وأظهرنا وأقمنا البرهان عليه ، ان كل نبى صاحب

شريعة، يكون ولياً، والتكوينيات راجعة اليه ، ثم بعده الى أوصيائه لقيام السموات

والارض بالحجة ، والممكن حدوده وبقائه مفتقر ، فالسموات والارض بما فيها ،

أو كون كل عال وسافل دائماً فى الخلق والتحديد والتقدير ، فاذا كان المرجع

الى هؤلاء المذكورين وأوصيائهم ، يكون خلق السموات والارض فى ستة أيام من الايام الربوبية .

ويحتمل غيرهما أيضاً من المراتب التى ذكروها ، ولامنافات بينها ، وكون مقدار الخلق بمقدار ستة أيام من الايام الدنيوية ، لكلية المعانى القرآنية كما سبق كراراً (ثم استوى على العرش) يحتمل أن يكون الاستواء على العرش بعد النفخة الثانية لان تمام العوالم فى يوم القيامة منزلة عرش السلطان فى الكمال والاتصال الى السلطان ، والتمام فى ذلك اليوم متقادون بالطوع لرؤيتهم انها مرايا والتدليات ، وليست لها انائية ، فالاستيلاء والاستقرار الحقيقى فى ذلك اليوم على عرش المملكة لانقص كان فى السلطان الى هنا ، بل لنقص فى المملكة وكونها خراباً غير لابق لاستقرار السلطان .

ويشهد لهذا الاحتمال قوله تعالى (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) فان الملك والسلطنة لله ، ازلا وابدأ واقعا ، الان فى عالم الوهم والشیطان يلقى الى الخيال والوهم ، ان للغير انائية ، وفى ذلك اليوم يرتفع التمويهات والتخييلات والتوهومات من البين ، واستقرار خليفة الله على عرش المملكة ، بعد الوصول الى المرتبة السابعة من مراتب العشق والوصول الى البلد السابع من بلاده .

وبناء على ذلك الاحتمال يرم الجمعة يوم الجمع ، وامارة القائم والقيامة ، لان العوالم متطابقة فظهور القائم ^{عليه السلام} فى الجمعة وقيام القيامة فيها ايضا ، ولاتنافى لذلك الاحتمال كون العرش هو العرش الجسمانى ، وهو الفلك التاسع بقول بعض ، او ما يكون الفلك التاسع صغيرا غاية الصغر عنده ، و الايتان بلفظ ثم فذكرنا فى بعض المواضع مطابقة بعض الايات ، ان خلق الارض لابد ان يكون اولاً ، والفلك الاول بعده وهكذا ، حتى لا يلزم الخلاه فى الاجسام ولا التداخل ، وغير هذا النحو مستلزم لاحدهما بالضرورة ، اذ لو كان الفلك الاخير صادرا اولاً فاما يكون مجزئاً واما يكون مصمداً ، فان كان الاول يلزم الخلاه ، و ان كان الثانى يلزم التداخل بخلق الفلك الثانى فى جوفه ، واذا كان امر الخلق كذلك عقلا ، وانبا الله بصحته

بقوله تعالى (خلق الارض فى يومين ثم استوى الى السماء فسويهن سبع سموات) فلا داعى لانا ان نتكلف الخلاف بلحاظ الاشرافية مع منعها ايضا ، وعلى اى حال فالتصرف فى الشيء بعد تحققه ، فاذا كان تحقق العرش فى البعد والتصرف فيه بعد وجوده ، يصح الاتيان بلفظ (ثم) الاستواء عليه ، وكل ما دل على تقدم العرش نحمله على الجبروتى والملكو تى والقلم العالى ، وما دل على الخلاف على العرش الجسمانى .

(يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا) اى يغشى الليل ويغطيه ويغشى النهار كذلك وحرف العطف محذوف ، وغشاء كل وتغطية كل وخفائه بالآخر ، اذ بمعنى الشمس فى افقنا يصير الارض حاجبا لغير افقنا ويصير لهم الليل ، وكذلك العكس ، فالليل فى كل افق سبب خفاء نهاره وبالعكس (يطلبه حثيثا) اى يطلب كل واحد منهما الآخر سريعا ، والوجه ان الليل والنهار يحصلان من حركة الشمس كما مر والشمس تتحرك حركة شوقية ارادية ، ففى اى موضع كانت تطلب الموضع ، ففى دائرة افقنا نطلب غير افقنا ، وفى دائرة الغير نطلب افقنا ، وكذلك الامر لو قلنا بان الحركة للارض وتحصل بالجذب والدفع للشمس .

(والشمس والقمر والنجوم) لو قرئت بالنصب تكون معطوفة على السموات اى خلق الشمس والقمر والنجوم ، ولو قرئت بالرفع تكون مبتداء والخبر (مسخرات بامرهم) والتسخير يجتمع مع ارادة المتحرك ايضا كما بين فى مقامه ، وعلى الاول لا بد ان تقرأ المسخرات بالكسر من باب الحالية ، وعلى الثانى بالرفع على الخبرية . (الاله الخلق والامر) اى التحديد والاطلاق ، وعالم الخلق اى الجسمانيات وعالم الامراى المجردات ، او عالم التكوين والتشريع (تبارك الله رب العالمين) اى تعالى الله وهو المربى لتمام العوالم ، والله الهادى .

قوله تعالى : ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين (٥٥)
ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب
من المحسنين (٥٦) وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى اذا اقلت

سحاباً ثقلاً اسقناه بلدميت فانزلنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات كذلك
نخرج الموتى لعلكم تذكرون (٥٧) والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه
والذى خبث لا يخرج الانكدا كذلك نصرف الايات لقوم يشكرون (٥٨)
لقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره انى اخاف
عليكم عذاب يوم عظيم (٥٩) قال الملاء من قومه انا لنريك فى ضلال
مبين (٦٠) .

(ادعوا ربكم تضرعاً) حال كونكم متضرعين فى الدعوة وخاشعين (وخفية)
اى حال كونكم فى الخفية من الناس، فانه لعدم حصول الرياء وشرك غير الله له اقرب
(انه لا يحب المعتدين) اى المتجاوزين، يحتمل كون المراد التجاوز بحسب الصوت
والتجاهر على خلاف المتعارف من الاصوات العالية والصيحة .

ويحتمل كون المراد التجاوز من هذه الطريقة ، اى اصل دعوة الله بان يترك
دعوة الله (ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) يكون دفعاً لتوهم ان التخريب للاصلاح
ايضاً افساد، بان غير المحبوب هو الانفساد بعد تحقق الصلاح ، واما ما يوجب الصلاح
فلا يكون غير محبوب ، بل لا يكون افساداً ويكون تعميراً (وادعوه خوفاً وطمعا)
فانه لا بد ان يكون كل انسان بل كل ممكن مدرك خائفاً من فوت مطلوبه وطامعاً فى
دركه محبوبه، فبحسب المراتب يخاف من درك نقص كمال، او الوقوع فى العذاب
او عدم الوصول الى الجنة ، او عدم لقاء الله ، او البعد والهجران من الوسائط ، او
من التجليات ، ويطمع فى حصول الكمال ، او النجاة من العذاب ، او الوصول الى
الجنة ، او لقاء الله ، او الوصل لمحبوبه من الوسائط ، او الوصل الى التجليات ، فان
الممكن من قبل ذاته لاشيء له ، فلا بد له من الخوف اذ هو فاقد ذاتا للكمالات ،
ومن جهة الله لا بد له من الطمع (ان رحمة الله قريب من المحسنين) اى من يفعل فعلاً
حسناً والدعاء من الافعال الحسنة فرحمة الله قريب الى الداعين .

(وهو الذى يرسل الرياح بشراً) بضم النون والشين جمع النشور كرسل

يكون جمع الرسول ، او (نشرا) بفتح النون وسكون الشين او (بشرا) بضم الباء وسكون الشين ، والمعنى على الاول ، ان الله يرسل الرياح متفرقات ، اى متدرجا مع الفصل بينها قبل نزول المطر لبعث السحاب ، وعلى الثانى يكون المعنى لنشر السحاب وبسطه ، وعلى الثالث للبخارة (بين يدى رحمته) اى قبل الغيث فانه رحمة الله (حتى اذا اقلت) وحملت تلك الرياح (سحابا ثقالا) لكونها حاملة للامطار (سقناه) اى السحاب بسبب الرياح ، فيه التفات من الغيبة الى الحضور (بلد ميت) لعدم مجيئ المطر فيه ويبس ما ينبغى ان ينبت فيه .

(فانزلنا به الماء) اى بسبب ذلك السحاب ارسلنا المطر (فاخرجنا به من كل الثمرات) على حسب استعدادها (كذلك نخرج الموتى) لما مر من ان احياء الموتى ايضا بسبب الحركة الجوهرية ، يمدد الامطار السموية ، فكما ان اخراج الثمرات هو التحريك من القوة الى الفعل ، كذلك المعاد هو اخراج ما بالقوة من كل شىء الى ما بالفعل كما سبق (لعلكم تذكرون) اى تشاهدون ذلك ونفعل ذلك بمرئى منكم حتى تلتفتون الى معادكم ، فحال الزرع فى البذر والثمرات فى الاشجار كحال البدن الاخرى فى الارض ، والملكات البرزخية فى الصدر والقلب والجبروت فى العقل ، حيث لا يكون التفاوت الا بالقص والكمال والقوة والفعل . (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه) اى ما طاب ترابه يخرج منه النبات بسهولة باذن الله تعالى لقرب قوتها الى الفعل وعدم المانع فيه (والذى خبت) لصعف الاستعداد ، او ما يقرب الى المانع فيه (لا يخرج الانكدا) اى عسرا وعلى سبيل المشقة ، وحال قلب المؤمن فى تأثير المواعظ من قبل الله من قبيل الاول ، وحال قلب غيره كالثانى من قبيل المستضعفين والمبتلين بالشهوات ، واما المناق والكافر فحالهما اسوء كما لا يخفى (كذلك نصرّف الايات) ونغيرها او نبينها (لقوم يشكرون) .

(لقد ارسلنا نوحا الى قومه) اى من بعث عليهم (فقال يا قوم) اى يا فريقى (اعبدوا الله) اى الجامع لجميع الكمالات (مالكم من آله غيره) اى من الاصنام

والكواكب (انى اخاف عليكم) اى ان تؤمنوا بالله الواحد ولا تعبدوه (عذاب يوم عظيم) اى عذابه يكون عظيما وهو عذاب يوم القيامة او عذاب يوم الطوفان .
 (قال الملاء من قومه انا لنريك فى ضلال مبين) اذ جعلت الالهة الها واحداً وتوعدنا بما لا يكون واقعا ، من الطوفان والقيامة والله الهادى .

قوله تعالى: قال يا قوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين
 (٦١) ابلاغكم رسالات ربه وانصح لكم واعلم من الله ما لا تعلمون (٦٢)
 او عجبتم ان جالكتم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم
 ترحمون (٦٣) فكذبوه فانجيناه والذين معه فى الفلك واغرقنا الذين
 كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوماً عمين (٦٤) والى عاد اخاهم هوداً قال يا قوم
 اعبدوا الله ما لكم من اله غيره افلا تتقون (٦٥) قال الملاء الذين كفروا
 من قومه انا لنريك فى سفاهة وانا لنظنك من الكاذبين (٦٦) قال يا قوم
 ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين (٦٧) ابلاغكم رسالات ربه
 وانا لكم ناصح امين (٦٨) .

قال نوح عليه السلام يافريقى ورهطى (ايس بى ضلالة) اى جهة وحشية يغيب بسببها
 عنى الطريق المستقيم والوصول الى الحق ، اذ لم تكن تكلماته عليه السلام الاعلى طبق
 البرهان العقلى ، وكذلك افعاله عليه السلام واخلاقه وعقائده ، فاذا كان تمام الفعل والقول
 والصفة والذات منورة بالنور العقلى ، فلا جهة ضلالة له ابداً ، وكون الواجب
 وتوحيده والواسطة والمعاد على طبق العقل قد سبق منا مراراً فلا نعيده (ولكنى
 رسول من رب العالمين) اى ما انا الا عبد مطيع لمربى اهالى العوالم بتمامها
 ونفس العوالم ، وامرنى ان اكون واسطة ودليلا عندكم لتكميلكم ، فالداعى
 لمكالماتى معكم اطاعة امر ذلك الفرد الواحد الموجد للكل والمبقى له ، فهو

بالنسبة الى نفسى شكر لمنعمى وبالنسبة اليكم افاضة واعطاء منى لكم ، فهل يكون شكر المنعم ضلالة او الافاضة والاعطاء (ابلغكم رسالات ربي) اى ابين لكم تلك الرسالات المكملة لكم ان اخذتم بها (وانصح لكم) نصح الوالد الرؤف (واعلم من الله ما لاتعلمون) اى من قبل الله يكون علمى ، لامن قبل نفسى ، فانى فقير محض ولا ادعى الانانية ، حتى تنوهمون ان ذلك التبليغ لظهار كبرى و جلالى ، بل اعترف انى من قبل نفسى مثلكم ، فاعلم من قبله ما لاتعلمون من حسن عاقبتكم فى الدنيا والاخرة ، على فرض الطاعة وسوء عاقبتكم فيهما على فرض العصيان .

(او عجبتم ان جائكم ذكر من ربكم ، على رجل منكم) اى لكون البرهان العقلى الواضح على ثبوت الواجب و توحيده ولزوم الواسطة و المعاد ، لاوقع لقولكم من نسبة الضلال الى ، ثم يستفهم استفهاما انكاريا ، ان تعجبكم هل يكون لاجل ما ذكر ، اى ماربما يخيل فى صدور بعض ضعفاء العقول هو هذا ، اى التعجب من كون الواسطة هو البشر ، وانه ينبغي ان تكون الواسطة من قبل الله اعظم من البشر ، من الملائكة او الكواكب ، و هو باطل ، لكون الانسان خليفة الله واعظم من الكل كما ذكر ، وبالتنقل يظهر وانتم بسوء اختياركم لاتنتقلون ، ولان الواسطة لابدان تبلّغ الانذارات والبشارات والاحكام ، وتدخلها فى الآذان ، فلولم يكن من البشر لما حصلت ، لعدم اتصال الناس بروحانية الكواكب والملائكة (لينذركم) (ولتتقوا) و تاخذون الوقاية (ولعلكم ترحمون) فكون الواسطة منذرا وسببا للتقوى والمرحومية ، هل يمكن ان يكون مورد التعجب من الحكيم ان تكون واسطته غير ما ذكر ، اذ يصير ارسالها لغوا (فكذبوه) مع البيانات الشافية له ﷺ ، و كون دعاويه على طبق العقل (فانجيناه) اى النوح (و الذين معه) اى آمنوا به (فى الفلك) اى السفينة (واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) اى حججنا الصادرة عن النوح من الامور الخارقة للعادة و البيانات الشافية على طبق البرهان العقلى (انهم كانوا قوماً عمين) اى الاعمى من عين القلب اذ لا يدركون ما كان على طبق الحق والواقع (والى عاد اخاهم) اى ارسلنا الى طائفة عاد اخاهم اى من قبيلتهم (هودا)

بيان للمرسل اليهم وهو اسمه **إِسْمَائِيلَ** (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) قد مر برهانه (افلا تتقون) اى الا تاخذون بالوقاية والجنة ، عن كل الشرور الاخرية وهو التوحيد ، فان من يدخل فى العالم الاخر موحداً يهرب النار منه ولا يقربه ، او الاتخافون (قال الملاء الذين كفروا من قومه) اى لم يصدقوا له فى رسالته وستروا الحق ، اذ شاهدوا خلاف العادات الصادرة منه **إِسْمَائِيلَ** من باب المعجزة ، مضافا الى كون دعويه **إِسْمَائِيلَ** على طبق البرهان كما سبق (انا لترك فى سفاهة) اى من يصدر منه فعلا كاشفا عن ضعف عقله (وانا لنظنك من الكاذبين) عمدا اى لست بمجنون او مسحور حتى نحتمل الاشتباه عليك ، بل بالعمد تفعل ما تفعل ، مع كون انبائك وافعالك على خلاف الواقع باعتقادك ايضا .

(قال يا قوم ليس بى سفاهة) وضعف العقل اذ العقل الضعيف ، اى ادراك الضعفاء العقول لا يكون على طبق البرهان العقلى ، والتوحيد مطابق للبرهان ، لبرهان الانقار وكون صرف الشيء لا يتكرر الا بالمحل وهو التركيب ، او بالمرتبة ولازمه التوحيد وهو الخلف ، وسأمر ما ذكرناه فكيف يكون الكاشف عن كمال العقل كاشفا عن ضعفه وهو محال (ولكنى رسول من رب العالمين) وقد مضى الكلام فيه .
(ابلغكم رسالات ربي) اى ما امرنى ربي بان ابلغها اليكم (وانا لكم ناصح) فى حد ذاتى ومحب لكم و(امين) من قبل الله فى احكامه ، ولم اغيّر ولم ابدل حتى اكون كاذبا ، و الكاشف عن ذلك معجزاتى و كمالاتى ، وعدم ذكر المعجزات لدلالة العقل فهى محدوفة بقرينة المقام والله الهادى .

قوله تعالى: **اَوْعَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَاذْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءً مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً فَاذْكُرُوا الْاِلهَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ** (٦٩) قالوا اجئتنا لنعبدا الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين (٧٠) قال قد وقع عليكم من ربكم

رجس وغضب اتجاد لوني في اسماء سميتموها انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا اني معكم من المنتظرين (٧١) فانجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين (٧٢) .

(وأعجبتم ان جائكم ذكر من ربكم) وهو استفهام انكارى ، فان التعجب ينشأ من درك الامور الغريبة ، فكان قومه عَلَيْهِمُ السَّلَاطَةُ استغربوا ان يكون الله متذكراً لبنى آدم ، بان يرسل اليهم احدا ، وذلك الاستغراب فى غير محله ، اذ فى تمام الاوقات على حسب حكم العقل والشرع ، لا يخلو الارض من حجة ظاهرة او مستورة ، ولم يكن فضل الله منقطعاً ، و خلق ذلك الاستعداد الذى يرى غير متناه فى هذه اللطيفة السيارة الانسانية لغوا ، فالتعجب فى غير المحل (على رجل منكم لينذركم) اى هل يكون عجبكم من هذه الجهة ، وهو كون الذكرا زلا (على رجل منكم) ، وتعجبكم من هذه الجهة ، وهو ايضا مثل سابقه فى عدم الغرابة ، اذ كل الوسائط فى تمام الازمنة كانوا من البشر ، بل قد عرفت انه بحسب العقل يكون ذلك لازماً .

(و اذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) هذا تذكار لهم من الجهتين (الاولى) ان بنى آدم قابلة لان يذكّرهم الله ويرسل اليهم احدا ، بل الاعتناء اليهم فى الدرجة العالية ، اذ يعذبهم ان لم يأخذوا بذكر من قبله ، ومع العذاب العام ، وهو الطوفان يحفظ بعضاً منهم ، حتى لا ينقطعون بسبب السفينة (الثانية) ان الرسول هو من بنى آدم ، واظهار لنعمة الله عليهم بالخصوص ، فلا ينبغي كفرانهم ، وهو جعلهم خلفاء من بعد هلاك قوم نوح ، فهؤلاء بسبب آسائهم صاروا مورد التفضل (وزاد كم فى الخلق بسطة) اى عظيم الجنة حيث تلازمه القوة والقدرة (فاذكروا آلاء الله) اى نعمائه وتفضلاته (لعلكم تفلحون) اى تبلغون الى الفلاح والنجاح والكمال .

(قالوا اجئتنا لعباد الله وحده) حيث نقول باننا نعبد الله ولا اله لنا غيره (ونذر ما كان يعبد آباؤنا) اى قد جئت لناخذ بقولك ، ونترك معبود آباؤنا وهم عقلاء ،

وفى متابعتهم لنا شرافة (فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين) اى لانرفع اليدين
طريقة آبائنا ولا نعتنى باقوالك ، فأتنا وهو للسخرية فانهم كانوا مستهزئين ،
وقاطعين بعدم القدرة على اتيان العذاب (ان كنت من الصادقين) كأنه تعليق على ما
قطعوا بعده ، فصدقه ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} عندهم معلق على الاتيان بالعذاب ، وهو لا يحصل قطعا
فالصدق يكون منتفيا :

(قال قدوقع عليكم من ربكم رجس وغضب) اى وجب وثبت على ضرركم
من قبل الله عذاب دنيوى، وهو الرجس المنفور عنه ، وغضب اخروى ونار بعد
الموت، فاخبر ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} بتامة سبب البلاء ، وانه لاراد لهذا البلاء ، ولعله ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} شاهد مبدء
النزول ، من اللوح المحفوظ الذى لا محو فيه ولا اثبات جديد (اتجادلوننى فى
اسماء سميتوها انتم وآباؤكم) اى اتكلمون معى بعنوان اللجاج والغلبة فى الكلام
لا الوصول الى المعنى فى علامات تكون تلك العلامات من قبلكم ومن قبل اسلافكم،
فان مادة الخشب والحديد والرصاص وذهب ليست فيها علامة التأثير ، ولكنكم
قد شككتم لها باشكال مختلفة ، فجعلتم بعضها الى الحرب على شكل خداس ،
وبعضها الى الطرب ، وبعضها الى الزراعة وهكذا ، فهذه الاشكال منكم ، او الالفاظ
التي تستعملونها فيها منكم (ما نزل الله بها) اى الاصنام (من سلطان) اى حجة وقاهرة
(فانتظروا) اى لمجيب عذاب الله وهو امر تهديد (انى معكم من المنتظرين)
اى انتظر ورود البلاء ، اذ لارادله حتى اشتغل بالتضرع لكم عند الله وشفاعتكم .

(فانجيناه والذين آمنوا معه برحمتنا) اى بسبب شمول الرحمة، اذ لولاه لا يختص
العذاب الدنيوى بالظالمين فقط ، لكون الدنيا دار الطبيعة ، فاذا جاءت الريح العقيم
فالطبيعة تقتضى هلاك الكل (وقطعنا دابر الذين كذبوا) اى هلكوا باولادهم وذرائعهم
وانقطعت ادبارهم (وما كانوا مؤمنين) اى لم يكونوا يؤمنوا فى البعد ايضا، ويحتمل
كون النفى راجعا الى العموم ، اى الابداد والاعقاب ايضا ، اى ما كان المؤمن فى
نسلهم والله الهادى :

قوله تعالى: والى ثمود اخاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جائتكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب اليم (٧٣) واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبواكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتاً فاذكروا الاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين (٧٤) قال الملاء الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون ان صالحاً مرسل من ربه قالوا انا بما ارسل به مؤمنون (٧٥) قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون (٧٦) فعقروا الناقة وعتوا عن امر ربهم وقالوا يا صالح انتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين (٧٧) فأخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جائمين (٧٨) فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين (٧٩) .

(والى ثمود أخاهم صالحاً) أى أرسلنا إلى طائفة ثمود من كان من قبيلتهم وهو صالح عليه السلام (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) وان الله واحد لا شريك له ، لاقضاء الشريعة حد كل واحد من الشريكين ونقصهما ، لعدم وجدان كل منهما وجود الآخر ، وجدان الشيء لذاته ووجدان العلة لمعلولها ، لبطلان اعطاء الفاقد ، فهى واجدة لوجود المعلول على نحو اشرف (واما الواجبان) فحيث ان كل واحد منهما غير الآخر ، ولاعلية بينهما ، ولهذا يقال ان النسبة بينهما هو الامكان بالقياس ، يكون كلا منهما فاقداً للآخر لامحالة (فلا يكون) كل منهما وجوداً محضاً ، والواجب من لوازم صرف الوجود ، والحد من لوازم المجموعية ، لان مالاعلة له من مفيض ذاته ، او ما لبقيائه كان مفترقاً اليه كالمحل ، لا يخرج عن صرف الشيء

وصرف الوجود ، لان التخصص لابد له من مخصص ، وحيث لامخصص لا يكون الامحض الوجود ، فالواجبان لا يكون احدهما واجبا ، لعدم كونهما صرف الوجود وهو خلف .

(قد جائتكم بينة من ربكم) اى قد جائت اليكم ما هو الحجة من قبل الله تعالى على صحة دعواى ووساطتى ، وبعد ثبوت الوساطة والادعاء انه من قبل الله الذى لاشريك له ، ينبغى حصول القطع بذلك لمن لايفهم ساير البراهين ، والبينة هى التى استدعوا قومهم ^{الانبياء} من اخراج الناقة الحاملة من الجبل ، وصيرورة الحجر كذلك ، و لعدم سبق معجزة اخرى لهم قبل ذلك ، واتمام الحجة عليهم قد اجيبت دعوتهم .

وجعل صالح ^{عليه السلام} ببعض مراتبه الدانية ، الحجر مستعدة لافاضة الصورة للحمية والدموية وساير الاعضاء والجوارح ، كما ان اشراق الشمس يصير معدا لافاضة صورة الياقوتية والفيروزجية وغيرهما ، ثم بمراتبه العالية استدعى من الله افاضة الروح الحيوانية على الناقة وما فى بطنها .

(هذه ناقة الله لكم آية) يحتمل كون الجملة حالا ، اى قد جائتكم البينة حال كون ناقة الله لكم آية ، والعامل للحال معنى الاشارة المستفادة من لفظ هذه ، اى اشير ، ويحتمل كونها جملة مؤكدة معنى للجملة السابقة ، اى جائتكم البينة وهذه ناقة الله لكم آية (فذروها تأكل فى ارض الله) اى لكونها ناقة الله ، حيث ان الله على خلاف الطبع افاض الروح عليها ، وجعلها متم الحجة ، حيث ان بسببها يهلك من لم يؤمن ، ويحيى من آمن ، فهى آية وامارة على الجمال والكبرياء كليهما ، اى الرحمة والغضب ، والله جامع لهما فهى آية الله ، وهى ناقة الله ، ومن باب الشرافة يضاف اليه ، (ذروها) ولا تعرضوا لها حتى تأكل فى الارض ، فلزوم عدم التعرض مترتب على كونها ناقة الله ، لان دفع الضرر لازم ، والتعرض من باب اماراة الجلالية موجب لنزول العذاب (ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب اليم) من باب القهرو الكبرياء .

(واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد) اى مضافاً الى لزوم دفع الضرر ، يلزم من باب شكر المنعم عدم التعرض بسوء ، وكيف وقد انعم عليكم بجعلكم خلفاء لقوم عاد (وبوّأكم فى الارض) اى جعل الارض محلاً ومكاناً لكم (تتخذون من سهولها) اى الارض الرخوة ، وهى التراب او الطين (قصوراً) اى بيوتاً وقباًباً عالية بالبناء (وتنحتون من الجبال بيوتاً) فبالعلم والقدرة اللذين يكون العلم اقوى تبنيون القصور ، وبمنافع اقوائية القدرة تنحتون فى الجبال ، و تمام ذلك من قبل الله تعالى ونعمائه ، فيلزم عليكم الشكر ، ومن اقسام شكركم الاحترام لهذه الناقة، وعدم مسها بالسوء .

(فاذكروا آلاء الله) اى نعمائه لازدياد الشكر (ولاتعشوا فى الارض) اى لاتتجاوزوا عن حدكم فيها (مفسدين) اى حال كون تعدّيكم للفساد للصلاح . (قال الملا الذين استكبروا من قومه) اى قال من نسب الكبر الى نفسه من غير استحقاق ، فان الممكن فقير صرف ولا استحقاق له للانانية، والعظمة له بقدر توجهه الى مبدئه ، و من لاتوجه له الى المبدء يكون اخس و ادنى من كل شىء (للذين استضعفوا) اى الضعفاء من جهة القوة والقدرة او المال (لمن آمن منهم) اى تكلموا مع المؤمنين من الضعفاء لاكلهم، فانه كان فى الفقراء ايضاً غير المؤمن (اتعلمون ان صالحاً مرسل من ربه) اى تبعيتكم للصالح ^{عليه السلام} هل يكون من باب علمكم برسائله او يكون من باب الظن والحدس (قالوا انا بما ارسل به مؤمنون) اى قالوا نقطع ونؤمن بكل ما يدعى انه من قبل الله، او نقطع بصحة ما ارسل بسببه اليكم، اى المعجزة المتممة للحجة وهى الناقة.

(قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون) اى لا نعتقد بصحة ما جاء به من العلوم والاحكام ، او ما جاء به من الاية وهى الناقة ، اولان شترك معكم فى شىء لحقارتكم ، فحيث انكم مؤمنون تأخذ بصدقكم فنحن كافرون (ففقدوا الناقة) وقطعوا كعبها (وعتوا عن امر ربهم) اى خالفوا واعرضوا عن اطاعة الله

و امره من باب الكبير، و جعل أنفسهم مستغنيا عن الله ، وامروا القدار وهو العاقر ان يعقر فعقر ، ولكون المباشر هو القدار والسبب هم المنكبرون نسب العقر الى جميعهم .

(وقالوا) مستهزءٌ بالصالح عليه السلام (يا صالح اثنتا بماتعدنا ان كنت من المرسلين) اى قد اوعدتنا بنزول العذاب على فرض التعرض للناقة وايصال السوء اليها ، وهانحن قد عقرناها، فأثنا بالعذاب الموعود ان كنت من الانبياء (فاخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جائمين)

اى اخذتهم الزلزلة الشديدة والصيحة السماوية فاصبحوا فى بيوتهم ميثين باركين على الركب مثل البعير، او كالطائر المتلبذ بالارض.

(فتولى عنهم) اى ادبر الصالح عنهم والظاهر انه قبل نزول العذاب (وقال يا قوم قد ابلغتكم رسالة ربى) اى اطعت الله وبينت لكم ما امرنى الله ان ابين لكم (ونصحت لكم) اى لاجل انتفاعكم وعظمتكم حتى تكملوا وتخلصوا من السوء (ولكن لاتبون الناصحين) اى لاطاعتكم الشهوات لاتبون ما كان على طبق العقل، فلا تلوموا الانفسكم والله الهادى.

قوله تعالى: ولوطاً اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من احد من

العالمين (٨٠) انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون (٨١) وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم انهم اناس يتطهرون (٨٢) فانجيناه واهله الا امرأته كانت من الغابرين (٨٣) وامطرنا عليهم مطراً فانظر كيف كان عاقبة المجرمين (٨٤) والى مدين اخاهم شعبياً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جائتكم بينة من ربكم فاوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس اشيائهم ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين (٨٥) ولا تقعدوا بكل صراط توعدون

و تصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا
فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين (٨٦)

واذكر (لوطا) حين قوله (لقومه: ائتوني الفاحشة) اى الامر الشنيع وهو الذى
يبين فى البعد (ما سبقكم بها) اى لم يسبقكم بهذه الفاحشة (من احد من العالمين)
اى احد من الطوائف اى انكم المبتدئون ، وليس لكم العذر الباطل ايضا ، بانا
وجدنا بعض الاشخاص يفعلون كذلك فاقنفيناهم .

(انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) وهذا المذكور بيان للفاحشة
وهو اتيان الرجال شهوة ، اى اعطاء ماء الشهوة للرجال والانزال فى دبرهم ، فكان
انزال الماء فى الدبر شىء اعطى الفاعل للمفعول (من دون النساء) اى لاتعطون
هذه المياه للنساء ولا تنزلون فى فروجهن ، والظاهر من هذا القيد ان ذلك القوم
كانوا يكتفون بالرجال ، ويقتصرون عليها ولا يأتون النساء ، وعلى هذا لا اشكال
فى الاستفهام التبكيتى والتقرىعى .

(اولا) حيث سئل ^{عَلَيْهِ السَّلَام} اأتون ، واطلاق الفاحشة اى ما يتفرع عنه العقل (ثانياً)
ولولم يثبت من الشرع فيه حكم ، اذ ذلك موجب للظلم على النساء ، حيث ان دفع
شهوتها بالرجال وتبعيتها للرجال ومنع التذاذاتها ظلم وتعد ، ولانقطاع النسل ،
والحال ان بحكم العقل يكون حفظ النوع لازماً ، فمن اجلهما يكون من الفواحش ،
واطلاق ما سبقكم بها من احد (ثالثا) اذ ليس معنى ذلك ان التقليد يكون لازماً
للسابقين ، فحيث لم يفعلوا لم خالفتموهم ؟ بل المراد ان من شدة وضوح قبحه
ومنكريته لم يرتكبه احد من العالمين ، فان ما يكون فيه الظلم على الاحبة وهى
النساء ، وسبباً للضرر على النفس والغير ، وهو انقطاع النسل من شدة وضوح
تنكره لم يرتكبه احد ، وعلى غيره يكون اطلاق الفاحشة اما بلحاظ العرف اذ نوع
الناس يقبحون ذلك العمل ، فانه من قبيل وضع الشىء فى غير محله ، بل موجب لهوان
المفعول وذلك ، واما بلحاظ النهى الشرعى قبل ذلك الانكار .

(بل انتم قوم مسرفون) الظاهر كون المراد ان عملكم فوق الاتيان بالفاحشة الكذائية وانكم مسرفون ، وهو لاجل قطعهم الطريق لآخذ من يعملون معه ذلك العمل قهراً ، والاتيان بذلك جهاراً ، كما دلت عليها الآيات الاخر من قوله تعالى (انقطعون السبيل وتأتون في ناديتكم المنكر) (١) وهذا المطلوب حيثئذ متجاوز عن الحد واسراف ، اذ ظلم على المفعول ايضاً ، ومورث لذاته وانفعاله عند الكل ، ولا يكون المراد من الاسراف هنا الصرف في غير المحل ، لكون الماء قد جعل فيك لاجل الولد ، فادخاله في بطون الرجال صرف في غير محله ، لان ذلك هو اللازم الاول ولا يحتاج الى لفظ (بل) الذي يكون للترقى .

(وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخر جوهم من قريبتكم) اى لكونهم مبتدئين واتيانهم على خلاف تمام العقول ، وتنفر النوع من عملهم ، لكونه ظلماعلى الخارج والداخل والانس ، لم يكن لهم جواب مثل ساير اقسام الكفار ايضاً ، حيث كانوا يستدلون باشباه بيوت العنكبوت ، ولكنهم لم يكن لهم مثل نسج العنكبوت ايضاً فقالوا بلزوم اخراج لوط ، ومن آمن معه لكونهم يخالفوننا ويجتنبون ، ويطهرون انفسهم من تلك الرذائل ، اويكلفون الطهارة على انفسهم ويرأون كون تلك الاعمال من الرذائل . (فانجيناه واهله الا امرأته كانت من الغابرين) اى خلصنا لوطاً واهل لوط من العذاب النازل على قومه ، الامرأة لوط فانها كانت من اللاحقين للقوم فى العذاب (وامطرنا عليهم مطراً) اى انزلنا عليهم نحواً من المطر وهى الحجارة من السجيل (فانظر) الخطاب الى رسول الله ﷺ اى انظر بالنظر النورانى من العقلى الحضورى (كيف كان عاقبة المجرمين) اى فى زمان السلف وقبل مجيئك كنا نعذب فى الدنيا ، ولكن بسبب وجودك تؤخر العذاب الى الاخرة لملاحظة الاعقاب ، ولان يصل الى الظالم خاصة ولا يصل الى غيره .

(والى مدين اخاهم شعبياً) اى ارسلنا الى قوم مدين من كان منهم وهو

شعيب عليه السلام (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) اى اجعلوا عبادتكم لله ولا تشر كوامع الله شيئاً فى عبادتكم ، اذلا اله غيره وعبادة غير الله غير جائز بحكم العقل لكون العبادة فى الحقيقة اظهار العبودية ، وان العابد عبد للمعبود وملك حقيقى غير قابل للانفكاك ، و هو لا يكون الا فى صورة كون العابد وجوده من المعبود حدوثا و بقاء ، و المتدلى اليه و هو لا يكون غير الله الواحد ، للدلة السابقة على التوحيد ولا نعيدها .

(قد جائتكم بينة من ربكم) وهى المعجزة الصادرة منه عليه السلام لهم لتعيين وسطائه (فافوا الكيل والميزان) اى بعد اتيانى بالمعجزة وثبوت نبوتى تكون اطاعتى لازمة بحكم العقل ، فانا آمركم بوفاء الكيل والميزان ، ورد ما تبعون بالغير بتمامه اليهم (ولا تبخسوا الناس اشيائهم) اى لا تسرفوا سرقة قليلة دانية من مال الناس بسبب بعض الحيل .

(ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) اى انهيكم عن الفساد بعد الصلاح (ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين) اى اطاعة او امرى وما انهى عنه تكون خيراً وحسناً لكم ، ان كنتم من اهل الايمان ، واما غير المؤمن المعتقد فلا خير له ، نعم ضرره اقل وعذابه اخف ، وهو غير الخير الوجودى .

(ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به) اى لا تجلسوا فى الطريق للأضلال بالتخويف ، والمنع عن الطريق الموصل الى الله لمن آمن بالله ، فلا تمنعوا المؤمنين ولا تخوفوهم (وتبغونها عوجاً) اى تطلبون الطريق معوجاً ومنحرفاً عن الله غيره .

(واذكروا اذ كنتم قليلاً فكثركم) اى تفكروا فى نعمة الله حيث اعطاكم النسل وكثركم بعد القلة ، وهل الانسان يعادى مع المحسن اليه؟ (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) اى تذكروا هلاك من كان قبلكم فلعلها تشملكم ، والعاقلة لا بدان يحترز من الضرر المظنون ، ومع المقتضى يكون المظنون التأثير والله الهادى .

قوله تعالى : وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا و هو خير الحاكمين (٨٧) قال الملاء الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن فى ملتنا قال او لو كنا كارهين (٨٨) قد افترينا على الله كذباً ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجينا الله منها وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شىء علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفالحين (٨٩) وقال الملاء الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً انكم اذاً لخاسرون (٩٠) فاخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جائمين (٩١) الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين (٩٢) فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي و نصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين (٩٣) .

(وان كان طائفة منكم) اى بعضكم (آمنوا بما ارسلت به) اى اعتقدوا برسالتى واخذوا باحكامى (وطائفة لم يؤمنوا) اى لم يعتقدوا ولم يأخذوا باحكامى (فاصبروا حتى يحكم الله بيننا) اى لما انى قد اتممت عليكم الحجة والبراهين ببيان المطالب الحق واقامة المعجزة ، فعدم ايمانكم لا يكون الامن باب التقصير والعناد ، وعدم تأثير الانبياء - نبأ الاخرة - فى حصول الخوف لكم ، فاصبروا وانتظروا للعذاب الدنيوى والامر للتحذير الى ان يحكم الله بين الطائفتين ، ويظهر ان المحق اى طائفة والمبطل اى طائفة (وهو خير الحاكمين) اى الله احسن حكومة من كل حاكم، لاحاطة علمه بالظاهر والباطن ، واحاطة قدرته وعدم الفرق من حيث الذات بين الاشخاص عنده، لكون كل من مخلوقاته، فحكم يتعلق بلحاظ الصلاح والفساد الواقعيين (قال الملاء الذين استكبروا من قومه) اى الكفار منهم لان المانع من قبولهم

كان تكبرهم وغرورهم كالشيطان (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا) اى انتم الضعفاء والفقراء ، والقرية لنا فبة رتنا نخرجكم من ملكنا (اولنعودن فى ملتنا) اى الان تعودن فى ملتنا والعود فى ملتهم وعقائدهم معنا ، الدخول بعد الخروج من الدخول . وشعيب عليه السلام لكونه نبيا يكون اجل من كونه فى زمان من الازمنة مشركا ، ولكن لما كان المؤمنون كذلك ، اطلقوا العود بالنسبة الى الجميع من باب التغليب.

(قال اولو كنا كارهين) اى هل تكفون بالعود ولو بالكره حيث ان الاكراه فى العقائد لا معنى له ، لانها لا تتبدل بسبب الخوف ، ولكن بحسب الظاهر والاضهار يمكن ان يصير الانسان نفسه فى الاعمال والا قوال خلاف الواقع من عقائده ، فالمقصود ان العود الصورى لا يكون نافعا ، وعودنا لو صار متحققا لا يكون الا صوريا (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجينا الله منها) اى لو كان غرضكم العود الحقيقى ، فنحن نعلم بانه افتراء وكذب على الله ، اذ قد ظهر علينا بالبرهان العقلى وبالكشف ، والاتصال بالنسبة الى الرئيس والاعجاز والانيان بخلاف العادة للرؤس ، ان الله واحد لا شريك له ، وان الالهة المدعوة باطالات ، وان الصلاح فى المشى على طبق ما حكم به الله على الشريعة الثابتة ، فالعود والقول بشركة الله مع الغير ، و ان احكامه على نحو غير الشريعة ، كذب عمدى وافتراء عليه ، فلا يحصل مقصودكم الا بصدور ما يقبحه كل احد ، ويكون قبيحا عندكم ايضا من صدور الاكاذيب والافتراءات منا ، وهى مما لا يرضى به شاعر فضلا عن عاقل مضافا الى كون ذلك المعبود باعتقادنا على فرض امكانه ، دخولا فى الهلكة بعد النجاة منها ، فانا كنا مستعدين للعذاب الدائم بسبب العقائد السابقة ، والله خلصنا ببركات الطافه من العقل والكشف والنقل ، فالرجوع رجوع الى الضرر المقطوع والعاقل لا يقتحم ، وليس لاحد ان يلزم العاقل بالدخول فى الهلكة الدائمة .

(وما يكون لنا ان نعود فيها الان يشاء الله ربنا) اى ليس لنا ولا يمكن لنا

ان نعود و نزيل عقائدنا اذ ليست عقائدنا ناشئة من الامور الناقصة ، حتى نزول بمشاهدة الاعلى من البراهين القطعية، بل تكون عقائدنا ناشئة من البراهين العالية من العقل والكشف فكيف يمكن لنا العود .

نعم لو شاء الله ان يخذلنا، يأخذ علومنا ومبادئ البراهين ، ونقع في الشيطنة فتزول عقائدنا لانه ربنا ، ومدد علمنا منه ، فاذا لم يصل المدد يزول العلم والتوفيق (وسع ربنا كل شيء علما) اى احاط احاطة حضورية علم ربنا بكل شيء ، اذ الكل حاضر عنده ، ومرتبط به صدوراً وبقاءً (على الله توكلنا) اى لتوفيقه وعلمه الذى اعطانا ، وكلنا امورنا اليه وفوضنا اليه لاجلاله ، ولورأى الصلاح فى حفظنا منكم ، يحفظنا (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين) اى انزل واوصل ما ينبغى ان يوصل على القوم ولنا من الامر الثابت ، و ارفع الحاجب والمانع حتى نشاهد حضوراً ، وهو لا يكون الا بالانزال ، وانت خير الفاتحين والموصلين الى كل احد ما ينبغى ان يوصل اليه .

(وقال الملاء الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون) اى قالت الكفار منهم لغيرهم من المؤمنين، اولانفسهم ايضا ان من اتبع شعيبا يكون من الخاسرين ، لانا نعاقبهم ونورد عليهم الضرر والخسران (فاخذتهم الرجفة) اى الزلزلة (فاصبحوا فى دارهم جائعين) اى مكبا على وجوههم فوق اركابهم ميتين كالطيور الملبدة على الارض (الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها) اى كأنهم لم يقيموا بها قط لان المهلك كأن لم يكن (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) اى صار الامر على خلاف ما ارادوا ، اذ قد ارادوا وصول الخسران على المؤمنين وقد وصل عليهم .

(فتولى عنهم) يحتمل كونه قبل نزول العذاب اى أعرض عنهم لمـا رأى اقبال العذاب عليهم اعراض الآيس منهم (وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي) اى ما قصرت فى التبليغ ، ولعدم سماعكم ادبر عليكم وافارقكم (ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين) اى لاجل انتفاعكم نصحتكم ولم تسمعوا وبقيتم على

الكفر ، والاسف على هلاك الكافر لا يمكن وقوعه من المؤمن ، فكيف انأسف على هلاككم ، ويحتمل كونه بعد نزول العذاب من قبيل حديث النفس ، او التكلم مع الموتى لاجل حصول العبرة للسامعين فى البعد والله الهادى .

قوله تعالى : وما ارسلنا فى قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالباسا والضراء لعلهم يضرعون (٩٤) ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون (٩٥) ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون (٩٦) افامن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون (٩٧) واذا من اهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون (٩٨) افامنوا مكرا لله فلا يأمن مكرا لله الا القوم الخاسرون (٩٩) اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها ان لو نشاء اصبناهم بدنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون (١٠٠) .

(وما ارسلنا) فى مكان من نبي و ذكر القرية للمثال والغلبة (الاخذنا اهلها) اى اوردناهم مورد المؤاخذه بعد تكذيبهم وعدم الايمان ، والحذف للقرينة فى المقام ، والتعليل بـ (الباسا اى الامراض والضراء) اى تلف الاموال و فقرهم (لعلهم يضرعون) اى يتضرعون عند الله ويتوجهون اليه للرجوع عن عقائدهم وافعالهم السيئة .

(ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) اى بدلنا سوء حالهم بحسن الحال حتى يحصل لهم الشوق الى الله ، ويطمعون فى الايمان وكان ابتلائهم ورفعها على نحو غير معتاد ، حتى يحصل لهم التنبيه ، ويخافون من عذاب الله ويرجون رحمته (حتى عفوا) اى كثروا ، والعفو بمعنى الكثرة وعفو المال ما يفضل عن النفقة ، ومنه قوله تعالى (يسئلونك ماذا ينفقون قل العفو) اى الزايد من النفقة الواجبة ، ومنه ايضا امر الله ان نحفى الشوارب ونعفى اللحى .

(وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) اى وصول الضرر والنقمة ، ثم الرخاء

والتبديل بالحسن انما يكون من فعل الطبيعة ، ووصلت الى آباءنا فى السابق ايضا كما وصلت الينا ، فلا كاشفية لها عن سؤ عقائدنا واعمالنا (فاخذناهم بغتته) بالهلاكة وهم لا يشعرون بمقدماتها ، اى بعد اتمام الحجة من المعجزات ، كمدلت عليه الاية الاتية بعد ذلك بقليل ، وبعد هذه الامور الغير العادية اهلكناهم .

(ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا) اى خافوا الله فى أعمالهم وحركانهم ، او اخذوا الله وقاية لهم (لفتحنا بركات من السماء) اى من الامطار والنوريات والكماليات والعلوم التى تكون فتوحات حقيقية (والارض) من انبات النباتات والحبوب والاشجار والاثمار ، وازدياد الاستعداد للنفوس لاشراق حقائق الشمس (ولكن كذبوا) اى بالايات والانبياء ﷺ (فاخذناهم بما كانوا يكسبون) اى العذاب النازل عليهم فى ذلك العالم كالعذاب النازل عليهم فى الآخرة بسبب افعالهم ، فان الافعال السيئة اسباب لحصول الملكات الرذيلة ، التى صورتها، العذاب باقسامه ، او هو ايضا من الموجبات ، او هما معاً وهو الحق .

(افامن اهل القرى) يكون استفهاما توبيخياً ، اذ المكر هو الايقاع فى الخطر الذى لا يلتفتة اغلب الناس ، والله اعلم بالاسباب الخفية ، وايقاع الناس فى الاخطار بالاسباب الخفية ، فالعاقل لابد ان لا يكون مأمونا من مكر الله ، والمأمون من مكره غير عاقل ، اذ يجهل احاطة علم الله (ان يأتيهم بأسنا) أى عذابنا (ضحى) أى فى وسط النهار (وهم يلعبون) أى يشغلون بالامور الدنيوية اللبية ، ففى وسط النهار ينزل عليهم البلاء ، ولا يرون اسبابه حتى يفرّوا ولو الى الله ، ولا مكر أعلى من ذلك .

(أفأمنوا مكر الله) وقد ذكر (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) أى الخاسرون من تمام الجهات فى الدنيا والآخرة ، فان دنياهم تصير غير معمورة ، وآخرتهم من العذاب مالا يشبه بالعذاب الدنيوى فى الشدة .

(أولم يهد للذين) كالسابقين فى التوبيخ ، أى ألم يحصل لم الهداية والعلم (يرثون الارض من بعد اهلها) أى يرون موت السابقين وان الارض قد انتقلت منهم

اليهم (ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) اى كل تلك الامور من قبل الله ، لما مر سابقا من ان الانتقالات والحركات أى الخروجات من القوة الى الفعل ، لابد ان تنتهى الى محرك غير متحرك ، وفعل محض لاجهة قوة واستعداد فيه ، وهو ليس سوى الله ، فتمام الموت يرجع اليه كسائر الاشياء ، فمن يكون قادراً وفاعلاً يقدر على اهلاكهم بذنوبهم ، وان يوصل اليهم الهلاك بسبب معاصيهم؟ (ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون) اى نختم على قلوبهم فلا يدخل فيها نور العلم بسوء اختيارهم، فلا يسمعون الحق سماع صحيح يكون نافعا لهم ومؤثرا فى حقهم ، والله الهادى .

قوله تعالى : تلك القرى نقص عليك من انبائها ولقد جئتهم رسالهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين (١٠١) وما وجدنا لكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين (١٠٢) ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا الى فرعون وملائه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين (١٠٣) وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين (١٠٤) حقيق على ان لا أقول على الله الا الحق قد جئتمكم ببينة من ربكم فأرسل معى بنى اسرائيل (١٠٥) قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين (١٠٦) فلقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين (١٠٧) ونزع يده فاذا هى بيضاء للناظرين (١٠٨) قال الملاء من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم (١٠٩) يريد ان يخرجكم من ارضكم فماذا تأمرون (١١٠) .

اى القرى المذكورة ، وهى ما كانت فى بعضها قوم عاد ، وفى بعضها قوم ثمود ، وفى بعضها قوم شعيب ، وفى بعضها قوم لوط ، نحكى لك و نوضح من الامور الواقعة فيها لارشاد قومك والرسل المذكورة ، قد جاؤا لهم بمعجزات بينات

اى الواضحات كونها من الله ، لان اتمام الحجة يكون لازماً سواء كان للايصال اولبروز ما بالقوة من الشقاء الى ما بالفعل ، ليصلوا الى ما ذرؤا له ، فالتعذيب والمؤاخذة قبل اتمام الحجة لا يصح من الله لكونه ظلماً ، والظلم قبيح ولا يصدر الاممن كانت فيه جهة النقص .

(فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل) اى لم يؤمنوا بعد الاتيان بالمعجزات بسبب تكذيبهم قبل المعجزات ، حيث ان طريقة العقلاء ان لا يبادروا بتكذيب المدعى بعد احتمال صدقه ، بل يسئلون عن برهان ما يدعيه ، فان اقام الدليل يصدقونه ، وان لم يقم لا يأخذون به ، وهذه الطوائف بمجرد دعوة الانبياء خصوصاً بعد كون دعوتهم الى التوحيد اولاً ، الذى هو على طبق العقل ردوها ولم يقبلوها ، فتكذيبهم صار حاجباً للنورية و -تأثير النور فى قلوبهم فلم يؤثر فيهم المعجزات ايضاً ، اذ التكذيب على غير طريقة العقلاء ، ويكون ناشئاً من الكبر والانانية ، والمتكبر العنود اذا تكلم بقول يبعثه كبره ، ان لا يرجع عن قوله وبصر على صحة قوله ولو بعد انكشاف خلافه ووضوح بطلانه ، فكأن القبول كاسر انانيته وكماله (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) اى بمثل هذا المطلب من منع القوة المتكبرة ، و اى قوة صارت سبباً للتكذيب بلامهل وروية ، يختم الله على قلوب الكفار حتى لا يدخل فيها النور ، اى ليس ذلك الختم شيئاً آخر ، سوى ان خلق القوة المانعة من الله لاجل دفعهم الواردات المضرة عليهم ، وهم بسوء اختيارهم يستعملونها فى دفع المنافع الاخرية وتقوية الرذائل .

(وما وجدنا لاكثرهم من عهد) اى الوفاء بالعهد الذى يحكم به العقل من لزوم اداء شكر المنعم وان المنعم اذا احسن يلزم الخروج من عهدة تكاليفه ، والمنعم قد احسن اليهم احساناً غير محدود ، وانعم عليهم نعماء كثيرة داخلية و -خارجية ولم يفوا بالعهود العقلية ، او بالعهد يوم الميثاق فى عالم الذر ، (وان وجدنا اكثرهم لفاسقين) لفظ ان مخففة ان ، اى قد وجدنا اكثرهم خارجين عن طاعة الله .

(ثم بعثنا من بعدهم موسى) اى بعد هذه الطوائف من اهل القرى وهلاكهم (بآياتنا) اى المعجزات الواضحة (الى فرعون وملائه) اى سلطان مصر واتباعه (فظلموا بها) اى بالآيات اذ لم يرتبوا الاثر عليها كما ينبغي ، من التصديق والتمسك بذيل من جاء بها (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) اى المفسدين فى الارض حيث يظلمون لبنى اسرائيل ، او مفسدين فى العقائد ايضا من جعل السلطان نفسه الهالهم ، واخذهم بذيله بعنوان الالهية ، والامر بالنظر متوجه الى النبى ﷺ .

(اما) من باب اراءة الله مقام فرعون والملاء فى الجحيم له ﷻ اى انظر واشهد مقامهم فى البرزخ من الجحيم البرزخى ، وكما انهم فى القيامة يدخلون فى اشد العذاب ، كذلك فى البرزخ ايضا فى اشد العذاب البرزخى و(اما) المراد النظر العقلانى الحاصل من ترتيب المقدمات العقلية من عذاب المشرك والمدعى للالهية (وقال موسى يافرعون انى رسول) اى واسطة ومبلغ للوامر والنواهى ، فانك لست قابلا كقومك ان يرشدك الله الى الصلاح بدون الواسطة ، فمع ان الله حاضر لا تبصره ، ومع انه متكلم لا تسمعه اى الكلام (من رب العالمين) اى من يربى تمام العوالم الامكانية من الجبروت والملكوت والملك من السموات والكواكب والارضين ، وملك مصر احد اجزاء ارض واحدة (حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق) اى ينبغي على عدم قولى على الله سوى الحق والواقع ، اذا علم بعلم الله وقدرته التامة ، وقبح الكذب مطلقا خصوصا الكذب عليه ، وقرء على ايضا بالتشديد ، اى ينبغي على ان لا اتكلم فيما انسب الى الله سوى الحق .

(قد جئتكم ببينة من ربكم) والمراد جنس البينة ، اى المعجز الواضح الظاهر ، انه ليس من الخلق بما هو خلق بل فى الحقيقة صادر من الله (فارسل معى بنى اسرائيل) اى ارسلهم معى حتى ابلغهم الى ارض الشام فانها الموعودة لنا من قبل الله (قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين) اى ان اعطاك الله المعجزة والاقدار على اتيانها ، فأت بمعجزتك حتى نشاهدها ان كنت صادقا فى قولك .

(فالقى عصاه فاذا هي ثعبان مبین) اى صار العصاء التى من الخشب حية عظيمة ظاهرة، اى لاشبهة لاحد فى كونها صاحب الحياة وانها الثعبان والحية الكبيرة (ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) اى اخرج كفه من تحت ابطه ، فاذن كفه فى منتهى البياض والتألؤ كالشمس (قال الملاء من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم) اى قالت الاتباع ان هذا الشخص ماهر فى علم السحر والتمويه على خلاف الواقع فى منتهى المهارة ، ولامانع لان كان هذا القول صادرا من فرعون والاتباع كليهما سواء كان القول منهم بعد التشاور فى امر موسى عليه السلام او قبل التشاور ، فلاتنافى بين هذه الاية وبعض ما دل على صدور ذلك القول من فرعون .

(يريد ان يخرجكم من ارضكم فما ذا تأمرون) اى ليس طلبه لاستخلاص بنى اسرائيل لان يخرجهم من ارضكم ، بل غرضه ان يجسعهم ويجهزهم ويجعلهم جنداً لنفسه حتى يغلب عليكم معهم باعانة سحره ، ثم يخرجكم من ارضكم ويبعدكم عن ملك مصر، ويتصرف هو واتباعه فى الملك ، فما تحكمون اى خاطب بعضهم مع بعض بان امركم فى حقه اى شىء ، او عرضوا على السلطان والوزراء ذلك القول ، اى باى نحو تقضون لدفع هذا الضرر المتوجه اليكم والله الهادى .

قوله تعالى : قالوا ارجه واخاه وارسل فى المدائن حاشرين (١١١)

يأتوك بكل ساحر عليم (١١٢) وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لاجراً ان كنا نحن الغالبين (١١٣) قال نعم وانكم لمن المقربين (١١٤) قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين (١١٥) قال القوا فلما القوا سحر واعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم (١١٦) واوحينا الى موسى ان الق عصاك فاذا هي تلقف ما يأفكون (١١٧) فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون (١١٨) فغلبوا هنا لك وانقلبوا صاغرين (١١٩) والقى السحرة ساجدين (١٢٠) قالوا آمنا برب العالمين (١٢١) رب موسى وهرون (١٢٢) قال فرعون آمنتكم به قبل ان آذن لكم ان هذا

لمكرمكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها اهلها فسوف تعلمون (١٢٣)
لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ثم لاصلبنكم اجمعين (١٢٤)

اى قالت الاتباع لفرعون اختر امر موسى واخيه، ولا تجادل معهما وامهلهما،
وارسل الى البلدان والمدائن ، لجمع الساحرين حتى يجمعوا عندك ، وبأتوك
كل ساحر ماهر عالم ، فاذا حشروا واجتمعوا عندك فجادل بهم موسى واخاه ،
(وجاء السحرة فرعون) اى بعد الارسال وجمعهم من البلدان المختلفة المتفرقة جاؤا
عند فرعون .

(قالوا ان لنا لاجراً ان كنا نحن الغالبين) اى يجعل السلطان لنا شيئاً ان غلبنا
على موسى وأخيه ويعطينا الاجر ، او من باب سلطنته لا بد أن نفعل ولولم يكن فى
البين شيء فرأى فرعون أن الجد والجهد لهم فى هذا الامر يكون لازماً ، لخوفه
من موسى ﷺ غاية الخوف ، وهو لا يكون الا بالتطبيع فى أمر عظيم عندهم (قال
نعم وانكم لمن المقربين) اى مضافاً الى الاجرة الفعلية نعطيكم المناصب ، وتكونون
من الرجال العظيمة المقربة عند السلطان ، فان المنصب موجب للوجاهة والاخذ
الدائمى من الرعايا .

(قالوا يا موسى أما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين) اى لغرورهم لاجل
مهارتهم قالوا لموسى : انك لمخير ، فان اردت الاتيان بما أردت أن تأتى به سابقاً ،
على اتياننا فاسبق ، وان اردت التأخير فأختر ، اى لافرق لنا فى التقديم والتأخير ،
وعلى فرض التأخير ايضاً نغلب .

(قال القوا) وهواذن لتقديمهم ، وكان فيه الصلاح ايضاً ، لانه على فرض
تقديم موسى ورؤية السحرة ماأتى به موسى ﷺ ، لم يكونوا يأتون لعلمهم بعدم
القدرة لهم على الاتيان بمثل ماأتى به موسى ﷺ ، ولكن الناس يتوهمون أنهم
لجبنهم لم يأتوا، ولو اتوا لكانوا مثله أو أعلى فرخص ﷺ فى التقديم حتى يشاهدون
الجميع الفرق بين فعل السحرة وفعل موسى ﷺ (فلما القوا سحروا اعين الناس

واسترهبوهم وجاهؤا بسحر عظيم) اى لما الفت السحرة حبالهم وعصيتهم سحرورا اعين الناس ، اى قد رأيت عيونهم الامور التى على خلاف الواقع ، اذ السحر من أقسامه بسبب لطافة مأخذه ، ودقته أن يرى الشيء على خلاف واقعه .

فالحبال المتحركة بواسطة اشراق الشمس على الزيتق ، وكذلك مافى الاخشاب المجوفة من الزيتق ، تكون فى الانظار كالحيات المتحركة ، ولمهارتهم موهوا على العيون برؤية الحيات التى لا واقع لها، وصار الخوف حاصلًا من الحيات المموهة للناس ، لئوهم كونها حيات حقيقية موزية متوجهة اليهم وتلدغ لهم وقد اتوا بسحر عظيم فان عظمة كل شيء بحسبه .

(واوحينا الى موسى ان التى عصاك فاذا هى تلفف مايا فكون) اى شمله الوحي بعد مشاهدته ذلك ، ولعله لاجل أن موسى ^{عليه السلام} خاف من اشتباه الامر على الناس ، اذ لا كاشف لهم عن الواقع ، فانهم بالحس البصرى يرون ان عصاء موسى ^{عليه السلام} صارت حية ، وبالحس البصرى ايضا شاهدوا أن الحبال ، والعصى للسحرة صارت حيات ، فنزل الوحي عليه عليه السلام بأننا نقدر على كشف الواقع ، حتى يحصل التميز.

(فالتى موسى عصاه) متابعة للوحي (فاذا هى) اى العصا (تلفف مايا فكون) اى تبتلع ما جعلوه آلة الافك اى مايا فكون به ، فان الافك هو الكذب ، ولا فرق بين القولى والفعلى ، فالسحر افك فعلى ، اذ ينبىء عن كون هذا الشيء حية وهو غير حية ، فما لقاه موسى عليه السلام شرع فى الاكل ، وابتلاع ما افكوا به عن الواقع ، فاكلتها وابتلعنها باجمعها .

(فوقع الحق) اى ثبت وبقي على موقعه اى تمام آثار الحية ومن جملتهما الابتلاع ، قد تحقق وظهروهى بعد على الحالة الثانية اى كونها حية تكون باقية (وبطل ما كانوا يعملون) اى ذهب من البين ، وانتفى ما كانوا يعملون به السحر لصيرورة الكل فى جوف الحية المنقلبة من عصاه .

(فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) اى السلطان وهوفرعون مع اتباعه صاروا مغلوبين لموسى عليه السلام وتبدلت أحوالهم حال كونهم صاغرين عاجزين عند الناس وذهب كبرهم ، وحصل الذل لهم ، ولأذل أهجى من ذلك ان يدعى احد الربوبية وكونه الرب الاعلى .

ثم يستمسك بمن يتخيل أنه ينجيه ، وبواسطته يغلب على خصمه ، ويرى أن التفاوت بين ما يصدر من هذه الاشخاص ، مع ما يصدر من خصمه تفاوت بين الارض والسماء ، ورأى ان تمام رعيته التفتوا الى ذلك .

(وألقى السحرة ساجدين) اى خاضعين لموسى عليه السلام او واضعين وجوههم على التراب عندهم، فانهم لمهارتهم وعلمهم باقسام السحرا دركوا أن ما جاء به موسى عليه السلام لا يكون من باب اعمال الما لطف مأخذه ودق ، حتى يكون من الامور الطبيعية ، بل لا يكون الا بالقوة النفسانية المتصلة الى الله، وان هذا الفعل لا يكون الا من عند الله، فمن سطوة الله وعظمة عبدالله موسى (ع) فى انظارهم كانهم من غير ترو واختيار وقعوا فى السجود ، وبعد حصول اطمينان لهم من رحمة الله ، وان ما صدر سابقا غير مانع من شمول الرحمة .

(قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) اى اعتقدنا بالمربى لتمام العالم، لكون الاتى بهذا المطلب صادق وقد أخبر بوحدة الله وان رب تمام العوالم يكون واحداً ، فنعلم بعدم الشريك له ، وهو رب هذين العظيمين لاعترافهما .

(قل فرعون آمنتم به قبل ان آذن لكم) اى آمنتم قبل اذننى والرجوع الى (ان هذا لمكر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها) اى من باب السياسة وحفظ المملكة ، قد رأى فرعون الصلاح فى الانهم ، فقال : ان موسى (ع) معلّمكم واستادكم فى السحر، ومن الاول كانت بينكم التوطئة لاجراج اهل المدينة منها وتصرفكم فيها والمقابلة فى الاول مع موسى (ع) كانت منكم بحسب الصورة، وفى الباطن انتم من اتباعه من الاول، وليس ما صدر من موسى (ع) من غير سنخ ما صدر منكم الا أنه أعلى ، وليس من قبل الله وخارجاً من سنخ ما آتيت به .

(فسوف تعلمون) اى هددهم بان عاقبة تلك التوطئة منكم تكون مضرة عليكم (لا قطعن ايديكم وأرجلكم من خلاف) اى على خلاف الاخر فى اليمنة واليسرة (ولا صلبنكم اجمعين) اى بعد القطع اهلككم بجعلكم مصلوبين .

ثم انه لو توهم متوهم أن ما يصدر بالاعجاز يكون على خلاف الطبع ، ولا يكون على خلاف العقل ، فان الممتنعات العقلية مرتبتها دون الجمل ، فلا تتعلق بها القدرة والامر فى المقام كذلك ، اذ جعل الكثير فى القليل ، والكبير فى الصغير يكون ممتنعاً عقلاً ، لان الازيد لا يمكن شمول الاقل له ، بل التسوية بين الزائد والناقص خلف ، وكيف يكون الناقص ازيد ، وما ابتلعه العصا من الحبال الكثيرة والعصى المتعددة الكثيرة ، تكون حجمها ومقدارها ازيد من عصاء موسى عليه السلام بمراتب ، فكيف يعقل ان يكون التمام مندرجا فى العصاء ، وداخلا فى جوفه .

نقول : لسنا محتاجين فى الجواب أن نقول : بنزول عالم المثال والملكوت الى الملك او بالعكس ، وان كان كل واحد منهما كافياً فى الجواب ، وصحيحاً كما برهن فى محله ، بل نجيب على التصحيح فى عالم الملك .

ونقول : ان العصاء فى حال كونه عصاء لم يمتلح الجميع ، فانه خلاف الفرض بل الابتلاع وقع فى حال حيوانيته وصارت جثتها عظيمة على نسبة مقدار عظمة الماء الدافق حال صيرورته انسانا تاما أو حيواناً عظيم الجثة بالنسبة اليه ، وحصول الاستعداد بتوجه النفس النبوية ، كالاشراق الحاصل من الشمس .

وبعد صيرورتها حية عظيمة كانت الحرارة الغريزية المحللة بالفور فى نهاية الشدة فكانها نار موقدة ، فبمجرد الاكل تنفرق اعضاء المأكولات وتهضم ، وتصير الحية نحو القوة المجزأة للعناصر ، فتخرج هوائها من حلقومها ، ومائها من عرقها ، ونارها مع نفسها ، وتراها مع الحرارة الخارجة شبه الدخان من فمها ، كما ذكرنا فى وصفها ، وتنتقل عناصر المأكولات الى محالها ، وتبقى عناصر العصا حتى يعيده الله سيرته الاولى .

فلامانع عقلى فى ذلك ، والله الهادى .

قوله تعالى :«قالوا انا الى ربنا منقلبون(١٢٥) وما تنقم منا الا ان آمنّا
بآيات ربنا لما جئتنا ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين (١٢٦) وقال
الملاء من قوم فرعون ائذرموسى وقومه ليفسدوا فى الارض ويذكرك وآلهتك
قال سنقتل ابنائهم ونستحيى نساءهم وانا فوقهم قاهرون (١٢٧) قال
موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده
والعاقبة للمتقين (١٢٨) قالوا اؤذينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا
قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض فينظر كيف
تعملون (١٢٩) ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم
يذكرون (١٣٠) فاذا جئتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا
بموسى ومن معه الا ان طأرهم عند الله ولكن اكثرهم لا يعلمون (١٣١)

(قالوا) اى السحرة (انا الى ربنا منقلبون) اى لاخوف لنا من قتلك فانا الى
الله نرجع بعد الموت ، واذاء القتل لا يكون الاساعة اوساعات ، واما الرجوع الى
الله والبقاء فى دار الآخرة فنعمة دائمية ، والوصول الى النعمة الدائمة بسبب تحمّل
اذى القتل يكون العاقل مقدما على هذا التحمل ، وصدور هذه الكلمة يدل على ان
شرافة العلم شرافة تامة حتى علم السحر، فان السحرة لشرافة العلم علموا ان ما جاء
به موسى ليس من قبيل ما جاؤا به، اذ كان المأخذ للسحر بايديهم ورأوا ان مأخذهم
لا يكون فيما جاء به بنحو من الانحاء .

واما الجاهل فلجهله يقول ان المأخذ واحد وموسى ^{عليه السلام} اعلى ومهارته اكثر،
ولذا تكون الصادرة من الانبياء من سنخ ما يكون اهل زمانهم من المهرة حتى
يتم المحجة على المهرة والاساتيد .

(وما تنقم منا الا ان آمنّا بآيات ربنا لما جئتنا) اى نفتخر فى قتلك ، اذ لم

يكن قتلنا لسوء صادر منا كالفساد والسرقة ، تذهب لقتلك شرافتنا ، بل قتلك لنا انتقام منك لامر صحيح صادر منا ، وهو الايمان بآيات الله بعد اتمام الحجة علينا ، والعقل حاكم بلزوم شكر المنعم ، فالشرافة تبقى لنا باثباتا في مقام شكر المنعم رفعنا اليه عن نفوسنا ، والعاري يبقى عليك ابدأ حيث تكبرت على منعمك وموجدك ، وبنائك صرف الآخرين ايضا عن شكر منعمهم ، ثم توجهوا الى الله حتى يستقيموا في ذلك .

(قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين) اى اعطنا الصبر الجميل البالغ الى حده حين انجاز مواعيد فرعون ، وامتنا واقبض روحنا من الجسد بتمامه حال كوننا مسلمين ومنقادين لك ، ومن يكون من قبلك .

(و قال الملاء من قوم فرعون) اى اتباعه (انذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض) اى اترك موسى واتباعه بحالهم من اطلاق لسانهم واختيارهم في افعالهم ليفسدوا في الارض بارجاع الناس عنك ومن نصبته للالهية ، فانه موجب لفساد الارض من حيث وقوع الاختلاف بين الناس في عقائدهم ، وغرض القوم قتل موسى عليه السلام او منعهم اشد المنع من دعوته .

(ويذكرك وآلهنك) اى يتركك ويترك الالهة المنصوبة من قبلك ، اذ هو كان يدعى انه ربهم الاعلى ، ولو كان الغرض الهة فرعون وما يعبدها فرعون ، فلا بد ان نقول : ان الاله عندهم غير الرب ، وان فرعون يدعى الربوبية لا الالهية ، ولعل الاول اظهر .

(قال سنقتل ابنائهم) اى لاعذاب فوق ذلك ممن قتل ابنائهم كالسابق وابقاء نسوانهم للاستخدام ، فمعنى نستحيى نطلب الحياة لهم لاطلب الحياء (وانا فوقهم قاهرون) اى نحن اكثر واعظم منهم وهم مسخرون لنا ، وبسبب ما نفعل من قتل اولاد الذكور لانخاف من سطوتهم وكثرتهم بعد ذلك ، فان رجالهم يموتون ولا قائم مقامهم من الذكور فتبقى النسوان ، ولا خوف منهن وهن اهل للاستخدام .

(قال موسى لقومه استعينوا بالله) اى تضرعوا عند الله واطلبوا معاونته ، ولم يكلوا الامر الى غيركم ممن دون توجهكم ، فان استعدادكم لنزول الخير ودفع

السوء يكون لازما على انفسكم .

(واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين) اى اصبروا فيما تلقون من بلايا من عند فرعون ولا تظنوا ظن السوء فى حق الله ، ولا توردوا عليه لم اعطى السلطنة لفرعون، اذ الارض له يعطيه من يشاء من العباد ، اى وصف ملكيته انها من الاملاك الدنية، ولذا يؤتبه المشرك وسائر اقسام الكفار ايضا كما يؤتبه المؤمن ايضا على حسب الصلاح .

واما العاقبة وما يعقب ملك الارض وهو الملكوت وما فوقه فهى املاك عالية ، ولذا تكون من اهل التقوى، فكأن موسى عليه السلام يبين لهم هوان الدنيا (قالوا اودينا من قبل ان تأتينا ومن بعدما جئنا) اى بسببك وقعت الازية علينا حيث ان القتل وسائر الازياء كان لاجل اخبار كهنتهم بظهورك وكذلك بعد ظهورك، اى كنا منتظرين لرفع العذاب عنا بعد ظهورك ، وصار الامر على عكس ما تمنينا ، او نقل قصتهم ذلك لموسى عليه السلام من غير ان يكون اعتراضا عليه .

(قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم) اى نرجو ذلك وقرب سببه (ويستخلفكم فى الارض) اى يجعلكم مسيطرين على الارض وداخلين فى السلاطين فيرى اعمالكم، وكان الامر السابق لم يكن فيه ما يحبون من السلطنة الدنيوية وهلاكة العدو، فقالوا ما قالوا فوعدهم موسى عليه السلام على نحو الرجاء القريب حصوله ، ولكن خوفهم بان الله يراقب أعمالكم .

(ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين) اى قحط الاطعمة من الحبوب (ونقص من الثمرات) اى ثمرات الاشجار والفواكه او ثمرات قلوبهم وهو موت اولادهم (لعلهم يذكرون) اى العلة، اللطف ، واتمام الحجة ، وما يوجب التذكر غالبا ، ولذا جاء بلفظة (لعل) مع كون ظاهر ما يراد منها محالافى حق الله (فاذا جائتهم الحسنة) اى الحسن الملائم مع طباعهم .

(قالوا لنا هذه) اى كان لاجل حسننا عند الله (وان تصبهم سيئة) اى ما يسوئهم (يطيروا بموسى ومن معه) اى تشأموا وقالوا هذا من شؤم موسى وقومه ، ولما ان

التشائم في العرب كان بالطائر كنى بالتطير .

(الا ان طائرهم عندالله) اى ما ينسبون الى موسى عليه السلام من الشؤم فهو ينزل من عندالله فهو عنده (ولكن اكثرهم لايعلمون) اى كون الطائر عنده ومطلق الشرور، وقد ذكرنا بان عدم الكمال والتوفيق ، وعدم المدد الى صحة العضو حتى يحل ، ويحفظ من باب سوء الاعمال ، فلما لم يفض يقال انه منه ، او لم يدفع ، او يكون كمالا ، لكونه مخرجا من القوة الى الفعل بحسبه ، والله الهادى .

قوله تعالى : وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين (١٣٢) فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين (١٣٣) ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لننكشف عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل (١٣٤) فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه اذا هم ينكتون (١٣٥) فانتقمنا منهم فاغرقناهم ففى اليم بانهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين (١٣٦) واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وادبرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون (١٣٧) وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها) اى اقطع رجائك من ايماننا بك فى زمان من الازمنة ، فان فى اى زمان أتيت فيه بآية من آياتك لتموه الامر علينا ، وتشبه امرك علينا (فما نحن لك بمؤمنين) اى لسنا معتقدين لك وآخذين بذيلك، لعلمنا بان ما يصدر عنك من قبل السحر .

(فارسلنا عليهم الطوفان) اى طغيان الماء والورود ، فى بيوتهم بحيث بلغ الى حلقومهم فى سبعة ايام ، مع عدم الدخول فى بيوت المؤمنين بموسى عليه السلام من

بنى اسرائيل ، ولو كان سحراً و لسم يكن من قبل الله باعطاء القوة النفسية الخلاق بالهمة لموسى عليه السلام .

لم يمكن على نحو العموم على النحو المذكور ، اذ لو كان الماء زائداً من اصله لما كان الفرق حاصلًا ، ولو كان من قبيل التمويه فالافعال الجسمانية لا بد لها من وضع ومحاذات بالخصوص ، ولم يكن موسى عليه السلام له الوضع والمحاذات مع كل بيوت مصر وكل اشخاصهم (والجراد) فاكل زرعهم عموماً فهو على لكون ابسطه اشمل ، مع ان عدم بقاء الزرع دليل على عدم التمويه .

(والقمئل) وهودوية في الانسان اصغر من القراد في الابل عند الهزال، حيث يلصق بالابل ولا بد من نزعها حتى يحصل له السمن، اودوية اصغر من الجراد تأكل البقية الزائدة من اكل الجراد من الزرع، وعلى اى حال فالجهة العمومية مانعة من كونها سحراً وعلى خلاف الواقع ، او من دواء خاص بخثرت مثلاً ، فان الفرق حينئذ لا معنى له .

(والضفادع) تدخل على نحو العموم ففى مأكولاتهم ومشروباتهم دون بنى اسرائيل ، والظاهر انها متكونة من الماء وغالب عيشها فى الماء ولها اصوات يتنفّر عنها الطباع .

(والدم) الداخلة فى مياههم اى اتباع فرعون دون بنى اسرائيل .

(آيات مفصلات) اى لا ابهام ولا جهة شك فيها لارباب العقول ، لانّها عامة غير قابلة لحصولها من الامور التى لطف مأخذها ودق، مع كونها طبيعية وغير قابلة للتمويه (فاستكبروا) اى طلب الكبر حملهم على عدم القبول ، اذ يعاملون مع بنى اسرائيل معاملة العبودية، وكبر عليهم خروجه من ذل تبعيتهم وتسويتهم معهم، بل تفوقهم عليهم ، اذ موسى عليه السلام من بنى اسرائيل ايضا (وكانوا قوماً مجرمين) اى فرعون واتباعه كانوا عباداً مقصرين ، فلو نظروا الى حالهم لعلموا شركتهم فى العبودية مع بنى اسرائيل ، و كونهم عصاة دونهم ، والعبد العاصى دنى فى غاية الدناة بخلاف المطيع ، فانه عال ممدوح فحقيقة العلو فى بنى اسرائيل دونهم .

(ولما وقع عليهم الرجز) أى اذا نزل عليهم البلاء والكاشف عن رجزهم ونجاستهم الباطنية ، حيث ان استحقاقهم للغضب يصير معلوماً (قالوا يا موسى ادع لنا ربك) أى بمجرد نزول البلاء ينكسر تكبرهم ، وكانوا يلتمسون لموسى عليه السلام ان يدعو الله برفع البلاء ، وهذا أخذ من الله بضد مقصدهم ، اذ بقوا على الكفر ، حتى ينحفظ علومهم ، وبعد النزول يظهرون الاحتياج ، وهو العبودية ، ويعترفون بالتقصير والعبد المقصر ادنى كما مر (بما عهد عندك) أى من اجابة دعائك ، وهذا اعتراف بالنبوة فانها الاتصال الى الله .

(لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك) أى اذا رفعت عنا هذا البلاء لناخذ بذبل نبوتك ونؤمن بك (ولنرسلن معك بنى اسرائيل) أى ندفع اليهم ما يحتاجون فى مسافرتهم معك الى الشام .

(فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكتون) أى اذا رفعنا بلائهم الى انقضاء زمان يصلون اليه ، ينقضون عهدهم ، ففى مدة بعد البلاء الاول نملهم لانتمام الحجة ، ثم ابتليناهم بالثانى وهكذا ، فاذا بلغوا فى العصيان والنقض غايته ولم يبق للبلاء اللطفى مورد .

(فانقمنا منهم فاغرقناهم فى اليم) أى حل سخطى وصدر قهر الاله فاغرقهم فى البحر (بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) اى الفرق كان بسبب تكذيبهم بآيات الله والغفلة عن آيات الله ، بانها كما تكون رحمة للمطيعين ، تكون نعمة على المتجاوزين .

(واورثنا القوم الذين يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها) أى أعطينا لبنى اسرائيل ما كانت من الاراضى المقدسة تحت سلطنة بعض الكفار ، وهم المستضعفون فى أيدي فرعون واتباعه ، بذبح أولادهم الذكور وابقاء الاناث مشارق الارض المقدسة ومغاربها ، أى تمام أراضى الشام بمشارقها ومغاربها ، وهى الارض التى باركنا فيها وأرسلنا فيها البركة .

(وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا) أى تمت الكلمات

الحسنى، المظهرات للاوصاف الجمالية ، والشفقة لبنى اسرائيل بسبب صبرهم فى مدة الضعف (ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون) أى أهلكنا ونفينا ما يحصل من افعال فرعون ، وقومه ، من الظلم ، والتكبرات ، وأخذ الاقرار بالالوهية ، وما يبنون من الابنية العالية الظلمية ، والله الهادى .

قوله تعالى : « وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهأكما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون (١٣٨) ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون (١٣٩) قال غير الله ابغيكم الها وهو فضلكم على العالمين (١٤٠) واذا انجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون ابنائكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم (١٤١) وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة وقال موسى لاخته هرون اخلفنى فى قومى واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين (١٤٢) ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب ارنى انظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقاً فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين (١٤٣) .

(وجاوزنا بنى اسرائيل البحر) أى عبرناهم من البحر ، وتجاوزوا باعانتنا لكون انشغاف البحر ، وتجافى مياهه ، وصيرورة ارضه قابلة للعبور ، من الامور المخالفة للطبيعة ، بحيث يعلم كل من شاهد انه من فعل الله ، فالله تعالى أعانهم وبلغهم الى مقصودهم ، ورفع المانع من العبور والتجاوز (فاتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم) أى مروا ووردوا على طائفة من عبدة الاصنام كانوا عاكفين وواقفين على عبادة اصنام لهم .

(قالوا يا موسى اجعل لنا الهأ كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون) أى قالوا لموسى اصنع لنا الهأ واحداً كما ان لهم آلهة متعددة ، فكأنهم ظنوا ان العيب فى الاصنام المتعددة ، وجدّهم ابراهيم عليه السلام قد كسرها لاجل ذلك ، وكذلك انكار موسى عليه السلام لفرعون .

واما لو جعل الصنم الواحد اماره على الله وشفيعا عنده فلامانع منه ، ولم يلتفتوا الى ان المصنوع لا يكون أعلى من صانعه ، وهيته الصنم ناشئة عن مرتبة تخيلك ومعلولة عنها ، فكيف يمكن شفاعتها لك بهذه الدرجة ، والدرجة الاعلى منه ، فقال لهم موسى (ع) ان هذا الاستدعاء من جهالتكم ، ولا فرق فى البطلان بين الصنم الواحد والمتعدد .

(ان هؤلاء متبرّ ما هم فيه) أى هؤلاء الاشخاص هالك عملهم الذى يعملون ، ويخوضون فيه ولاخير فيه واعمالهم كالهباء المنثور ، وهلاكة اعمالهم سارية الى هلاكة ذاتهم ، لتأثير الافعال فى الملكات ، والملكات فى الذات كما سبق (وباطل ما كانوا يعملون) أى صنعة هذه الاصنام وذواتها من الامور الباطلة ، أى لا يترتب عليها الاثر العقلانى وتكون لغواً وباطلا .

(قال أغير الله أبغيكم الهأ) أى أغير الله أبغى وأطلب لكم الهأ فى مقام الاستفهام الانكارى .

(وهو فضلكم على العالمين) أى ان طلبكم لهذا الامر انما يكون لاداء شكر المنعم عليكم ، وهو لا يكون الا الله الواحد ، وجعل الشريك له فى الالوهية والعبودية كفران له ، والجماد ادنى بمراتب من الانسان ، فلا يقبل لان يشفع له ، وهذا أيضاً كفران لنعمة الرب ، فان الانسان المكرّم عند الله يجعل نفسه ادنى من الجماد ويخضع عنده وهو تحديث بخلاف نعمة الله .

(واذا انجيناكم من آل فرعون يسومونكم) أى يذيقونكم (سوء العذاب يقتلون ابنائكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) أى قد دخلتصناكم من عذابهم ، وسوق العبارة يقتضى كونها من كلام موسى ، والنسبة الى نفسه لكونه

عبداً فانياً ، وفعله فعل الله واستدعائه من الله النجاة هو انجائه ، ولكن أشار الى كون ذلك الابتلاء امتحاناً من الله وتخليصاً للنقص فيكم ، فالنجاة ايضاً كذلك .

(وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) اي جعلنا الموعد لتكميل موسى ^{عليه السلام} والتكلم معه في ثلاثين ليلة ، اذ التكميل والاستعداد يحصل في كل ليلة على قدر حصتها ، ولا يحتاج الى تقدير انقضاء ، او يكون من سوق الكلام معلوماً ، وحصول الاستعداد كان بالصوم في النهار مضافاً الى الابتغال في اليوم والليلة (واتممناها بعشر) اي الثلاثين ليلة باربعين ليلة .

ونصحیح ذلك (اما) بالبداء ، ومحصل الكلام فيه كما أثبتنا في محله ، ان العوالم بعد الملك كثيرة وامهاتها، الملكوت والجبروت، والملكوت لاحاطة لها بتمام مايقع في آن واحد، بل قد يحصل لما في الملكوت، العلم بالصلاح ويريد الايقاع ، ثم يظهر عليه ان الاصلح في خلافه ، لانه لم يكن الصلاح ثابتاً حتى يظهر انه كان جاهلاً، وبعد العلم بالاصلح تتجدد ارادته على طبق الاصلح ، ولكون ما في الملكوت عباداً فانياً في الله ، تكون افعال ما فيه افعال الله .

فاذا وعدت الملائكة الملكوتية بذلك يصح اطلاق ميعاد الله ، ثم يفاض من الله بتوسط الجبروت ، ان الاصلح في اضافة العشر على ثلاثين مثلاً ، فيحصل العلم الجديد والارادة الجديدة للملائكة القدسية .

بل قد ظهر مما استبقنا اننا نعتقد في الجبروتية ايضاً ذلك لانحصار الفعل المحض في الله تعالى .

(او) بان الوعد لاصل الكمال البالغ كان في الثلاثين والاثمان بالعشر من قبيل الفضل ، (او) بان الوعد كان مشروطاً ببعض الشرائط كزوال خلوف (خلق - خ) الفم ، ولعدم حصوله اضيف العشر لازالته بالاستنياء ، والحاصل انه ليس في ذاته تعالى علم جديد وارادة جديدة ، وما في الاية لا يستلزم كون الذات كذلك .

(وقال موسى لاختيه هرون اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) اي قال له كن خليفتي ومجرباً فيهم ما اجريت فيهم، واصلح امورهم بالنصيحة والارشاد

والحكم على حسب ما نراه ، وان حصل فى البين بعض الاشخاص المفسدة ، فلا تتبعهم فى فسادهم ولا تشاركهم .

وكون هذا القول قبل الشروع فى الميقات ، بان كان عمل موسى عليه السلام على طبق الميعاد بعد الخروج من عند القوم وفى الجبل ، او بعد تمام الميقات ، بان كان الامر بالخروج اليه تعالى لاستماع الكلام بعد تمامية الميقات فى محل كان فيه القوم ، لادلالة فى الاية من حيث الذات على احدهما ، وان كان الظاهر من الخارج الاول ، وان الاربعين كان فى الجبل ، وافتتان القوم صار لاجل ازدياد العشر .

(ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) اى جاء فى محل الوعد وتكلم الحق معه وفاء للعهد (قال رب ارنى انظر اليك) اى استدعى رؤية الله وقد استوفينا الكلام فى الرؤية سابقاً فارجع اليه (قال لن ترانى) اى انك لن ترانى ، قيل ان العدول من كلمة انى لا ارى بصيغة المجهول الى كلمة لن ترانى ، دليل على كون الله قابلاً للرؤية ، ولكن موسى عليه السلام لا يراه .

(ولكن انظر الى الجبل) اى الجبل الذى صعدته وهو جبل طور .
(فان استقر مكانه) اى لم يتزلزل وبقي ثابتاً (فسوف ترانى) اى بعد ذلك فى العالم الاخر ترانى ، وبالمفهوم ، يدل على انه ان لم يستقر وتزلزل فلا ترانى ابداً حتى فى الآخرة ، (وقد يقال) ان كلمة الشرط تدل على سببية الشرط للجزاء ، واى سببية بين بقاء جبل و رؤية موسى عليه السلام ؟ مع كون الجبل من الجمادات وموسى عليه السلام انساناً كاملاً عالمه عالم العقليات .

ولكنه يندفع بانه كذلك لو كان المراد بالرؤية غير الرؤية الجسمية ، من الرؤية العقلية ، او الكشفية لكننا نحمل الاية على التأويل ، بان المراد من الجبل جبل الانانية ، واستدعاء موسى عليه السلام للرؤية (لما كان) ظاهراً فى حال كون الرائي مستقلاً وغير المرئى ، (اجابه الله) بأنه مع بقاء انانيتك لا يمكن لك الشهود ، لان الحجاب هو بعد مرتبتك ، والا فهو معكم اينما كنتم ، وكونك بعيداً لا يرتفع ، ولا تصير مرتبتك قريباً الا فى صورة زوال أنانيتك ، واندكالك جبل انيتك ، فانظر الى

جبلك ، فانه يتلاشى بمجرد الاستغراق فيه .

واما بعد كون المراد الرؤية البصرية الجسمانية ، فالربط بين الشرط والجزاء يكون حاصلًا ، فان الجسم الصلب العظيم الغير الشاعر للتجلى ، اذا لم يبق وصار مندكًا ، فالعين الباصرة التى مركبة من العناصر وفى منتهى اللطافة ، تتلاشى بمشاهدة التجلى ، مع كونها ذى حس بالاولوية القطعية .

ولكن عين موسى عليه السلام لكمال تسويته كانت بحيث لوبقى الجبل بعد التجلى ، تحصل لها المشاهدة فى عالم الملكوت .

ثم ان التجلى للجبل ما معناه؟ فهل الجبل بالتجلى صار صاحب الحياة فمن حرارة العشق صار متدكدكا ، او ان التجلى لما يكون نزولا ولازم المراتب يلتحق به ، وكون التجلى حاصلًا للعشاق يكشف عن سنيته مع الحرارة المفترقة الماحية ، والتجلى فى الحقيقة كان لموسى عليه السلام ، والمتجلى فيه هو الجبل ، فبمقدار رأس الابرة حصل ذلك وتلاشى الجبل ، يكون الله اعلم به .

(فلما تجلى ربه للجبل) اى رب موسى عليه السلام للطور او الانانية (جعل له دكتا) اى مدكو كما مستويا بالارض ، لتفرق اجزائه (وخر موسى صعقا) اى وقع مغشيا عليه لم يتمالك نفسه وشعوره (فلما افاق) اى حصلت له الافاقة وصار شاعرا . (قال سبحانه) (اى انت منزّه عن الحد لانك صرف الوجود ، وهو غير محدود ، فلا معنى لرؤيته بالحس البصرى لافتقاره الى المحل كما بينّا سابقا ، فالبصر لا يدركه مطلقا ، واما غير البصر الملكى فلا يحيط به وان كان مطلق الرؤية له حاصلًا (ثبت اليك) اى رجعت اليك من الطلب المذكور (وانا اول المؤمنين) اى بان البصر تندك وتلاشى ولا طاقة لها ، فلا تدرك بالبصر الجسمانى الملكى ، فاول من علم علما حضوريا بذلك هو موسى عليه السلام ، فلما منع من ان يقول انا اول المؤمنين بذلك ، والله الهادى .

قوله تعالى: قال يا موسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى

فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين (١٢٢) وكتبنا له فى الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بحسنها سأريكم دار الفاسقين (١٢٥) سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلاً وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلاً ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين (١٢٦) والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت أعمالهم هل يجزون الا ما كانوا يعملون (١٢٧) واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلاً جسداً له خوارالم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين (١٢٨) ولما سقط فى ايديهم ورأوا انهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين (١٢٩) .

(قال يا موسى انى اصطفتك على الناس) اى هذا النوع فى قبال ساير الانواع، من اقسام الملائكة والجن والنفوس السماوية ، فلا دلالة له على العموم ، ولو كان للعموم ايضاً ، فانما يكون الاصطفاء ، والاختيار فى الموجودين فى زمانه .
(اما) المنتقلون الى الملكوت والجبروت ، فقد خرجوا من الناسية ، (واما) من لم يجرىء من الكملين الى الوجود الملكى فى زمانه بعد ، فعدم صدق الناس عليه يكون واضحاً ، خصوصاً وقد بين الله ما فيه لاصطفاء من امرين ، احدهما الرسالة فى دار الملك لكون الاحكام متعلقة باهل الملك ، والرسالة على اهل الملك ، انما تكون لمن تقبل مشاهدته و امكنت رؤيته ، فالماضون والمستقبلون تكون خارجة لا محالة .

(برسالاتى وبكلامى) اى الاحكام الاعتقادية والفرعية المتعلقة بالمكلفين من الناس (و كلامى) فان الرسالة تمكن بواسطة وحى الملك اليك ، ولكنك تسمع كلامى بدون الوساطة ، فان الصوت الذى خلقته واوجدته فى غير الحيوان ، اى الجماد او النبات او الهواء ، لعدم كونه صادراً عنها بارادتها كاقسام الحيوان ، او عدم

كونه بالطبع لها ، يكشف عن كونه منى بدون الوسطة .

(فخذ ما آتيتك) أى اقبل عطائى (وكن من الشاكرين) أى لكونهما نعمتين عظيمتين ، اشكر لى شكراً دائماً بحيث تعد من الشاكرين ، ويدكر اسمك فيهم ، فانه ما لم تحصل الملكة الناشئة عن الممارسة ، لا يقال بنحو الاطلاق انه شاكر .
(و الكلام) هو المعرب عما فى الضمير ، فاطلاقه على الصفات و الاسماء والافعال و آثار الافعال يكون على نحو الحقيقة ، لكونها معربات عن الذات ، الا ان الظاهر ان المراد منه هو القسم الخاص ، وهو الكلام العرفى أى الصوت المنتظم الموجود فى الفضاء .

و موسى عليه السلام لكمال مرتبة ظاهره صار متشرفا بهذه الشرافة العظمى ، بعد الكمالات الحاصلة له من الاربعين الميقاتية ، كما ان تشرفه بهذه الشرافة اول رسالته الى فرعون ايضا ، كان للرياضات الشاقة المتحملة فى ذلك الوقت ، وافتقار هذا التشرف الثانى الى مجاهدة جديدة ، يمكن ان يستكشف منه ان السفر الرابع وهو حصول الصحو بعد المحو ، يفتقر بقائه الى المجاهدات ، والا قد يضعف ولا يبقى على كماله (و كتبنا له فى الالواح) أى الاخشاب النازلة من سدر الجنة ، اوزمرد الجنة ، اوزبرجد الجنة ، وهى سبع اوعشرة وتحقيق الحق فى ذلك يفتقر الى مراجعة كتب الاخبار الصادرة عن اهل بيت العصمة وقد ذكرت مرارا ان كتابتى فى زمن اغتشاش الحواس ، واضطرار اقامتنا فى غير بلادنا وفقدى للكتب ، خصوصا ما كان على طريقة الامامية .

واقول : احتمالا لاظنا ولاجزما انه مع قطع النظر عما ورد من الخارج ، يصح ان تكون الالواح من الاخشاب الملكية المصنوعة بيد موسى عليه السلام ، وبده فى تلك الحالة يد الله ، وان يكون الكتب ايضا بيده ، وكتبه كتب الله لزوال انانيته ، والمكتوب يمكن ان يكون هى المسموعات .

ويمكن ان يكون مالقى فى روعه وقلبه من الله ، ويصح ايضا كما ذكرنا من نزول ما فى الملكوت الى الملك ، فالخشب المعطر صاحب الرائحة الالهية الماخوذ

من سدر الجنة المتوسطة ، كتب فيها بيد الله تمام الاحكام ونزل الى دار الملك ، او كان اللوح من الزمرد او الزبرجد ، لان لونهما اخضر وهو يناسب الملكوت المتوسط بين الملك والجبروت ، ويتوجه موسى عليه السلام يبقى على حاله التوسطية بعد النزول الى الملك .

(من كل شيء) اى كل شيء كان له دخل فى تكميلهم ويحتاجون اليه (موعظة) اى بعنوان الوعظ والنصيحة والاقتران بالمشوبة على فرض ، الاطاعة والعقوبة على فرض العصيان ولو كانتا (اى المشوبة والعقوبة) دنيا وبتيسر (وتفصيلا لكل شيء) اى بيتا لما يحتاجون اليه (فخذها بقوة) اى خذ الالواح لكونها من الملكوت ، اولكونها حاملة ومتضمنة للاحكام الالهية ، بقوة النفس ، فان ضعيف النفس لا يمكنه ان ينال بهذه المرتبة والموهبة (وأمر قومك بأخذوا باحسنها) اى فى موارد النزاحم بين الواجبات والمندوبات (سأريكم دار الفاسقين) اى الخارجين عن طاعة الله كفرعون واتباعه وغيرهم فترون ماويهم فى جهنم ، اوبيوتهم فى الدنيا خالية عنهم والارائة فى الاولى بعد الموت ، اوبعد المكاشفة اى الموت الاختيارى وفى الثانية بحصول العلم ، اوبأسان رؤية الذرارى رؤيتهم

(ساصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق) ولعله انباء عن فعل السامرى واتباعه ، اى ساصرف وجوههم ويعرضون عن آياتى ، ومروجه الانتساب الى الحق مراراً متعددة ، لتكبرهم فى الارض من غير استحقاق ، فان انانيتهم تظهر بعد الخلاص من ايدى الاعداء ، فيظهرون نفاقهم لكون كبرهم مانعا عن خضوعهم لله ورسوله واوليائه ، ولا استحقاق لهم لهذه الانانية ، لفقد الكمالات فيهم . (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) لان رؤية الآية تكون موجبة للتكميل لمن اراد تكميل نفسه ، ولم يكن له مانع داخلى من الكبر والشيطنة ، وأما المتكبر الشيطان العنيد ، فهو يزداد بغضه بازدياد رؤية الايات ، كما يرى أن الحسود يزداد بغضه وحسده بازدياد كمال من يحسد عليه ، وكذلك كل عدو يزداد بغضه بازدياد شأن عدوه (وان يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً) اى لا يترقبون من ذلك الطريق

لماذا ذكر (وان يروا سبيل الغنى يتخذوه سبيلا) اى يطرقون من ذلك الطريق لكونه على طبق ذاتهم وشهواتهم .

(ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) اى سبب ذلك تأثير افعالهم فى صفاتهم وملكانتهم ، فاذا كذبوا بالآيات وقالوا انها غير مطابقة للواقع ، وغفلوا عن تأثيرها لمكذبتيها كتأثيرها لمصدقها على نحو التعاكس ، يؤثر ذلك التكذيب فى الصفات السيئة ، فتصير كالأحول ويرى الحسن قبيحا والقيبح حسنا .

(الذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) اى لقاء الله فى الآخرة (حبطت اعمالهم) اى تبطل لاشتراط الثواب بالموافاة على الايمان (هل يجوزون الا ما كانوا يعملون) اى ذلك جزاء عملهم وهو التكذيب ولا يكون ظلما ، اذ هو منهم وبسوء اختيارهم فلا يجوزون الا باعمالهم .

(واتخذ قوم موسى من بعده) اى بعد ذهابه الى الميقات او بعد مضى الثلاثين منه ، حيث كان ينظرهم قد اخلف مواعده (عجلا جسداً له خوار) اى صنع لهم السامرى عجلا من حلى فرعون واتباعه ، وكان صائفاً وكان له الخوار ، اى صوت العجل ، وقيل بدل الذهب حيوانا له الدم واللحم والمفعول الثانى محذوف (اى الها) فالمعنى اتخذ قوم موسى العجل الموصوف الها ، وقالوا أنه اله موسى بمجرد كونه على خلاف الطبيعة من الخوار .

(الم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) اى سرانّا اجرينا ذلك الخلاف للعادة على يد السامرى ، مع كون اجراء العادة على يد الكاذب قبيحاً ، اعطاء الشعور والادراك والعقل للانسان ، وكل عاقل يدرك ان هذا الجسد ، ان كان الهاً فلا بد ان يكون مدركا وهاديا ، اذ بعد مشاهدته بالعين البصرى لا يبقى مانع من استماع كلامه ، وانما كان فى الهداية مرسل للرسول ، لان الناس لا يصلون اليه فاذا وصلوا اليه لا يبقى لوجود الرسول موقع ، فلا بد ان يكلمهم ويبين احكامهم ، ويرشدهم الى الهداية ، ولا يقتصر فى صوت حيوانى لادلالة فيه على الكمال اصلا ، فبسبب هذا ليس الصرف لازما ، بل لازدياد الكمال والبروز من القوة الى الفعل

يكون حسناً (اتخذوه وكانوا ظالمين) اى اتخذوه الهاً وكانوا متعددين ومتجاوزين عن الحق لما ذكر.

(ولما سقط فى ايديهم ورأوا أنهم قد ضلوا) اى بعد رجوع موسى اوارشاد عقولهم ، وسقوط العجل من نظرهم ، ووقوعه فى سلطنتهم وايديهم ، فانهم فى الاول يرون انفسهم عبيده ، لانه مما يسلط عليه ويقع فى اليد ، ورأوا ضلالتهم عن الحق (قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين) اى فى الدنيا والاخرة ، لذهاب شراقتهم الدنيوية بعد الشرافة البينة ، وعذابهم فى الاخرة عذاب المشركين ، والهادى .

قوله تعالى: ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفاً قال بنسما خلفتمونى من بعدى اعجلتم امر ربكم والقى الألواح واخذ برأس اخيه يجره اليه قال ابن ام ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى فلا تشمت بى الاعداء ولا تجعلنى مع القوم الظالمين (١٥٠) قال رب اغفرلى ولاخى وادخلنا فى رحمتك وانت ارحم الراحمين (١٥١) ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين (١٥٢) والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم (١٥٣) ولما سكنت عن موسى الغضب اخذ الألواح وفى نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون (١٥٤) واختار موسى قومه سبعين رجلاً اميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى اهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هى الافتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين . (١٥٥)

(ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفاً) اى لما رجع من الميقات الى القوم رجوعاً غضبانياً عليهم ، ومتأسفاً فى نفسه لرحمته على القوم ، ومن وقوعهم فى هذا

الامر كان محزوناً لهم ، كالوالد الرؤف اذا رأى صدور قبيح فى النهاية من ولده ، فمن حيث صدور الفعل يكون مبغوضه ، ومن حيث البنوة يرفّ عليه اشفاقاً ولاتنافى بينهما .

(قال بسمما خلفتمونى من بعدى) اى خلافتكم عنى كانت خلافة سيئة ، ولعل الخطاب الى الرؤساء وكان لكل قبيلة رئيس من قبله عليه السلام وكان هرون رئيساً على الكل ، ويحتمل كون الخطاب الى الكل ، اذ بعد مشاهدتهم الايات الكثيرة وتقوية عقلايتهم ، عقولهم خليفة من النبى لان النبى عليه السلام عقل خارجى ، والعقل رسول داخلى ، خصوصاً بالنسبة الى امر الالهية واصول العقائد .

(اعجلتم امر ربكم) يحتمل ان يكون المراد أن بمجرد التخلف بحسب نظركم حصلت لكم العجلة فى ما يتعلق بامر ربكم ، اى توهمت أن بمجرد مضى ثلاثين يأتىكم ربكم ، فلا بد ان يكون فى مظهر العجل لانه على خلاف الطبع ، والحال ان العقل يدل على الخلاف كما ذكر وان يكون المراد ان أمر الله وكلمته كان فى نظر القوم متشكلاً بشكل العجل ، وهو مظهر الامر ، فيستفهم موسى عليه السلام تبكيتاً وتقريراً انكم جعلتم كلمة الله وامر الله هو العجل الفائق للعقل والبيان ، والحال ان امر الله لو تشكل وتجسد يكون فى صورة بنى آدم ، حيث انها واجدة لتمام الكمالات .

(والقى الألواح) اى من شدة غضبه واشفاقه القى الاخشاب أو الجواهر ، مع كونها محترمة غاية الاحترام ، ليرى أن الشرك اوجعل الاله فى صورة العجل او امر الله فى صورته ، مبغوضيتها فوق احترام الألواح بمراتب .

(وأخذ برأس اخيه يجره اليه) اى أخذ برأس هارون او شعر رأسه ، مضموماً الى لحينه باليد الواحدة ، او باليدين ، ويجر رأسه اليه من شدة الغضب ، ولما كان نفسه نفس هرون ، ونفس هرون نفسه ، فكانه عليه السلام يضرب على رأسه من الاسف والغضب .

(قال ابن ام) بالكسر بحذف الياء ، او بالفتح بحذف الالف ، والاختصاص

بهذه اللفظة اما لتحريك الاشفاق فان شفقة الام فوق شفقة الاب ، واما لكونه اخاه عليه السلام من قبل الام فقط كما قيل .

(ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني) اى لو كان غرضك من هذا الفعل تأديبى لصدور الذنب فلا تقصير لى ، وارشدتهم فلم يعتنوا وجعلونى ضعيفاً وكان قريبا ان يقتلونى ، اى حاجبت معهم غاية المحاجة ، بحيث لولا رجوعك كان قتلى قريبا .

(فلا تشمت بى الاعداء) اى لو كان غرضك اراءة عظمة المطلب مع برائتى من التقصير ، فيكون مزاحما بشماتة الاعداء علىّ (ولاتجعلنى مع القوم الظالمين) اى لا تعامل معى معاملة الخارجين عن طاعة الله والمتعدين فانى لم اكن منهم (قل رب اغفرلى ولاخى وادخلنا فى رحمتك وانت ارحم الراحمين) اى رب انزل مغفرتك علىّ ، وعلى اخى . فكأنه عليه السلام بين بهذا الاشتراك ان ساحة هرون عليه السلام بريثة من الظلم فارفعت الشماتة الحاصلة من فعله عليه السلام لهرون عليه السلام بذلك الاشتراك ويبين عليه السلام ان العبد فى تمام الحالات محتاج الى الافاضة من قبل الله ، من المغفرة والادخال فى الرحمة .

(ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزى المفترين) أى الاشخاص التى جعلوا العجل الههم ، يصل اليهم قريباً غضب الله فى الآخرة ، أى بمجرد الورود فى البرزخ على نحو الدوام ، أوفى الدنيا بسبب الامر بقتل بعضهم بعضاً ، والذل والمهانة فى الحياة النبوية ، فالغضب لتقصيص الله ، والذل لترفيع العجل عليهم ، وجعل انفسهم أدلاء عند العجل .

(وكذلك نجزى المفترين) أى المفترين على الله أو على اوليائه ، فان العموم من حيث من يفترى عليه ، من باب حذف المتعلق ، وهو يدل على العموم مع عدم القدر المتيقن ، مع انه لا تكون مشكلة عملية ، حتى تتمسك بالقاعدة أم لا ، فانها من الاخبارات المتعلقة بأفعاله تعالى .

(والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور

رحيم) أى التوبة عامة وتشمل المغفرة بها للشرك أيضاً بل الارتداد ، وذكر الايمان لاجل عدم تحقق التوبة ، أى الرجوع الى الله بدون الايمان ، والتقييد بالبعد بلحاظ شمول الغفران والرحمة للتائب ، حيث انه بسبب التوبة ، والمسبب بعد السبب واما اتصافه تعالى فلا يكون مقيداً بل هو قبل كل شيء .

(ولما سكنت عن موسى الغضب أخذ الألواح) أى لما كان الالتقاء بسبب الغضب فى النهاية ، فبمجرد تسكينه وخمود فورانه أخذ الألواح احتراماً (وفى نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) أى كان المكتوب فيها ما هو موصل الى الكمال والرحمة والتفضل لمن امتثل ، والممثل والمطيع هو الذى يخاف لعظمة المولى أو ما يصدر منه .

(واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا) أى بعد بيان ان ما فى الألواح من الله ، وقد تكلم معنى بالصوت الجهورى من تمام النواحي ، استدعوا لرجوعه واسماعهم كلام الله ، فاصطفى واختار من بين التمام سبعين ، فذهب بهم ، وسمعوا الصوت الجهورى المخلوق منه تعالى فى تمام النواحي ، فقالوا لانعتقد كونه من الله حتى نرى الله .

(فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى) أى لما ماتوا بالرجفة بعد استدعائهم مالم يمكن لهم ، قال موسى يا الهى كنت قادراً على اهلاكهم قبل ذلك واهلاكى معهم ، وكنت عالماً بغييهم وانهم يستدعون مالا يلىق بهم .

(أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) (يحتمل) أن يكون مراده ^{الانجيل} ما صدر من فعل السامرى واتباعه ، (ويحتمل) أن يكون هؤلاء المختارون ، ولضعف عقلهم المستكشف من سؤالهم بما لا يلىق ، اطلق عليهم لفظ السفهاء أى ان كان لفعل الآخرين فلا تقصير لنا ، وان كان لفعل هؤلاء فهم ضعفاء العقول .

(ان هى الافتنتك) أى ما هى الابتلائك وامتحانك للتكميل (تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء) أى من اعلمت بصلاح ضلالتة يصير امتحانك سبباً لبروز النقص والشقاوة ، ومن علمت بصلاح هدايته يصير امتحانك سبباً لبروز هدايته ، وكل

ذلك باختيارهم .

(انت وليتنا) أى أولى بنا من انفسنا، لان الممكن لاقتضاء محض، والايجاب والايجاد من العلة (فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين) أى استرنا بستر مغفرتك حتى لا يشاهدونا متصفا بكثافة المعصية ، وانزل الرحمة علينا باستحقاقنا للدخول فى دار كرامتك، وانت خير الساترين لانك تستر عن الاعضاء والجوارح والملائكة والله الهادى .

قوله تعالى : واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة انا هدنا اليك قال عذابى اصيب به من اشاء ورحمتى وسعت كل شىء فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون (١٥٦) الذين يتبعون الرسول النبى الامى الذى يجدونه مكتوباً عندهم فى التوراة والانجيل بامرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى انزل معه اولئك هم المفلحون (١٥٧) قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعاً الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون (١٥٨) ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون (١٥٩) .

(واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة) أى اثبت لنا فى عالم القدر، وقد مر ان كل مايجى فى هذا العالم ، فهو مسبوق بالوجود على نحو ما فى عالم القدر ، وهو مسبوق بالقضاء ، وهكذا، وذكرنا أيضاً حصول العلم الجديد والارادة الجديدة لاهل القدر ، فمايجى فيه يكون على سبيل التدرج .

فيتسدى موسى عليه السلام من الله ان يكتب فى عالم القدر له ولاتباعه الخيرات
الدنيوية ، حتى يفوزوا ويصلوا اليها والخيرات الاخرية ، فان قوس الصعود بعد
النزول ، ولوتجاوز من التحاذى .

(انا هدنا اليك) يحتمل حذف الحسنة وكون الجملة علّة ، أى لكوننا هدينا
اليك اكتب لنا .

ويحتمل كونها مقام المفعول (اكتب) أى اكتب لنا فى الآخرة انا هدينا
اليك ، فان هذا الكتب يلزم بقاء الهداية الى الآخر .

(قال عذابي اصيب به من أشاء ورحمتى وسعت كل شيء) أى المانع من
العذاب والغضب يوجد وهو التفضل فمن استحق باعماله مطلق الاستحقاق للعذاب ،
لا يصبه الا فى صورة علمى بصلاح عذابه ، واما الرحمة فلا يوجد لها مانع ، وبمجرد
استحقاق ما ، بل بقاء مورد التفضل وعدم بطلان الاستعداد تشمل الرحمة ، فهى
تسع كل شيء ، أى بمجرد عدم ابطالكم استعداداتكم ولو للتفضل تشملكم رحمتى .
(فساكتبها الذين يتقون ويؤتون الزكوة) أى سأكتب الرحمة والحسنة لاهل
التقوى ، أى المخائف من الله أو من اتخذ الله جنته ، ولمن اخرج زكوة ماله أو
فطرته الاسلامية ، فانها وسخة وظلمانية ، وبقائها يورث ازدياد الظلمة فى النفس ،
فيصير موجبا لابطال استعداد وصول الرحمة الالهية ، ولعلّه يمكن ان يستكشف ان
عدم ايتاء العلم بمن يستحقه ويسئله ولو بلسان الحال منع للزكوة ، وتورث لابطال
استعداد العالم للرحمة ، فالذين يكتمون علمهم بصدق النبى ﷺ من أهل الكتاب
ولا يظهرونه لاتباعهم تبطل استعداداتهم لشمول الرحمة (والذين هم بآياتنا يؤمنون)
أى يأخذونها لكونها من الله ، لالكونها على طبق ميلهم النفسانية ، ككون الرياسة
فيهم وفى طائفتهم .

(الذين يتبعون الرسول النبى الامى الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة
والانجيل) جملة مستأنفة وتكون مبتدأ والخبر ماسيجىء فى البعد ، وهو (فالذين
الى قوله اولئك هم المفلحون) أى الاشخاص المتابعون لمحمد ﷺ وهو (رسول)

أى واسطة من الله ، وله كتاب ودين و(نبي) أى يخبر عن الله غير الاحكام التى فى شريعته ايضاً من العلوم العقلية والاسرار الكشفية ، فان القرآن مشحون منها و(امى) أى من ام القرى وهى مكة (الذى يجدونه مكتوباً) بأوصافه فى الكتابين .

(بأمرهم بالمعروف وبنهاهم عن المنكر) أى يأمر بالمعروف والحسن عند العقل ، وينهى عن القبيح والمنكر عند العقل (ويحلّ لهم الطيبات) أى مالا تتنفر عنها الطباع وتميل اليها (ويحرّم عليهم الخبائث) أى ما يتنفر عنه الطبع (ويضع عنهم اصرهم) أى يرفع مشقتهم من الاعمال العسرة ، كالقتل عند التوبة ونظيرها (والاغلال التى كانت عليهم) أى الشدائد ، كقرض ما اصابه البول عمداً من جسدهم (١) ونحوه ، ولعل اختلافها مع الاصر بالمرتبة أو يكونان مترادفين .

(فالذين آمنوا به وعزروه) أى وقّروه وعظموه (ونصروه) بلسانهم وأيديهم وأموالهم (واتبعوا النور انزل معه) أى كتابه وهو القرآن (اولئك هم المفلحون) أى الفائز بعد ظهوره ، هو تلك الطائفة لا الغير ، والوجه واضح ، وقد سبق برهان الجميع فلانعيد .

(قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعاً) اى ليست رسالتى مختصة بالعرب ومن لم يكن لهم دين من قبل الله كالمشرّكين ، بل تكون عامة للعرب وغير العرب ولاهل الكتاب وغيرهم (الذى له ملك السموات والارض لاله الا هو يحيى ويميت) اى اكون رسولا من قبل الله الجامع لتمام الكمالات الذى تمام العاليات والسافل ملك وربط قائم به ، وليست لها انانية واستقلال فى الوجود ، و تنحصر الالوهية به لما سبق مكرراً من ادلة التوحيد ، وهو مفيض الحياة وقابض لها ، ومنقّل من عالم الى عالم آخر .

(١) اشارة الى ما رواه فى الفقيه (فى - المياه) قال : قال الصادق عليه السلام كان بنو اسرائيل اذا اصاب احدهم قطرة بول فترضوا لحومهم بالمقاريض وقد وسّع الله عز وجل عليكم باوسع ما بين السماء والارض وجعل لكم الماء طهوراً فانظروا كيف تكونون .

(فآمنوا بالله) لكون تمام الكمال والنعمة منه (ورسوله النبي الامي) لكونه من قبله بالبراهين السابقة (الذى يؤمن بالله وكلماته) اى لايدعى الاستقلال بل يأخذ بعنايته، ومظاهر كماله (واتبعوه لعلكم تهتدون) اى الرجاء الغالب الوصول بسبب متابعتة، اى اذالم يمنع مانع فمتابعته مقتضيه للهداية والوصول، والمانع من الخارج فلفظ لعل بلحاظ امكان المانع .

(ومن قوم موسى امة يهدون بالحق) اى يصلون الى الحق (وبه يعدلون) اى عن الباطل، او يعدلون فى اعمالهم بسبب الله، والله الهادى.

قوله تعالى: وقطعناهم اثنتى عشرة اسباطاً امماً و اوحينا الى موسى اذ استسقيه قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانبجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام و انزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وها ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون (١٦٠)

واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً نغفر لكم خطيئكم سنزيد المحسنين (١٦١) فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم فارسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون (١٦٢) واستلهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون فى السبت اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً و يوم لايسبتون لا تأتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون (١٦٣)

(و قطعناهم اثنتى عشرة اسباطاً امماً) اى افترقناهم و قسمناهم بهذا العدد (اسباطاً) اى قبائل (امماً) يكون بدلالما قبله ، اى اثنتى عشرة امة ، و كل سبط كان الارتباط بينهم اكثر .

(و اوحينا الى موسى اذا استسقيه قومه ان اضرب بعصاك الحجر) اى لما طلب قوم موسى الماء فى التيه الماء من موسى عليه السلام ، اوحينا اليه ان يضرب عصاه بالحجر

(فانبجست منه اثنتا عشرة عينا) اى ضرب عصاه بالحجر فانفجرت من الحجر عيوناً على العدد المذكور.

ولا استحالة فى ذلك ولا يكون مخالفاً للعقل بان يقال: ان الحجر الواحد الغير المتصل الى الارض الذى يحركه كونه مع القوم، كيف يقبل اشتماله على الماء الكثير الازيد من حجم الحجر بمراتب، حتى يخرج منه ويشرب كل الاسباط منه، وهل هو الا احاطة الاقل على الاكثر، (اذلا مانع) عند العقل ان يكون ضرب عصاه موسى عليه السلام مؤثراً فى الانفجار و انقلاب الهواء الداخل فيه ماءً والهواء فى غاية الكثرة فعلى الدوام يدخل فى الحجر وينقلب ماءً ويخرج من الحجر على النحو المذكور فلا مانع منه عقلاً .

(قد علم كل اناس مشربهم) اى عيّن موسى عليه السلام لهم وجعل لكل سبط عيناً، فعلموا ما يشربون منه.

(وظللنا عليهم الغمام) اى لما لم يكن لهم حافظ فى التيه من حرارة الشمس جعلنا الغمام حافظاً لهم من الشمس و كانوا فى ظل الغمام (وانزلنا عليهم المن والسلوى) اى لاحتياجهم فى التيه الى الاكل، انزلنا عليهم الترنجيبين او شبهه فى الحلاوة كالقطرات على النباتات والسماح وهو طائر صغير فيشرونه.

(كلو من طيبات ما رزقناكم) اى رخص الله لهم فى اكل ما ذكر من الطيبات (وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون) اى لم نتعد عليهم فى الاقتصار على هذا المقدار، ولكن تعدوا على انفسهم بعدم خروجهم الى الجهاد، ودخولهم فى الارض المقدسة، او القطع (١) منهم لم يكن للظلم بل لاستدعائهم التبديل

(واذ قيل لهم اسكنوا فى هذه القرية) اى اذكر يا محمد صلى الله عليه وسلم حيث قيل لبنى اسرائيل: اسكنوا فى قرية بيت المقدس، اذكرهم حيث قيل لهم، اذكر (وكلوا منها حيث شئتم) اى تكونون مرخصين فى اكل نعمائه من اى موضع منها تشاءون (وقولوا

(١) اى قطع المن والسلوى منهم لم يكن لظلمنا عليهم بل لاجابة دعائهم

حطة وادخلوا الباب سجداً) اى امروا بان يقولوا حطة اى حطّ عنا الوزر، وان يدخلوا الباب منحنيا انحناء تعظيم وخضوع .

(نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين) جواب للامرفيكون مجزوما، اى قولوا وادخلوا، لنغفر لكم اى جزاء اطاعتكم غفران ذنوبكم، وسنزيد للمحسنين ومن يفعل الحسن على ذلك، اى نعطيهم فوق ذلك .

(فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم) اى الفساق والمتعدون منهم ما اطاعوا، فبدلوا القول بلفظ حنطة اوحبة فى شعرة ، اى نطلب النعمة الدنيوية لا الاخروية بل دخلوا زحفا (١) باستأهمهم (٢) و لم يدخلوا كما امروا به (فارسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون) ان انزلنا عليهم العذاب من السماء بسبب ظلمهم.

(واستلهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر) اى كانت فى ساحل قلزم ، وهى ايلة كما قيل (اذ يعدون فى السبت) اى يتعدون بصيد السمك فيه (اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً) اى ظاهراً عليهم وفى وجه الماء (ويوم لا يستون لانأتهم) اى فى غير السبت لانأتهم ظاهرة(كذلك نبلوهم) اى نمتحنهم بما كانوا يفسقون اى بخروجهم عن طاعة الله، والله الهادى.

قوله تعالى واذ قالت امة منهم لم تعظون قوماً الله مهلكهم او معذبهم عذاباً شديداً قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون (١٦٣) فلما نسوا ما ذكروا به أنجبنا الدين ينهاون عن سوء اخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون (١٦٥) فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين (١٦٦) واذ تأذن ربك لبيعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم

(١) الزحف تقارب القدم الى القدم فى الحرب (مجمع البحرين)

(٢) الاست العجز وقديراد به حلقة الدبر (مجمع البحرين)

سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم (١٦٧) وقطعناهم في الارض امماً منهم الصالحون ومنهم دون ذلك وبلوناهم بالحسنات و السيئات لعلهم يرجعون (١٦٨) فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفرلنا وان يأتيهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحق و در سوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون افلا تعقلون (١٦٩) والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلوة انا لانضيع اجر المصلحين (١٧٠)

(واذ قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذاباً شديداً) اى اذ كرحين قالت فرقة من اهل ايلة ، للناصحين للمتعبدين ، لماذا تعظون هذه الطائفة الظالمة التى يهلكهم الله، او يعذبهم عذاباً شديداً ، اى ليسوا قابلين للموعظة والحسنة (قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون) .

اى نعظهم لامرين (الاول) كونها معذرة الى الله و موجبة لعذرا عند الله ، لكون النهى عن المنكر واجبا عقليا ، فان الانجاء من الهلكة الدنيوية، لاشكال فى حكم العقل بلزومه عند القدرة ، فالهلكة الاخرية لمن اعتقد بها يكون الزم، فالنهي من باب الامتثال للمولى ، قاطع لعذر الناهى و اعتذار منه بالنسبة الى الله (الثانى) لاحتمال التأثير فيهم ، فالامر الاول لاجل حفظ النفس ، والثانى لاجل حفظ الغير . (فلما نسوا ما ذكرناه) اى بعد عدم أخذهم بالموعظة والنصيحة، وصبر ورتهم اقساماً ثلاثة (الاول) الناصحين (والثانى) الساكتين (والثالث) الظالمين (انجينا الذين ينهون عن سوء و اخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون) اى انجينا القسم الاول ، و اخذنا الظالمين بعذاب شديد بسبب فسقهم .

قيل ان المأخوذ خصوص القسم الثالث ، واما القسم الثانى وهم الساكتون فمسكوت عنهم فى الآية الشريفة .

ونقل عن ابن عباس انه قال : ما ادرى ما فعل بالفرقة الساكنة ، وقال عكرمة لم تهلك لانها كرهت ، وروى الحاكم رجوع ابن عباس الى ذلك .

اقول: لم يحضرني كتاب اخبار اهل العصمة عليهم السلام ، والمتعين ماعين فيها (١) ومع قطع النظر عنها يحتمل ان يقال : ان كانت الطائفة الساكنة ضعفاء العقول ، ولم تحكم عقولهم بلزوم انجاء الغير مهما امكن فالنهي عن المنكر غير لازم عندهم فذيل الاية لا يشملهم ، فحالهم في النجاة كحال القسم الاول ، اذ العقاب من دون بيان و حجة يكون قبيحاً وان لم يكونوا كذلك ، فذيل الاية يشملهم ، لكونهم ظالمين بعدم النهي عن المنكر ، وفاسقين وخارجين عن طاعة الله بسبب ذلك . (فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) اي لما تكبروا، وتجبروا عن نهيهم امرنا امرأ تسخيرياً بصيرورتهم قردة ، من باب تصغيرهم على خلاف مرادهم من الكبر والعتو فصاروا قردة (واحتمال) كون ذلك خلاف العقل ، لان التناسخ (٢) ، والمسوخ ، والرسخ ، والفسخ ، قد دل الدليل العقلي على بطلانها ،

(١) عن ابي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : فلما نسوا ما ذكروا به ، قال كانوا ثلاثة اصناف ، صنف ائتمروا وأمروا، وصنف ائتمروا ولم يأمروا ، وصنف لم يأتمروا ولم يأمروا فهلكوا (تفسير البرهان ج ٢ ص ٤٣)

(٢) قال بعض الافاضل : قد يتوهم ان القول بتعلق الارواح بعد مفارقة ابدانها العنصرية باشباح اخر كما دلت عليه الاخبار ، قول بالتناسخ ، و هذا توهم سخيف لان التناسخ الذي اطبق المسلمون على بطلانه هو تعلق الارواح بعد خراب اجسامها باجسام اخر في هذا العالم مترددة في الاجسام العنصرية .

واما القول بتعلقها في عالم آخر بابدان مثالية مدة البرزخ الى ان تقوم قيامتها الكبرى فتعود الى ابدانها الاولى فليس من التناسخ في شيء انتهى (مجمع البحرين) في مادة (روح وقال في مادة (نسخ) قال الفخر الرازي نقلا عن (بعض الافاضل): ان المسلمين يقولون بحدوث الارواح وردها في الابدان لا في هذا العالم التناسخية ويقولون بقدمها وردها اليها في هذا العالم وينكرون الآخرة والجنة والنار ، و انما كفروا من هذا الانكار (انتهى)

فلا يدخل النفس الانسانية في بدن انسان (١)، ولا في بدن حيوان وهو الثاني (٢) ولا دون حيوان وهو الباقي (٣) (مدفوع) بما ذكرنا مرارا ، ان على فرض القبول ، الباطل هو الخروج من بدن انسان والدخول في البدن الانساني الاخر ، او الدخول في بدن الحيوان ، او التعلق بالجماذ والنبات .

(واما كشف الغطاء والحقيقة فلا استحالة فيه قطعاً عند احد من ارباب العقول ولما ان الانسان يكون تمام الحقائق فيه مأخوذة بنحو اللابشرط، و له التجاوز من كل حد الى حد آخر ، فهذه الطائفة كانوا قردة في الباطن، والشكل الظاهري كان انسانا، فكشف الغطاء فانبثت الشعر والذنب، وحصل الخرس لهم، والمراد بمسخهم ذلك، اى كشف حقيقتهم وقرديتهم الباطنية.

(واذ تأذن ربك ليعنن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم) اى اذكر اذا علم الله تعالى ان يبعث على ضرر اليهود الى الابد من يصل اليهم العذاب السوء، لما صدر منهم من افعالهم مع كثرة اليبسات فلا سلطان لهم ويؤخذ الجزية منهم، ويكونون في ذل الغير لان الله يسرع في العقاب على العصيين، ولعلّ للطفه عليهم، حتى لا يشتد عذابهم، وغفور رحيم، اى كثير الغفران والرحمة على المطيعين .

(١) ذهب الاكثر من العقلاء الى بطلان هذا المذهب، والدليل عليه انا قد بينا ان النفوس حادثة وعلة حدوثها قديمة ، فلا بد من حدوث استعداد وقت حدوثها ليختصّ ذلك الوقت بالايجاد فيه، والاستعداد انما هو باعتبار القابل ، فاذا حدث الاستعداد وتم وجب حدوث النفس المتعلقة به، فاذا حدث بدن وتعلقت به نفس يحدث عن مباديها، فاذا انتقلت اليه نفس اخرى مستنسخة (منسلخة عنه خ) لزم اجتماع النفسين لبدن واحد وقد بينا بطلانه (كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد).

(٢) يعنى المسخ

(٣) يعنى والرسخ والفسخ .

(وقطعناهم فى الارض امماً منهم الصالحون و منهم دون ذلك) اى صارت
 جمعيتهم متبدلة بالنشئت ، وحصل الافتراق بينهم فى الارض بعد انقضاء سلطنتهم ،
 وصاروا طوائف، بعضهم من الصالحاء والاخيار، وبعضها ادنى من ذلك.
 (وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون) اى اختبرناهم بالامور الحسنة
 والامور السيئة اى الرخوة والشدة والنعمة والنقمة، لان يرجعوا الى الله .
 (فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى) اى بقيت
 منهم ذرارى و خلفاء، وهم من اهل العلم، ولكنهم يأخذون المتاع الدنيوى، ونظرهم
 الى الدنيا.

(ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) اى يرتكبون المعاصى ،
 بلحاظ قولهم: ان الله يغفر لنا، و فى صورة توجه متاع آخر اليهم فى صورة صدور
 المعصية يرتكبون المعصية بلحاظ اخذ عرض ومتاع، مثل ما اخذوا سابقاً ، والحال
 ان المغفرة فى كتبهم فى غير صورة الاصرار والتكرار.
 (الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحق) اى قد اخذ
 عليهم ، والاستفهام انكارى ، والمأخوذ عنهم الميثاق فى الكتاب هو القول الحق
 اذا نسبوا الى الله، وان لا يكذبوا عليه، فقولهم ان الله يغفر لنا مع انهما كهم، خلاف الميثاق
 و الظاهر ان المراد فى صورة عدم التوبة وكون الغفران للتفضل ، واما معها فالقبول
 وجوبه عقلى.

(و درسوا مافيه) اى قرؤا وعلّموا الكتاب ، فكيف يقولون بالمغفرة مع
 الاصرار (والدار الاخرة خير للذين يتقون افلا تعقلون) اى لم يأخذون بالمتاع
 الدنيوى، والحال ان الاخرة لبقائها خير لاهل التقوى؟ الم يكن لهم تعقل.

(والذين بمستكون بالكتاب واقاموا الصلوة انا لانضيع اجر المصلحين) اى
 من تمسك بالكتاب، وهو التورية والانجيل، كابن سلام واتباعه ، او غيرهم واقاموا
 الصلوة اى لاتباع النبى ﷺ والجزاء محذوف اى لا نضيع اعمالهم، لانا لا نضيع
 اجر الصالحاء، وهم الصالحاء اى من يعمل عمل الصالحين ، او انهم يصيرون سبباً

لصلاح آخريين واقتدائهم بهم ، فهم من المصلحين ، والله الهادى .

قوله تعالى : واذا نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم
خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون (١٧١) واذا اخذ ربك
من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربتكم
قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين (١٧٢) او
تقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل وكننا ذرية من بعدهم افتهلكنا بما فعل
المبطلون (١٧٣) وكذلك نفصل الايات ولعلمهم يرجعون (١٧٤) واتل عليهم
نبا الذى آتيناہ آياتنا فانسلخ منها لاتبعة الشيطان فكان من الغاوين (١٧٥)
ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد الى الارض واتبع هوىه فمثله كمثلكم الكلب
ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا
فاقص القصص لعلهم يتفكرون (١٧٦) ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا
وانفسهم كانوا يظلمون (١٧٧) من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فلا تنك
هم الخاسرون (١٧٨) .

(واذا نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم) اى اذكر حين رفعنا
الجبل وقلعه من اصله ، بحيث جاء فوق رؤسهم كالشئ الذى يظل عليهم ، لاجل
قبول احكام التورية والعمل عليها ، حيث كان العمل على طبقها ثقيلًا وشاقًا على
اليهود ولم يريدوا ان يأخذوا به ، وبسبب هذا المطلب قبلوا ان يعملوا على طبقها،
خوفًا لظنهم ان الجبل يقع عليهم ويهلك جميعهم .

(خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون) اى خذوا احكام التورية
التي آتيناكم للعمل على طبقها بقوة فى امتثالها وعدم اظهار العجز ، والتفتوا واعملوا

ما فيه ، لعله يحصل لكم التقوى ، اى العمل عليها مقتضى لترتب التقوى ، وهو الخوف الاخرى من الله ، او التوكل عليه واخذه وقاية من تمام الشرور ، فتعقيب التقوى يظن " حصوله لوجود المقتضى .

(واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى) اى اذكر حين اخذ الله من اولاد آدم (من ظهورهم) يكون بدلا ، اى اخذ الله من ظهور اولاد آدم ذراريتهم وما فى اصلا بهم ، واخذهم شاهدا على ضررهم بالتوحيد ، وان الله رب الكل ، وقالت تلك الذراري : بلى ، اى انك ربنا ولا اله الا انت .

اعلم انه وقع الكلام فى مفاد تلك الاية الشريفة وان المراد منها اى شىء ، فقال المحدثون بان الله تعالى فى عالم الذر ، وعالم الميثاق اخرج من صلب آدم ﷺ تمام اولاده الى يوم القيامة ، بشكل الذرات والنملة الصغيرة ، واشهدهم على التوحيد فى ذلك العالم واقرّوا على التوحيد ، ثم بعد مجيئهم الى الدنيا نسي من نسي واشرك من اشرك .

فأورد عليهم اويورد عليهم وجوه من الاشكال (الاول) ان ذلك العدد الكثير كيف يمكن اندراجهم فى ظهر آدم ﷺ وصلبه لانه يلزم ان يكون لكل واحد تمام الاعضاء من العين ، والسمع ، والقلب حتى يحصل لهم الالتفات ، ومع ذلك لا يمكن اجتماع جميعهم ، وهم الاف ملائكة فى الصلب الواحد .

(الثانى) انه لاى جهة حصلت لهم العلم مع ضعفهم فى المدارك كالجنة ، وبعد مجيئهم فى الدنيا وتولدهم وزمان الرضاع وبعده الى قليل ، لاعلم لهم بهذه الامور العالية اصلا ، بل لولم يعلمهم اياها لا يلفتون الى ذلك الا الواحد منهم .

(الثالث) ان فعل الحكيم لا يخلو عن الغرض ، فان كان عالم الذر عالم التكليف و يحصل الكمال فيه ، فلا تيان فى عالم الدنيا خصوصاً لمن يعلم الله انه يشرك لا فائدة فيه ، بل يكون نقض الغرض للحكيم تعالى ، وان لم يكن ، فلا فائدة فيه ايضاً . (الرابع) ان الله تعالى عين الغرض وهو قوله (ان تقولوا يوم القيمة الخ) ،

فكان الله تعالى قال ، ذلك المطلب لوجهين : (الاول) اتمام الحجة حتى لاتقولوا يوم العذاب اننا كنا غافلين (الثاني) ان لاتقولوا ان آباءنا اشرکوا ، ونحن لضعفنا تبعنهم ففى العقاید ، ومع ذلك يكون عذابك لنا عذاب من يفعل باطلا ، وحينئذ فلا بد ان يكون ذلك الميثاق قاطعاً للحجة ، ورافعاً للعدر فى التقليد ولا يكون اخذ العهد يوم الميثاق كافياً للعالم الدنيوى ، اذ ليس احد يذكر ذلك العالم بالوجدان من جميع ولد آدم ، فحيث لاعلم ولا برهان ، فمن اين يجيء قطع العذر ، وقبح العقاب من دون بيان فى الدنيا من المسلميات عند الكل .

(الخامس) ان ذلك خلاف ظاهر لفظ الاية الشريفة اذ قال الله تعالى : من بنى آدم لامن آدم عليه السلام ، فالحق ان الاخبار (١) الواردة الظاهرة فى ذلك ناظرة الى ما ذكره المحققون مقتبسین من انوارهم عليهم السلام ، او الى امر ا على من ذلك .

ومحصل مايقال فى معنى الاية الشريفة على حسب عقولنا ، ان المراد من آدم هو آدم العقلانى ، اى بعض المراتب العقلانية التى يصل آدم عليه السلام اليه ، والمراد من بنى آدم معاليل ذلك الادم العقلانى ، حيث انها ابناؤه للعقل الاكمل ، ومن جهتها القوية - وهى الظهور - اخذ ذراريتهم فى تلك العقول ، لان العلة مشتملة على المعلول على نحو ا بسط .

بل الحق ان فاعليتها لها كعلمها الاجمالى فى عين الكشف التفصيلى ، وفى هذا التجلى لحصول القرب واشتداد النورية لم يكن حاجب للعقل وجهتها من موانع الشهوة ، والغضب ، والكبر وسائر الموانع ، فاعترف الانسان بتمام افراده حيث ان فصله الاخير درك الكلى ، فحقيقته هو فصلها الاخير ، والادراك الكلى عقل ، فتكون حقيقته عقلانية بتوحيد الله وسائر المعارف الحققة .

ثم اذا تنزل حتى يجيىء الى العالم الدنيوى لاعلى نحو التجافى ، بل على نحو

(١) راجع أصول الكافي ج ٢ ، باب طينة المؤمن والكافر والباينين اللذين بعده وفيها بعض التعاليق المفيدة من العلامة الطباطبائى صاحب تفسير (الميزان) - قدس سره - من الطبع الاخوندى .

صدور المعلول من العاة ، حفّت الافراد للوازم الدار، بما يلزمها من الشهوات وسائر المزاحمات ، ولكن العقل يكون موجوداً ، واودع الله العرفان فى العقل على نحو الخفاء بحيث لو تأمل أحد وتوجه من الظاهر الى الباطن، يرى الحق الواقع ببركة العقل ، وينتقل الى ما فى كمون ذاته ، ومن لا يعرف، فهو لتقصيره وترجيحه الموانع العرضية على حقيقته الذاتية ، فبسبب اعطاء العلم فى المرتبة العقلانية الموجودة مع الانسان التى جاء من العالم العقلانى يقطع العذر ، باننا لم نعلم او تبعنا آباءنا فان النور معه .

ولو فتح عينه يرى النور ، وعدم الرؤية من باب غمض العين لا يقطع العذر، ووجوب الطلب من البراهين العقلية قد حصل ، فالتفكر يكون لازماً ، وبه يتوصل والمقصر غير معذور .

فالفائدة حاصلة ، والايرادات مندفة ، والاخبار لاتنافية ما ذكرناه خصوصاً بعد كون العلم السابق علماً حضورياً اجمالياً فى عين الكشف التفصيلي، فالذراى عند آدم بمرتبته العالية كذلك ، والله الهادى .

(وكذلك نفصل الايات ولعلمهم يرجعون) أى بالامور العقلانية نفصل الايات ، وهى محبوبة ذاتاً ، ولأجل حصول الرجوع الى الله (١) فانه مطلوب ذاتى مترتب على مطلوب .

(واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها) أى اقرء على أهل الكتاب ، خبر من اعطيناه العلم الشهودى لبعض الايات أو كلها ، لصفاء نفسه حيث ان الله لا يكون بخيلاً ، فخرج منها واخرج نفسه منها ، كخروج صاحب الجلد من جلده ، وهو بلعم ابن باعور (فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين) أى تبع الشيطان لفعله ، حيث ان ما بالعرض يطرد على ما بالذات ، واذا لم يغلب جهة المزاحمة العقلية عليها، لاسلطنة للشيطان فكان المتبوع من اهل الغواية .

(١) أى نفصل الايات لأجل حصول الرجوع الخ .

(ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد الى الارض) أى لو اردنا مزاحمة القوى بالقائما من مرتبتها وتضعيفها ، لرفعنا مرتبته بسبب الايات التى يعلمها شهوداً ، ولكن ليس دأب الله على خلاف ارادة الانسان بتمام جهاته ، وهو قد مال ميلا خلوديا الى الدنائة فتركناه (واتبع هواه فمثله كمثله الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث) اى تابع هوى نفسه فمثله ذلك الشخص فى اختيار الذل كمثله الكلب يخرج لسانه على اى حال سواء حمل عليه او يترك .

(ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) اى هذا المطلب مثل من كان مؤمناً ثم كذب ، فكما ان الاتيان السابق لم ينفع بحال ذلك الشخص ، فكذلك تصديق اليهود أو النصارى للكتب السابقة لا ينفع ، مع تكذيبهم لمحمد ﷺ وبين لهم تلك المطالب (لعلهم يتفكرون) ويلتفتون بالفكر الى الحق .

(ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وانفسهم كانوا يظلمون) أى يكون مثل المكذبين ، مثلاً سوء وهم يظلمون على أنفسهم .

(من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون) أى الهداية من الله ، والاضلال هو الخسران الدائم ، والله الهادى .

قوله تعالى : ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون (١٧٩) والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون (١٨٠) ومنهم خلقنا مائة يهدون بالحق وبه يعدلون (١٨١) والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون (١٨٢) واملى لهم ان كيدى متين (١٨٣) اولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين (١٨٤) اولم ينظروا فى ملكوت

السموات والارض وما خلق الله من شيء وان عسى ان يكون قد اقترب
اجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون (١٨٥) من يضل الله فلا هادى له ويذرهم
فى طغيانهم يعمهون (١٨٦) يسئلونك عن الساعة ايان مرسىها قل انما علمها
عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت فى السموات والارض لاتأتىكم الا بغتة
يسئلونك كأنك حفى عنها قل انما علمها عند الله ولكن اكثر الناس
لا يعلمون (١٨٧)

(ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس) أى لقد خلقنا للدخال فى الجحيم
جماعة كثيرة من الجن وجماعة كثيرة من الانس، والمراد بالخلق لهم لجهنم، (اما)
بأن عاقبتهم الى النار باختيارهم ، فاللام فى لجهنم لام العاقبة ، كاللام فى ليكون
لهم عدواً .

(واما) بأن الخلق له لاجل ان ذواتهم باستعداداتها وافعالها الاختيارية طالبة
حقيقة لدخول جهنم ، فان من يعلم ان السم يهلكه ومع ذلك لحلاوته مثلاً يستعمله ،
ولولاجل درك غير الهلاكة لكنه يدرى بتقارنه مع الهلاكة يكون متوجهاً الى الهلاكة
وطالبا لها ، من حيث استلزامها لما يقارنه من كثرة الوقوع اوشىء آخر، فالعالم بأن
الموجبات للنار علّة للنار، اوصورتها الاخرى، النار ومع ذلك لكونها من الشهوات
أو الغضبىات يطلبها فهى طالبة للنار ، والله لا يحرمه عن مطلوبه بالاختيار ، اعطاء
لكل ذى حق حقه .

والجن مخلوق من سنخ القوة المتخيلة ، أى حد وجوده المقدارى اللطيف
كالخيال ، له الشكل والاعضاء والتناكح والتناسل كما تجتمع الخيالات ، وتنضم
وتحصل منها النتائج ، فكما ان الانسان ينتقل من الانوار الاسفهبديّة والنفوس المجردة
ذاتاً لافعلا الى ارباب الانواع ، فينتقل ايضاً من قوته المتخيّلة الى القسمين من
المقاريبات :

قسم منها واقع فى سلسلة الطول ، ويكون ذرّافى النزول ، وبرزخاً فى الصعود، وهو عالم الملائكة القدرية، والجنة المتوسطة والجحيم .

وقسم منها واقع فى عرض ذلك العالم وينقسم ايضاً على قسمين (المؤمن) وهو يسمى فى لسان الفرس بلفظ (برى) بفتح الپاء المثناة ، والكافر وهو الشيطان، وعلم هذا القسم الواقع فى عرض عالمنا محدود ، ولا يكون من العقليات لهم حظ ، ولهم الاتصال بالانسان ، فى الخيالات الصحيحة الجيدة ، والباطلة الرديّة ، والاول للقسم الاول ، والثانى للثانى .

(لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها) اى قلوبهم لاتدرك الحق الواقع ، لختمها وطبعها باختيارهم ، فمن باب شهواتهم واهويتهم لا يفهمون ولا ينتقلون من المبادئ الى النتائج ، واعينهم لاتبصر الدلائل الافاقية المشهورة ، نظر اعتبار دقيق وآذانهم لاتسمع الاصوات الحقة ، من الانذارات والمواعظ، والنصائح، والعلوم الصادرة من المعلمين بالتلفظ (اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون) اى حال تلك الاشخاص من الجن والانس حال الانعام فى عدم الفهم والاعتبار ، وعدم انتقالهم من كل واحد من تلك الامور لما أعدّ لهم ، بل هم اضل لان الانعام يسعون الى ملائمتهم وينفرون من منافراتهم بخلاف هؤلاء ، اذ يدركون العذاب الاخرى وينفرون عنه ، ولكنهم يسعون اليه باختيارهم ، وكذا فى تفويت الملائمات ، فالغافل منحصر بهم ، ولا يقاس الانعام بهم .

(ولله الاسماء الحسنی فادعوه بها) اى تكون لله الاسماء المتعددة، (ولا يتوهم) ان تعدد الاسماء موجب للقول بوجود الكثرة فى الذات ، ولو كثر اعتبارية ، وهى منافية للبساطة، وموجبة للحدود التركيب الموجبين لخروج الواجب عن وجوبه وانقلابه ممكناً (اذ قد ذكرنا) سابقا ان احاطة المتناهى بالثلاثتهاى تكون محالاً ولما كنا من المحدودين فادراكنا يكون محدوداً ، لكون العلم عين العالم والاسم .

مأخوذ من السمة ، وهى العلامة ، وما يعلم به الشئ ، وحيث أن العلامة للممكنات، وهى باجمعها محدودات ، وعلومها متناهية محدودة، من الصادر الاول

الى ادنى المخلوق ، فلا يمكن العلم الغير المتناهي لهم ، ففى صورة عدم التحديد
للعلم للممكنات ، فلا بد من المحدودية الا ان القوة العمالة تخلى حين التخلية
فمع كون مدركنا الحاضر عندنا ، بالعلم الحضورى ، او الحصولى محدودا ، لنا
ان نخلى المعلوم عن الحد كما أنا نعلم أنه تعالى غير محدود .

والحاصل أن الكمال فى الذات ، والحد من قصور ادراك المدرك ، لولا
الحد ، فلا بد أن يدرك محدوداً ثم يلقى الحد بسبب القوة العمالة ، فلا يلزم التكثر
ولو اعتباراً ، اذ من حيث الكمال يكون العلم والقدرة والسمع والبصر والحياة
وغيرها واحداً ، ومن حيث الحدود والامتيازات ليست لها واقع ، بل بلحاظ قصور
المدرك كما سبق .

وكلها حسنة لكون الحسن وغيره فى اللفظ بلحاظ ما ينتقل اليه ، ومن تمام
الاسماء ينتقل الى الكمالات ، مع عدم كونها ثقيلة على اللسان والاسماع فادعوا
الله بتمام تلك الاسماء ، ولا شيء اعلى من هذا الترخيص العام للمحب .

(وذروا الذين يلحدون فى اسمائه) اى أتركوا الاشخاص التى يستعملون
الاحاد فى أسماء الله ، ويطلقونها على الاصنام بتغيير ما كاطلاق الالة وهى الاله بتغيير ،
واطلاق العزى التى هى العزيز ، والمنة هو المنان بتغيير ، فيلحدون ويميلون عن
الحق ، بسبب هذه الاطلاقات لارادتهم التشريك ، وتحطيط مرتبة الله ، وتعلية
ما صنعوها وهى الاصنام (سيجزون ما كانوا يعملون) اى لا يصل الى الله النقص ،
ولا يرتفع مقامهم وصنائعهم ، ولكنهم يجزون على طبق اعمالهم .

(وممن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون) اى قسم من الخلق مهتدون
الى الحق ، وبه يميلون عن الباطل لمتابعة عقولهم (والذيق كذبوا بآياتنا سنستدرجهم
من حيث لا يعلمون) اى نأخذ المكذبين درجة درجة ، اى متدرجاً نأخذهم ونميتهم
فى حال عدم علمهم لان القوى دائماً فى الحركة والتبديل حتى تتم ما هو مقصودهم ،
وهم لانهم اكلهم فى الشهوات لا يعلمون سيرهم الى الله ، وان كل آن يقربون الى
الموت .

(وأملئ لهم أن كيدى متين) أى أمهلهم ولا تنزل عليهم العذاب، حتى يهلكوا دفعة ، بل بالتدريج يهلكون ، لان كيدى ومكرى متقن ، لانقصام له ، وكلما وقع من احد بالنسبة الى احد وكان سوعأله ، وعن غير علمه ، يسمى مكرا وكيدا ، فالجزء الذى يعطيه الله بالفعل الاختيارى و ترتب السوء عليه فى حال عدم علم تلك الاشخاص لانهما كهم فى اهويتهم يسمى كيدا (١) .

(اولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين) أى الكفار واهل مكة الذين يقولون ان برسول الله جنة ، اولم يتفكروا ان الجنة سواء كانت من الجنون، والمراد به ستر العقل ، وان الجن اتصل به ، وهو المستور عن الانظار ، لاتجتمع مع العقليات ، وكلمات ذلك النبى كلها برهانيات عقلية ، الكاشفة من المجردات من ذات الحق ، وصفاته ، وافعاله ، والوسائط من الجبروتيين ، والملكوتين ، وهكذا فكيف يكون مصاحب اللجن ، او مجنونا مع هذه الاحكام البديعة ، والسياسات الغربية ، فالاستفهام تقرىمى ، بل ليس هذا النبى الا المستجمع لتمام الكمالات ، المنبىء عن الاسماء الالهية بقسميها الجلالية والجمالية ، فانذاره بالاولى ، وبشارته بالثانية .

(اولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شىء وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون) أى لم لا ينظرون فى باطن السموات والعالمات ، وباطن الارض وتمام الاشياء المخلوقة لله ، فان الله قد اعطاهم العقل ، وبالتأمل يهديهم العقل الى باطن السموات ، من نفوسها وتأثيراتها ودوام حركتها الى الله ، وتشبهه فى الفيض الدائم ، وكذا باطن الارض من الاطباق ، وكيفية اخذها النور بالانعكاس ، وخروج النباتات والمعادن والحيوان والانسان منها ، وكذا باطن كل قسم من اقسام المخلوقات ، ولم لا ينظرون فى احتمال قرب آجالهم ، فيبتدرون باخذ الايات الالهية ، ولا يتخذونها وراء ظهورهم ، فلولم يؤمنوا

(١) قوله : يسمى كيدا ، خبر لقوله : فالجزء الذى الخ .

بهذه الكلمات العالية ، فباى خير بعد ذلك يعتقدون ، اى لا يتصور فوق تلك الكلمات (من يضل الله فلا هادى له ويذرهم فى طغيانهم يعمهون) اى من اضله الله بسبب سوء اعماله ، يطبع على قلبه ويختم ، فلا يدخل فيه النور ، وهداية الهادى لا يؤثر فى قلب لا تدخله ، ويتركهم فى طغيانهم يترددون ويتحيرون .

(يسئلونك عن الساعة ايان مرسىها قل انما علمها عند ربى لا يجلبهها لوقتها الا هو ثقلت فى السموات والارض) اى يسئلون منك ، ان القيامة اى وقت يقام ، قل فى جوابهم : ان علم قيام القيامة عند الله ، لا يظهر القيامة فى وقتها الا الله ، اى ليست اقامتها وابرازها فى العين والخارج بيد الملائكة وغيرهم من الوسائط ، وما كانت بهذه العظمة ثقلت أمرها على السموات والارض ، واتيانها اليكم على نحو البغلة لا التدريب ، ولعل فى ذلك اشارة الى كونها فوق الوقت ، فالسؤال عن الوقت فى غير محله ، ولذلك تكون محيطة بالكل وشاملة لها ، اذ فى النفخة الاولى وهى نفخة الصقع يكون المستثنى بمشية الله ، الا ان فى نفخة القيام لاستثناء وحيث ان بالنفخة الاولى يذهب الكل من البين ، ولا ادراك لهم ولا اثر ، فيرتفع منشأ الوقت الذى هو من حركة الفلك والكواكب او الارض ، والنفخة الثانية ابداعية من الله ، فلا وقت للقيام ، وبعد القيام يصير الامر نحو آخر .

(يسئلونك كانك حفى عنها) اى يكررون سؤالهم فى ذلك ، زعماء أنك المستقصى سؤالهم وجدتهم فى ذلك ، اى تطلب أن بعد الاصرار والابرار تذكر لهم ، والحال أنه سؤال فى غير المحل ، وفهمهم غير قابل لبيان الحقيقة (قل انما علمها عند الله) اى علم الساعة عند الله ، لان علم الله بالاشياء علم حضورى بحضور ذات المعلوم لديه ، والقيامة بذاتها عند الله ، وابرازها على نحو الابداع منه فلا وقت (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اى أغلب الناس غير ملتفتين الى المطلب العالى ولا يعلمون الحق من المطلب ، والله الهادى .

قوله تعالى : قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت اعلم

الغيب لاستكثرت من الخير وماسنى سوء ان انا الا نذير وبشير لقوم
 يؤمنون (١٨٨) هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن
 اليها فلما تغشها حملت حملا خفيفاً فمرت به فلما اثقلت دعوا الله ربهما لن
 آتيننا صالحا لنتكونن من الشاكرين (١٨٩) فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء
 فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون (١٩٠) ايشركون ما لا يخلق شيئا وهم
 يخلقون (١٩١) ولا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون (١٩٢) وان
 ندعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم
 صامتون (١٩٣) ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم فادعوهم
 فليستجبوا لكم ان كنتم صادقين (١٩٤) انهم ارجل يمشون بها ام لهم
 ايد يبطشون بها ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها قل
 ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون (١٩٥)

(قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت
 من الخير وما مسنى السوء) اى قل لاهل مكة او غيرهم ايضاً ، لست بمستقل فى
 الوجود ، ولا اكون الا ربطاً محضاً ، فلا املك شيئاً من النفع والضر لانى أنى ،
 اذ الربط غير قائم بنفسه ، فكيف يقوم به شىء آخر ، فقيامى بالله وانا مشيئة الله ،
 فيقوم بى الاشياء من النفع والضر بلحاظ مشيئته .

ولو كنت مستقلا فى حد ذاتى وعالمأ علماً حضورياً بالغيب المطلق وهو
 الذات الاحدية ، او الغائب من عالم الملك وهو ما كان فى الملكوت وفوقه ،
 لاستكثرت من الخير بنفسى ، ولم يكن لى حد ونقص فى مرتبة من مراتبى ، ولم يمسنى
 السوء ، والحال ان السوء يمس بدنى ، ومرتبى النازلة فلست بالذات شيئاً ، بل
 وجودى وكمالى بالغير ، وهو الله ، فما أشاء الا ما شاء الله ، فالخبرات الكثيرة

المصادرة منى من تكميلات النفوس ببيان العلوم والعقايد من الله ، لامن نفسى ، وورود السوء على لحدتى ونقصى .

(ان انا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون) أى لست الا مبيّناً للصفات الجلالية بالانذارات ، وللصفات الجمالية بالبشارة لاهل الايمان ، فذاتى وصفاتى وقعنا فى مرتبة الحكاية عن الجلال والجمال كالمرآت ، ولاحد لى بحىالى .

(هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها) أى الله هو الذى أخرجكم من نفس واحدة ، وهذا هو القدرة التامة ، وجعل من تلك النفس زوجها (يحتمل) ان يكون المراد بالنفس الواحدة هى آدم عليه السلام والزوج هى الحواء ، وقد مرّ سابقاً (١) فى قصتهما كيفية خلقها منه وصحتها (يحتمل) أن يكون الخطاب الى أهل مكة والمراد بالنفس الواحدة ابو القريش ، وجعل زوجه منه اى كانت زوجته من قبيلته لامن الخارج ، وعلى أى حال فذلك الجعل للازدواج ، والراحة والسكون عندها .

(فلما تغشيتها حملت حملاً خفيفاً فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لثن آتيننا صالِحاً لنكونن من الشاكرين) اى لماقاربها انتقلت النطفة اليها ، وحملتها مع خفتها ، فمرّ عليها الزمان حتى كبرت النطفة وحصل الثقل لها ، واستدعيا من الله أن يجعل الحمل ولداً سوياً تام الخلقة ، وان ذلك يصير سبباً لشكرنا ، فان الشكر يطلق اما لجلب النعمة أو دفع النقمة ، فموضوع الشكر لا يتحقق الا على فرض اعطاء الولد السوى ، وفى صورة الخلاف يكون موضوع الصبر متحققاً لا الشكر ، فلامفهوم للقضية ، اذ يكون الشرط سبق لتحقق الموضوع ، من قبيل (أن رزقت ولداً فاختنه) .

(فلما آتاها صالِحاً جعل له شركاء فيما آتاها فتعالى الله عما يشركون) أى بعد اعطاء الولد السوى لهما ، جعل الله شركاء فى الولد الذى أعطاهما الله ، حيث

ان المحبة قد حصلت ، وتعلق قبلهما بولدهما فيفرحان برؤيته ووصله ، ويحزنان بعدم رؤيته وبعده ومفارقته ، ويخافان من قهره عليهما ، ويتواضعان لان ينظر اليهما بنظر الشفقة ، ويحبان من يحبه ، ويبغضان من يبغضه .

والحال ان الكامل المطلق لايفرح برؤية غير الله ووصله استقلالاً ولايحزن بالبعد والمفارقة من غيره ولايخاف من قهر غيره ولايتواضع عند غيره ولايحب من احب غيره ولايبغض من أبغض غيره .

فهذه الاشياء من الفرح والحزن والخوف والتواضع والحب والبغض المتربات على الجهات المتعددة في ذلك الولد ، شركاء لهذه الجهات مع الله تعالى ، فقد حصلت الشركاء المتعددة في ذلك الولد لله ، وهذا الشرك يكون من الاولى تركه لانه شرك ممنوع ، نعم ينافي الكمال ، والله تعالى لما اصطفى آدم عليه السلام واراد بلوغه نهاية الكمال قال (فتعالى الله عما يشركون) أي آدم عليه السلام وحواء وذرايرهما في حب الاولاد ، ولذا لا بد من خلع النعلين في الوادي المقدس ، فلا بد أن يكون حب الكامل لكل شيء ، لانه من آثاره وصنعه .

وقال بعض من غيرنا: ان المراد بالشرك جعل اسم الولد عبدالحارث ونقل خبراً (عن غير طريقنا من سمرة بن جندب الواضح حاله في الخسة ، حيث لم يقبل النخلة الاخروية بازاء النخلة الدنيوية) ان الشيطان جاء عند حواء حيث لم يبق لها الولد قال: سميا ولدكما بعبدالحارث حتى يبقى فسميتا وبقي لهما .

وسخافة ذلك القول واضحة ، اذ لو علمنا بأن المراد بالحرث غير الله وسميا بعبدالحرث فهو الشرك الحقيقي ، وان لم يعلما بل توهما انه من اسماء الله فلاشرك اصلاً ، فلاوجه لاطلاق انهما جعللا شركاء (١) .

(١) وقال الطبرسي رحمه الله في المجمع بعد نقل هذا الحديث اللائح منه

الكذب : ما هذا لفظه . *

واعتذر يا اخواني كما اعتذرت مكرراً ، ان حين كتابتي لم يوجد لى كتاب الاخبار أو الفقه من آل محمد عليه السلام وكذلك التفسير ، ولم يكن عندى فى وقت هذه الكتابة ، الا ما يسمى بالتفسير وهو شبه الترجمة فى الحقيقة ، وهو ما يسمى بتفسير الجلالين .

والغرض انى اعلم انه وقع فى تفسير اصحابنا خبر من آل العصمة عليهم السلام فى بيان هذا الشرك ، ولكنه ليس ببالى (١) اذ وقت الكتابة قد مضى من وقت خروجى من

* وهذا الوجه بعيد تأباه العقول وتنكره فان البراهين الساطعة التى لا يصح فيها الاحتمال ولا يتطرق اليها المجاز والانتساع ، قد دلت على عصمة الانبياء عليهم السلام فلا يجوز عليهم الشرك والمعاصى وطاعة الشيطان ، فلو لم نعلم تأويل الآية لعلمنا على الجملة ان لها وجهاً يطابق دلالة العقل ، فكيف وقد ذكر الوجوه الصحيحة الواضحة فى ذلك .

على ان الرواية الواردة فى ذلك قد طعن العلماء فى سندها بما هو مذكور فى مواضعه ولا يحتاج الى اثباته ، فان الآية تقتضى انهم اشر كوا الاصنام التى تخلق ولا تخلق لقوله : (أبشر كون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون) وفى خبرهم انهما اشر كا ابليس اللعين فيما ولد لهما بأن سموه عبد الحرث وليس فى ظاهر الآية لابليس ذكر انتهى بيانه رفع مقامه .

(١) نذكر حديثاً واحداً تيمناً ، روى الصدوق فى كتاب عمون اخبار الرضا عليه السلام مسنداً عن ابي الصلت الهروى (فيما اجابه عليه السلام عن السؤالات فى مجلس المأمون (الى أن قال) قام اليه على بن محمد بن الجهم فقال : يابن رسول الله أتقول بعصمة الانبياء ؟ فقال : نعم (الى ان قال) .

فقال له المأمون فما معنى قول الله تعالى : فلما آتاها صالحاً جعل له شركاء فيما آتاها) فقال الرضا عليه السلام ان حواء ولدت لادم خمسمائة بطن فى كل بطن ذكراً وانثى وان آدم وحواء عاهداً الله تعالى ودعواه قالا : لئن آتيتنا صالحاً لنكون من الشاكرين . *

بلدى خائفاً يترقب من الكفار المهاجمين ، مايزداد على السبعة والعشرين شهراً ، ولايبقى فى الخاطرمع هذه المخاطرات شىء ، وأخاف أن أنسى الفقه والدين كله من طريق الامامية ، ولاحول ولاقوة الا بالله وعليه توكلى .

(أبشر كون مالا يخلق شيئاً وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصراً ولا انفسهم ينصرون) أى أيجعل أهل مكة شريكة الله مالا يكون خالقاً ، وهم مصنوع الغير، ولا قدرة لهم لنصر غيرهم ولانصر انفسهم ، فهل العاقل يفعل ذلك .

(وان تدعوهم الى الهدى لايتبعوكم سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون) اى لكون الاصنام جمادات ، لايهتدون بهداياتكم لعدم ادراكهم، ولا فرق فى الضرر عليكم فى الآخرة ، بين دغوتكم اياهم للهداية ام سكوتكم .

(ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) اى هذه الاصنام مثلكم فى المملوكية لله ، فان كنتم صادقين فى الهيتهم فادعوهم ليجيبوا دعوتكم ، فحيث لااجابة فدعوتكم باطلة، والهيتهم مثلها. (الهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون بها ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها قل ادعوا شركائكم ثم كيدون فلا تنظرون) اى ما وجه القول بالهيتهم ، فانها ليست من المجردات، حتى يقال كمالها بالتجرد ، اذ هى ايضا اجسام مثلكم ، وليست فيها آثار ممتازة بان يقال : انها لسرعة حركتها او لقوتها ، او شدة نفوذ بصرها او سمعها ، قد وصلت الى حد الكمال فيمتازون عنكم ، اذ لاقدرة لهم فى حركة ارجلهم ابدأ ولا تحريك اياديهم ، فضلا عن البطش والتحريك بالقوة، ولا يبصرون ولا يسمعون ابدأ حتى يقال: انها اكمل من هذه الجهات ، والدليل على

* فلما آتاها صالحا من النسل خلقا سويا بريئا من الزمانة والعاهة كانا يأتيهما صنفان ، صنف ذكران وصنف اناث فجعل الصنفان لله تعالى ذكره شركاء فيما آتاها ولم يشكراه كشكر ابويهما له عزوجل ، قال الله تعالى : فتعالى الله عما يشركون فقال المؤمنون : اشهد انك ابن رسول الله حقاً .

فقدان قدرتها انكم اطلبوا منها كيدى، وعدم امهالى، ثم باعانتهم كيدون ولا تمهلونى،
والله الهادى .

قوله تعالى : ان ولى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين
(١٩٦) و الذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون
(١٩٧) وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعون وتريهم ينظرون أليك وهم لا
يبصرون (١٩٨) خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين (١٩٩) واما
ينزغك من الشيطان نزغ فاستعد بالله انه سميع عليم (٢٠٠) ان الذين
اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون (٢٠١)
واخوانهم يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون (٢٠٢) واذا لم تأتهم بآية قالوا
لولا اجتبيتها قل انما اتبع ما يوحى الى من ربي هذا بصائر من ربكم
وهدى ورحمة لقوم يؤمنون (٢٠٣) واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا
لعلكم ترحمون (٢٠٤) واذا ذكر ربك فى نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر
من القول بالغدو والاصال ولا تكن من الغافلين (٢٠٥) ان الذين عند ربك
لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون (٢٠٦) .

(ان ولى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) اى اولى بنفسى
والمتصرف فى ذاتى وصفاتى وناصرى وحافظى ودافع شر كم عنى (الله الذى نزل
الكتاب) اى القرآن الجامع لجميع المعانى الكمالية على نحو الاجمال فى مرتبة
كاملة فوق الكل وعلى نحو التفصيل والفرقانية فى بعض مراتبها النازلة فالقانى الذى
يكون عيبة علم الله تعالى، من المخلوق (١) والله قد قبل ولاية امور الصالحاء من عباده ،
فتصرفاتهم تصرفات الله ، وايدىهم يد الله .

(و الذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم و لا انفسهم ينصرون) اى الاصنام وغير الاصنام الذين ليس لهم الاستقلال فى قبال الله لا يقدرّون على نصركم ، لو اراد احدا ايدائكم ، وتوجه اليكم شر ، ولا يقدرّون على نصر انفسهم ، لو اراد احد كسرها او اهلاكها من غير الاصنام .

(وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعون) اى ليس لهم سمع حتى يحصل لهم فهم سماع الدعاء ، فضلا عن الالتفات ، اى الاصنام ، وسقوط النون للمجزوءية بالجزائية (وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) اى ترى الاصنام - يا محمد ﷺ - كالناظر اليك ، لما صنعوا لهم من الاعين ، ولكن لا قوة لهم لان يبصروا ، لان النظر حقيقةً تقلب الحدقة الصحيحة نحو المرئى طلبا لرؤيته وذلك لا يتانى فى الجماد .

(خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين) اى سامح مع عبدتهم اذ لم تعمل ما كان حسنا عند العقل والشرع ، واعرض عن كلمات الجاهلين ، فان المتوقع منهم ليس الا ما يظهره ، وسيصل وقت قيام الجحّة عليهم ، ولاتقابلهم بالسفه ، صيانة لقدرك فان مجاوبة السفية تضع عن القدر .

(واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم) اى ان نالك من الشيطان وسوسة ونخسة فى القلب ، بما يسول للانسان من استعمال خلاف العفو والاعراض بنحو المرور من الخيالات لا المستقر ، فاستعذ بالله من الشيطان ، سل الله عز وجل ان يعينك منه ، فانه لا يؤثر فيك ابدأ ، ان الله يسمع ويعلم استعاذتك .

(ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) اى اهل التقوى من المتوكلين على الله ، اذا لمستهم وسوسة الشيطان او اتباعه فى خيالهم ، تذكروا الله ، وبمجرد هذا التذكر ، تذكروا عليهم من العقاب ، فيذهب التوهمات الخيالية ، ويظهر العقل النورانى فيهم والقطع البرهانى ، فهم مبصرون . (و اخوانهم يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون) اى لو مس الشيطان واتباعه لآخوانهم فيمدونهم فى الغى اى فى الضلال والمعاصى ، ويزينون لهم ما هم فيه ،

حتى يحصل لهم الغنى فوق الغواية ، ويسرى منهم الى غيرهم ، وبضلون الباقي .
(واذا لم تأتئهم بآية قالوا لولا اجتبيتها قل انما اتبع ما يوحى الى من ربي)
اى اذا لم تأت لهم بما يقترحون ريشتهون بهواه أنفسهم ، يقولون ، هلا جئتنا به
من قبل نفسك وهلا اخترتها اى لاجل اى شىء ما اخترتها؟ وقل فى جوابهم (انما
اتبع ما يوحى الى من ربي) هذا بيان لقطع العذر ، لاماتشتهى أنفسكم ، ولا يكون
غرضكم الايمان به .

(هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) اى هذا الكتاب مجموعة
البصائر ، لاشتماله على الاجزاء ، وكل واحد منها بصيرة ، ودلالة ظاهرة ، وحجة
واضحة ، من الايات الافاقية ، والافاقية والسمعية ، الدانية ، والخيالية ، والعقلانية
والمشاهدية ، حتى يبصر الانسان بها امور دينه .

وقد ذكرنا فى بعض رسائلنا ، ان القرآن مشتمل (على) التحدى الدانى من
حيث ان جميع افراد الجن والانس ، لو اجتمع الكل لا يأتون بمثله ، و(على)
التحدى التوسطى وصرف الذهن عن الايتان بسورة من السور ، مع ان الكلمات
والحروف من سنخ الالفاظ والحروف المتداولة ويمكن الايتان بمثله وهو بصيغة
الخطاب المختص بالحاضرين ، لامثل الاول و(على) التحدى العالى لان فيه تبيان
كل شىء ، واشتماله على كل شىء من العلوم ، (ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب
مبين) ومن قبل الله ، لعدم امكان الصدور من غيره ، ويكون فيه الهداية والرحمة
لمن يستعد للايمان ، فيؤمن به بعد ملاحظته .

(واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا) اى اذا قال المؤذن . قد قامت
الصلوة ، وشرع الامام فى القراءة ، يلزم على المأموم الاستماع والسكوت ، هذا على
قولنا ، وعلى قول مخالفينا وقت الخطبة يوم الجمعة ، او العيدين والخطبة ، لاشتمالها
على القرآن ، اطلق عليها القرآن ، وقال بعض منهم ، طلقا ، وذلك لورود الرحمة
عليكم .

(واذكر ربك فى نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والاصال)

ولاتكن من الغافلين) اى اذكر الله فى نفسك بالتسبيح والتحميد بتضرع و خرف ،
واذكره ادنى من الجهر فى القول فى الصبح والعشائين (ولاتكن من الغافلين) اى
عما امرتك به من الدعاء والذكر .

(ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته و يسبحونه و له يسجدون) اى
التضرع والخوف من الله لا يكشف عن تقصيرهم وخطائهم، بل انهم مع جلاله قدرهم
وعلو امرهم يعبدون الله ويذكرونه، ويرون ان لهم الفقر دائماً .
(ولا يستكبرون عن عبادته) اى لا يكون لهم الكبر فى العبودية، والتنزيه ونهاية
الخشوع، والله الهادى- .

وقد فرغت من كتابة ما كتبت فى يوم الاربعاء المطابق للثانى من ربيع

الثانى، من السنة السادسة والثلاثين بعد الالف وثلاثمائة

من الهجرة النبوية - وانا الغريب عن وطنه

و مملكته فى اسلامبول نور الدين

ابن الشفيح بن احمد

الحسينى العراقى

الايرانى

من بلدة سلطان آباد- والله الحمد

سورة الانفال (٨)

وهي مدنية

غير سبع آيات نزلت بمكة

واذ يمكرك الي آخر الايات

خمس وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى (١) (يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا

الله واصلحوا ذات بينكم واطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين) (١)

الانفال جمع نفل ، والنفل الزيادة على الشيء ، يقال نفلتك كذا اذا زدته ،

(وقيل) النفل العطية ونفلتك اعطيتك ، والنافلة عطية التطوع من حيث لا تجب ،

ومنه نوافل الصلاة ، والنوفل الرجل الكثير العطية

(يسألونك) اى يسألك يا محمد جماعة من اصحابك (عن الانفال)

(١) ومن الاسف ان ما كتبه المفسر قدس سره (لما كان بخارج مملكة ايران (فى

حال الحرب مع الكفار والمنافقين) قد ضاع منه ره سورة الانفال ، وقد صرح هو

قده (كما يأتى فى مقدمة تفسير سورة يوسف) بانه قد كتب من اول سورة البقرة الى

آخر سورة البرائة .

ولما كان الفصل بين سورة الاعراف وسورة البرائة ، بسقوط سورة الانفال

غير مطلوب لشدة الارتباط بين سورة البرائة وسورة الانفال) اضفنا نحن ما اخذناه

من تفسير مجمع البيان بعين عباراته لثلايختل النظم ما امكن ، والله الموفق للصواب

والسداد (المصحح)

اختلف المفسرون فى الانفال هيئتنا . (فليل) هى الغنائم التى غنمها النبى ﷺ يوم بدر ، وهو المروى عن عكرمة ، عن ابن عباس ، و مجاهد ، وقتادة . و الضحاك ، وابن زبد .

(وقيل) هى انفال السرايا ، عن الحسن بن صالح بن حى .

(وقيل) هى ماشد عن المشركين الى المسلمين من عبد او جارية من غير قتال او ما اشبه ذلك ، عن عطاء .

(وقيل) هو النبى ﷺ خاصة يعمل به ماشاء .

(وقيل) هو ما سقط من المتاع بعد قسمته الغنائم من الغرس والزرع والرمح عن ابن عباس فى رواية اخرى ، وروى عنه ايضاً انه سلب (١) الرجل و فرسه ، ينفل النبى ﷺ من شاء .

(وقيل) هى الخمس الذى جعله الله لاهل الخمس ، عن مجاهد فى رواية اخرى وصحت الرواية عن ابي جعفر و ابي عبد الله عليهما السلام انهما قالا : ان الانفال كل ما اخذ من دار الحرب بغير قتال ، وكل ارض انجلى اهلها عنها بغير قتال ، ويسمىها الفقهاء فيثاً وميراث من لا وارث له ، وقطائع الملوك اذا كانت فى ايديهم من غير غضب والاجام و بطون الاودية ، والارضون الموات ، وغير ذلك مما هو مذكور فى مواضعه (٢) وقالوا عليهم السلام هى لله ، وللرسول ، و بعده لمن قام مقامه ، فيصرفه حيث شاء من مصالح نفسه ، ليس لاحد فيه شىء ، وقالوا ان غنائم بدر كانت للنبى صلى الله عليه وآله

(١) وهوما يسلب من المقتول من ثياب و سلاح و جبة للحرب و الجمع اسلاب كسبب و اسباب (مجمع البحرين)

(٢) اجمع عبارة رأينا هافى تفصيل الانفال و بيان مواضعها ما كتبه المرجع الدينى الاية الاصهبانى قده فى الوسيلة و ما كتبه (الامام الخمينى طول الله عمره المبارك) فى تحرير الوسيلة وهى ما هذا لفظه : (القول فى الانفال) وهى ما يستحقه الامام عليه السلام على جهة الخصوص لنصيب امامته كما كان للنبى ﷺ لمنصب نبوته و رياسته الالهية وهى امور . *

خاصة فسألوه ان يعطيهم ، وقد صح ان قرائة اهل البيت عليهم السلام

* (منها) الارض التى لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب (كل مالم يوجف عليها بخيل ولا ركاب التحرير) سواء انجلى عنها اهلها او اسلموها للمسلمين طوعاً .
(ومنها) الارض الموات التى لا ينتفع بها الابتعميرها واصلاحها، لاستيحابها اولانقطاع الماء عنها ، اولاستيلائه عليها ، او لغبر ذلك ، سواء لم يجر عليها ملك لاحد كالمفاوز او جرى ، ولكن قد باد ولم يعلم الان .

ويلحق بها القرى التى قد جلا اهلها فخرت، كبا بل ، والكوفة ، ونحوهما فهى من الانفال ، ارضها وآثارها ، وآجرها ، واحجارها .

والموات الواقعة فى الارض المفتوحة عنوة كغيرها على الاقوى ، نعم ما علم انها كانت معمورة حال الفتح فعرض لها الموتان بعد ذلك ، ففى كونها من الانفال اوباقية على ملك المسلمين كالمعمورة فعلا تردد واشكال لا يخلو ثانيهما عن رجحان .
(ومنها) اسياف البحار ، وشطوط الانهار ، بل كل ارض لارب لها وان لم تكن مواتاً ، بل كانت قابلة للانفعا بها من غير كلفة كالجزيرة التى تخرج فى دجلة ، والقرات ونحوها .

(ومنها) رؤس الجبال وما يكون بها من النبات ، والاشجار ، والاحجار ، ونحوها ، وبطون الاودية ، والاجام ، وهى الاراضى الملتفة بالقصب والمملوءة من سائر الاشجار من غير فرق فى هذه الثلاثة بين ما كان فى ارض الامام عليه السلام او الارض المفتوحة عنوة وغيرها ، نعم ما كان ملكاً لاحد ثم صار اجمة مثلاً فهو باق على ما كان .

(ومنها) ما كان للملوك من قطائع وصفايا .

(ومنها) صفو الغنيمة كفرس جواد ، وثوب مرتفع وسيف قاطع ، ودرع فاخر، ونحو ذلك .

(ومنها) الغنائم التى ليست باذن الامام عليه السلام .

(ومنها) ارض من لاواث له .

(ومنها) المعادن التى لم تكن لمالك خاص تبعاً للارض او بالاحياء *

(يسألونك الانفال).

فقال الله تعالى : (قل) يا محمد (انفال الله والرسول) ، وكذلك ابن مسعود وغيره ، انما قرأوا كذلك على هذا التأويل ، فعلى هذا ، فقد اختلفوا فى كيفية سؤالهم النبى ﷺ ، فقال هؤلاء : ان اصحابه سألوه ان يقسم غنيمة بدر بينهم ، فاعلمهم الله سبحانه ان ذلك لله ولرسوله دونهم ، وليس لهم فى ذلك شىء ، وروى ذلك ابضاً عن ابن عباس ، وابن جريح ، والضحاك ، وعكرمة ، والحسن ، واختاره الطبرى وقالوا : ان (عن) صلة ومعناه يسألونك الانفال ان تعطيتهم ، ويؤيد هذا القول قوله (فاتقوا الله) الى آخر الآية .

ثم اختلف هؤلاء (فقال) بعضهم : هى منسوخة بآية الغنيمة وهى قوله (واعلموا انما غنمتم من شىء (١))

(وقال) بعضهم ليست بمنسوخة ، وهو الصحيح ، لان النسخ يحتاج الى دليل ولا تنافى بين هذه الآية وآية الخمس (وقال) آخرون انهم سألوا النبى ﷺ عن حكم الانفال وعلمها فقالوا : لمن الانفال؟ وتقديره يسألونك عن الانفال لمى هى؟ ولهذا جاء الجواب بقوله : (قل الانفال لله والرسول) (وقال) آخرون : انهم سألوه عن حلال الغنائم وقسمتها ، و انها حلال ام حرام كما كانت حراماً على من قبلهم فبيّن لهم ، انها حلال .

*مسئلة ١- الظاهر اباحة جميع الانفال للشيعة فى زمن الغيبة على وجه يجرى عليها حكم الملك من غير فرق بين الغنى منهم والفقير الا فى ارض من لا وارث له ، فان الاحوط لو لم يكن الاقوى اعتبار الفقر فيه ، بل الاحوط تقسيمه على فقره بلده .

والاقوى ايصاله الى الحاكم الشرعى ، كما ان الاقوى حصول الملك لغير الشيعى ايضاً بحيازة ما فى الانفال من العشب ، والحشيش ، والحطب وغيرها ، بل وحصول الملك لهم ايضاً للموات بسبب الاحياء كالشيعى (انتهى).

و(اختلفوا) ايضاً في سبب سؤالهم، فقال ابن عباس : ان النبي ﷺ قال يوم بدر . من جاء بكذا فله كذا ، ومن جاء بأسير فله كذا، فتسارع الشبان، وبقي الشيوخ تحت الرايات، فلما انقضى الحرب طلب الشبان ما كان قد نفلهم النبي ﷺ وسلم به فقال الشيوخ : كنا رداءً لكم ، ولو وقعت عليكم الهزيمة لرجعتم اليها، وجرى بين ابي اليسر بن عمرو الانصارى اخى بنى سلمة و بين سعد بن معاذ كلام ، فنزع الله تعالى الغنائم منهم وجعلها لرسوله بفعل بها ما يشاء، فقسمها بينهم بالسوية .

وقال عبادة بن الصامت اختلفنا في النفل وسأئت فيه اخلاقنا ، فنزعه الله من ايدينا فجعله الى رسوله فقسمه بيننا على السواء، وكان ذلك في تقوى الله وطاعته ، وصلاح ذات البين.

وقال سعد بن ابي وقاص: قتل اخى عمير يوم بدر، فقتلت سعيد بن العاص بن امية، واخذت سيفه، وكان يسمى ذا الكتيفة، فجئت به الى النبي ﷺ واستوهبته منه فقال: ليس هذا لى ولالك، اذهب فاطرحه فى القبض، فطرحته ورجعت، وبى ما لا يعلمه الا الله، من قتل اخى واخذ سلبى وقلت : عسى ان يعطى هذا لمن يبل بلائى، فما جاوزت الا قليلا حتى جاءبى الرسول وقد انزل الله (يسألونك) الاية ، فخفت ان يكون قد نزل فى شىء، فلما انتهيت الى رسول الله ﷺ قال يا سعد: انك سألتنى السيف وليس لى وانه قد صار لى، فاذهب فخذهُ فهو لك .

وقال على بن طلحة عن ابن عباس كانت الغنائم لرسول الله ﷺ خاصة ليس لاحد فيها شىء، وما اصاب سرايا المسلمين من شىء أتوه به ، فمن حبس منه ابرة او سلكا فهو غلول، فسألوا رسول الله ان يعطيهم منها فنزلت الاية .

وقال ابن جريح اختلف من شهد بدرأ من المهاجرين والانصار فى الغنيمة فكانوا ثلاثاً، فنزلت الاية، وملكها الله رسوله يقسمها كما اراه الله.

وقال مجاهد هي الخمس، وذلك ان المهاجرين قالوا: لم يرفع منا هذا الخمس ولم يخرج منا.

فقال الله تعالى (قل الانفال لله والرسول) يقسمانها كما شاءا او يتفلان منها ماشاءا، او يرضخان منها ماشاءا، .

(فاتقوا الله) باتقاء معاصيه ، واتباع ما يأمركم به ، و ما يأمركم به رسوله ، واحذروا مخالفة امرهما .

(واصلحوا ذات بينكم) اى اصلحوا ما بينكم من الخصومة والمنازعة، قوله (ذات بينكم) كناية عن المنازعة والخصومة، والذات هى الخلفة والبنية ، يقال فلان فى ذاته صالح اى فى خلقته وبنيته ، يعنى اصلحوا نفس كل شىء بينكم ، او اصلحوا حال كل نفس بينكم .

وقبل معناه ، واصلحوا حقيقة وصلحكم كقوله (لقد تقطع بينكم) (١) اى وصلحكم ، والمراد كونوا مجتمعين على ما امر الله ورسوله ، وكذلك معنى (اللهم اصلح ذات البين) اى اصلح الحال التى بها يجتمع المسلمون ، عن الزجاج . وهذا نهى من الله تعالى عن الاختلاف فيما اختلفوا فيه من امر الغنيمة يوم بدر، عن ابن عباس . ومجاهد ، والسدى .

(واطيعوا الله ورسوله) اى قبلوا ما امرتم به فى الغنائم وغيرها، عن الزجاج، ومعناه واطيعوهما فيما يأمرانكم به وينهيانكم عنه (ان كنتم مؤمنين) مصدقين للرسول فيما يأتىكم به من قبل الله كما تدعون .

وفى تفسير الكلبي ان الخمس لم يكن مشروعاً يومئذ، وانما شرع يوم أحد، وفيه ، انه ، لما نزلت هذه الآية، عرف المسلمون أنه لاحق لهم فى الغنيمة ، وانها لرسول الله ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله سمعنا وطاعة فاصنع ما شئت ، فنزل قوله (واعلموا انما غنمتم من شىء فان لله خمسة) (٢) اى ما غنمتم بعد بدر .

وروى ان رسول الله قسم غنائم بدر، عن بواه اى على سواء ولم يخمس .

فوله تعالى : انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت (١) قلوبهم
واذ تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون (٢) الذين يقيمون
الصلاة ومما رزقناهم ينفقون (٣) اولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات
عند ربهم ومغفرة ورزق كريم (٤).

لما قال سبحانه (ان كنتم مؤمنين) بين صفة المؤمنين بقوله : (انما المؤمنون
الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) اى خافت تعظيماً له ، وذلك اذا ذكر عندهم
عقوبته وعدله ، ووعيده على المعاصي بالعقاب ، واقتداره عليه ، فاما اذا ذكرت
نعمة الله على عباده واحسانه اليهم ، وفضله ورحمته عليهم ، وثوابه على الطاعات ،
اطمأننت قلوبهم ، وسكنت نفوسهم الى عفو الله تعالى كما قال سبحانه (الا بذكر
الله تطمئن القلوب) (٢) فلاتنفاى بين الايتين ، اذ وردتا فى حالتين .

ووجه آخر وهو أن المؤمن ينبغي أن يكون من صفته انه اذا نظر فى نعم الله
عليه ومننه لديه ، وعظيم مغفرته ورحمته ، اطمأن قلبه ، وحسن بالله ظنه ، واذا
ذكر عظيم معاصيه بترك او امره ، وارتكاب نواهيه وجل قلبه ، واضطربت نفسه ،
والوجل والخوف مع شدة الحزن ، وانما يستعمل على الغالب فى القلب .
(واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا) معناه : واذا قرىء عليهم القرآن زادتهم
آياته تبصرة ، و يقيناً على يقين ، عن الضحاك .

(وقيل) : زادتهم تصديقاً مع تصديقهم بما انزل الله اليهم قبل ذلك ، عن
ابن عباس ، والمعنى أنهم يصدقون بالاولى ، والثانية ، والثالثة ، وكل ما يأتى من
عند الله فيزداد تصديقهم (وعلى ربهم يتوكلون) اى يفوضون امورهم الى الله فيما

(١) الوجل والخوف والفزع واحد ، والتوكل هو الثقة بالله فى كل ما يحتاج
اليه يقال : وكلت الامر الى فلان اذا جعلت اليه القيام به ، والوكيل ، القائم بالامر
لغيره (مجمع البيان) .

يخافونه من السوء فى الدنيا .

وقيل فيما يرجونه من قبول اعمالهم فى الآخرة .

(الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون) قد مر تفسيره فى سورة البقرة
وانما خص الصلاة والزكاة بالذكر لعظم شأنهما ، وتأكد امرهما ، وليكون داعياً
الى المواظبة على فعلهما .

(اولئك هم المؤمنون حقا) اى هؤلاء المستجمعون لهذه الخصال ، والحائزون
لهذه الصفات ، هم الذين استحقوا هذا الاسم على الحقيقة (لهم درجات عند ربهم)
يعنى درجات الجنة يرتقونها باعمالهم ، عن عطا .

وقيل : لهم اعمال رفيعة وفضائل استحقوها فى ايام حياتهم ، عن مجاهد
(ومغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم) اى خطير كبير فى الجنة .

(وقيل) : كريم دائم ، كثير لا يشوبه ضرر ولا يعثر به كدر ، ولا يخاف عليه فناء
ولانقصان ولا حساب ، من قولهم : فلان كريم ، اذا كانت اخلاقه محمودة .

واستدل من قال ان الايمان يزيد وينقص وان افعال الجوارح من الايمان ،
بهذه الايات فقال : ان الله تعالى نفى ان يكون المؤمن غير متصف بهذه الصفات
بلفظة (انما) فكانه قال : لا يكون احد مؤمناً الا أن يكون بهذه الصفات .

(والجواب عنه) ان هذه ، صفات خيار المؤمنين وافاضلهم ، فكانه قال : انما
خيار المؤمنين من له هذه الاوصاف ، وليس يمتنع ان يتفاضل المؤمنون فى
الطاعات ، وان لم يتفاضلوا فى الايمان .

يدل على ذلك ان الاجماع حاصل على أن وجل القلب ليس بواجب ، وانما
هو من المندوبات ، وان الصلاة قد تدخل فيها الفرائض والنوافل ، والاتفاق كذلك ،
فعلمنا أن الإشارة بالآية الى خيار المؤمنين وامثالهم ، فلا تدل اذاً على أن من كان
دونهم فى المنزلة خارج عن الايمان .

وقد قال ابن عباس : انه سبحانه اراد بذلك أن المنافق لا يدخل قلبه خشية الله
عند ذكره ، وان هذه الاوصاف المذكورة منتفية عنه .

قوله تعالى: كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقاً من المؤمنين لكارهون (٥) يجادلونك في الحق بعد ما تبين كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون (٦) واذا يعدكم الله احدي الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين (٧) ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون (٨)

(كما اخرجك ربك من بيتك) يا محمد ، على التقدير الاول (١) ، قل الانفال لله ، ينزعها عنكم مع كراهتكم ، ومشقة ذلك عليكم ، لانه اصلح لكم ، كما اخرجك ربك من بيتك ، مع كراهة فريق من المؤمنين ذلك ، لان الخروج كان اصلح لكم من كونكم في بيتكم .

(والمراد) بالبيت هنا المدينة ، يعني خروج النبي ﷺ منها الى بدر ، ويكون معنى (اخرجك ربك) دعاك الى الخروج ، وامرك به ، وحملك عليه ، كما يقال : اضربت زيداً عمراً فضر به .

واما (على التقدير الثاني) وهو ان يكون اتصاله بما بعده ، فيكون معناه : يجادلونك في الحق كارهين كما جادلوك يا محمد ﷺ حين اخرجك ربك كارهين للخروج ، كرهوه كراهية طباغ ، فقال بعضهم : كيف نخرج ، ونحن قليل والعدو كثير ، وقال بعضهم : كيف نخرج على عمية ، لاندرى الى العير نخرج ،

(١) ذكر في مجمع البيان في متعلق الكاف في قوله: كما اخرجك الخ وجوهاً
١- مدلول قوله تعالى : قل الانفال لله ، قال : لان في هذا معنى نزعها من ايديهم
٢- قل الانفال ثابت لله والرسول ثبوتاً مثل ما اخرجك الخ . ٣- يجادلونك ، وتقديره يجادلونك بالحق كما كرهوا اخراجك الخ . ٤- العامل فيه معنى الحق بتقديره : هذا الذكر ، الحق كما اخرجك الخ و اشار به في تفسير الآية الى ثلاثة منها بقوله : على التقدير الاول الخ .

ام الى القتال؟ فشبّه جدالهم بخروجهم، لان القوم جادلوه بعد خروجهم، كما جادلوه عند الخروج، فقالوا: هـلاً أخبرتنا بالقتال، فكنا نستعد لذلك، فهذا هو جدالهم على تاويل مجاهد.

واما (على التقدير الثالث) فمعناه ان هذا خير لكم كما ان اخراجك من بيتك على كراهية جماعة منكم، خير لكم، وقريب منه ما جاء في حديث ابي حمزة الثمالي، فانه ناصرك، كما اخراجك من بيتك وقوله (بالحق) اى بالوحى، وذلك ان جبرئيل عليه السلام اتاه وامره بالخروج.

(وقيل) معناه، اخراجك ومعك الحق، (وقيل) معناه. اخراجك بالحق الذى وجب عليك وهو الجهاد.

(وان فريقا من المؤمنين) اى طائفة منهم (لكارهون) لذلك، للمشقة التى لحقتهم.

(يجادلونك فى الحق بعد ما تبين) معناه يجادلونك فيما دعوتهم اليه بعدما عرفوا صحته وصدقك بما ظهر عليك من المعجزات، ومجادلتهم. قولهم، هـلاً أخبرتنا بذلك. وهم يعلمون انك لا تأمرهم عن الله الا بما هو حق وصواب. وكانوا يجادلون فيه لشدة عليه. يطلبون بذلك رخصة لهم فى التخلف عنه، او فى تأخير الخروج الى وقت آخر.

(وقيل) معناه. يجادلونك فى القتال يوم بدر بعد ما تبين صوابه وانه مأمور به، عن ابن عباس.

(وقيل) بعد ما تبين انك يا محمد، لا تصنع الا ما امرك الله به.

(كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون) معناه كأن هؤلاء الذين يجادلونك فى لقاء العدو. لشدة القتال عليهم، حيث لم يكونوا مستعدين له. ولكراحتهم له من حيث الطبع، كانوا بمنزلة من يساق الى الموت، وهم يرونه عيانا، وينظرون اليه والى اسبابه.

(واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم) يعنى واذكروا واشكروا الله، اذ

يعدكم الله ان احدى الطائفتين لكم ، اما العير واما النفير .
(وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم) اى تودون ان يكون لكم العير،
وصاحبها ابو سفيان بن حرب ، لثلا تلتحقكم مشقة دون النفير وهو الجيش من
قريش .

قال الحسن : كان المسلمون يريدون العير ، ورسول الله ﷺ يريد ذات
الشوكة ، كنى بالشوكة عن الحرب، لما فى الحرب من الشدة . عن قطرب . وقيل:
ذات الشوكة ذات السلاح .

(وبريد الله ان يحق الحق بكلماته) معناه: والله اعلم بالمصالح منكم . فاراد
ان يظهر الحق بلفظه ويعز الاسلام و يظفر كم على وجوه قريش و يهلكهم على
ايديكم، بكلماته السابقة وعدهاته فى قوله (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم
لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) (١) وقوله : (ليظهره على الدين كله ولو
كره المشركون) (٢) .

(وقيل) (بكلماته) اى بامرهم لكم بالقتال (ويقطع دابر الكافرين) اى يستاصلهم
فلا يبقى منهم احداً ، يعنى كفار العرب .

(ليحق الحق) اى انما يفعل ذلك ليظهر الاسلام (ويبطل الباطل) اى الكفر
باهلاك اهله (ولو كره المجرمون) اى الكافرون، وذكر البلخي عن الحسن ان قوله
(واذ يعدكم الله) الاية نزلت قبل قوله: (كما اخرجك ربك من بيتك بالحق) وهى
فى القراءة بعدها (٣) .

قوله تعالى اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم انى ممدكم بالرف من

(١) الصافات - ١٧٣

(٢) الصف - ٩

(٣) ذكر صاحب المجمع هنا قصة غزوة بدر وخوف الاطالة اغمضنا عن
ذكرها ومن ارادها فليراجع اليه والى الكتب المفصلة والتواريخ .

الملائكة مردفين (٩) وما جعله الله الا بشري ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم (١٠) اذ يغشيكم النعاس امانة منه وينزل عليكم من السماء ماءً ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام (١١) اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان (١٢) ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله و من يشاق الله ورسوله فان الله شديد العقاب (١٣) ذلكم فذوقوه وان للكافرين عذاب النار (١٤).

قال ابن عباس : لما كان يوم بدر ، واصطف القوم للقتال قال ابوجهل اللهم اولانا بالنصر فانصره ، واستغاث المسلمون ، فنزلت الملائكة ونزل قوله (اذ تستغيثون ربكم الى آخره) .

وقيل ان النبى صلى الله عليه وآله لما نظر الى كثرة عدد المشركين ، وقلة عدد المسلمين استقبل القبلة وقال : اللهم انجز لى ما وعدتنى ، اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد فى الارض ، فما زال يهتف ربه ماداً يديه حتى سقط رداؤه من منكببيه فانزل الله تعالى (اذ تستغيثون ربكم) الاية ، عن عمر بن الخطاب ، والسدى ، وابى صالح .

وهو المروى عن ابى جعفر عليه السلام قال : ولما امسى رسول الله ﷺ وجنته الليللقى الله على اصحابه النعاس ، وكانوا قد نزلوا فى موضع كثير الرمل لا يثبت فيه قدم ، فانزل الله عليهم المطر رذاذاً (١) حتى لبد الارض وثبت اقدامهم ، وكان المطر على قریش مثل الغزالي (٢) واللقى الله فى قلوبهم الرعب كما قال الله تعالى :

(١) الرذاذ : المطر الضعيف

(٢) جمع الغزلاء : وهو فم المزايدة الاسفل ، وشبه اتساع المطر واندفاقه

بها (مجمع البحرين)

(سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب) .

ثم ذكر سبحانه ما آتى المسلمين من النصر فقال : (اذ تستغيثون ربكم)
اي تستجيرون بربكم يوم بدر من اعدائكم فتسألونه النصر عليهم ، لقلنتكم وكثرتهم ،
فلم يكن لكم مفزع الا التضرع اليه ، والدعاء له فى كشف الضر عنكم ، والاستغاثة
طلب المعونة والغوث .

(وقيل) معناه : تستنصرونه والفرق بين المستنصر والمستجير ، ان المستنصر
طالب الظفر ، والمستجير طالب الخلاص .

(فاستجاب لكم) والاستجابة هى العطية على موافقة المسألة ، فمعناه فاعانكم
واجاب دعائكم (انى ممدكم) أى مرسل اليكم مدداً لكم (بألف من الملائكة مردفين)
أى متبعين ألفاً آخر من الملائكة ، لان كل واحد منهم ردفا له ، عن الجبائى .
(وقيل) معناه مترادفين ، متتابعين ، وكانوا ألفاً بعضهم فى اثر بعض ، عن ابن
عباس وقتادة والسدى .

(وقيل) معناه بألف من الملائكة جاؤا على اثر المسلمين ، عن ابى حاتم .
(وما جعله الله الا بشرى ولنطمئن قلوبكم) معناه وما جعله الله الا مداد بالملائكة
الا بشرى لكم بالنصر ، ولتسكن به قلوبكم ، وتزول الوسوسة عنها ، والا فملك
واحد كاف للتدمير عليهم كما فعل جبرئيل عليه السلام بقوم لوط فاهلكهم بريشة واحدة .
واختلف فى ان الملائكة هل قاتلت يوم بدر أم لا ؟ (فقيل) : ما قاتلت ولكن
شجعت ، وكثرت سواد المسلمين ، وبشرت بالنصر ، عن الجبائى .

(وقيل) : انها قاتلت قال مجاهد : انما أمدهم بألف مقاتل من الملائكة ، فاما
ماقاله سبحانه فى آل عمران : بثلاثة آلاف ، وبخمسة آلاف ، فانه للبشارة وقد
ذكرنا هناك ما قيل فيه .

وروى عن ابن مسعود انه سأل ابو جهل من اين كان يأتينا الضرب ولا نرى
الشخص قال : من قبل الملائكة ، فقال : هم غلوبونا لأنتم .
وعن ابن عباس ان الملائكة قاتلت يوم بدر وقتلت .

(وما النصر الا من عند الله) معناه انه لم يكن النصر من قبل الملائكة ، وانما كان من قبل الله ، لانهم عباده ينصر بهم من يشاء كما ينصر بغيرهم ، ويحتمل أن يكون المعنى ما النصر بكثرة العدد ولكن النصر من عند الله ينصر من يشاء قل العدد أم كثر (ان الله عزيز) لا يمنع عن مراده (حكيم) في افعاله يجريها على ما تقتضيه الحكمة .

(اذ يغشاكم النعاس) قد ذكرنا تفسيره عند قوله : (ثم انزل عليكم من بعد الغم امانة نعاسا) والنعاس اول النوم قبل ان يثقل (امنة) أى امانا (منه) أى من العدو وقيل من الله فان الانسان لا يأخذه النوم فى حال الخوف ، فأمنهم الله تعالى بزوال الرعب عن قلوبهم ، كما يقال : الخوف مسهر ، والامن منيم ، والامنة الدعة التى تنافى المخافة ، وايضاً فانه قوّاهم بالاستراحة على القتال من العدو .

(وينزل عليكم من السماء ماء) أى مطراً (ليظهر كم به) وذلك لان المسلمين قد سبقهم الكفار الى الماء ، فنزلوا على كتيب رمل واصبحوا محدثين ومجنين ، واصابهم الظماء ، ووسوس اليهم الشيطان فقال : ان عدوكم قد سبقكم الى الماء وانتم تصلّون مع الجنابة والحدث ، وتسوخ اقدامكم فى الرمل ، فمطرهم الله حتى اغتسلوا به من الجنابة ، وتطهروا به من الحدث، وتلبدت به ارضهم، واوحلت ارض عدوهم .

(ويذهب عنكم رجز الشيطان) أى وسوسته بما مضى ذكره ، عن ابن عباس (وقيل) معناه : ويذهب عنكم وسوسته بقوله ليس لكم بهؤلاء طاقة ، عن ابن زيد .

(وقيل) معناه ويذهب عنكم الجنابة التى اصابتكم بالاحتلام (وليربط على قلوبكم) أى وليشد على قلوبكم ، ومعناه يشجع قلوبكم ، ويزيدكم قوة قلب ، وسكون نفس، وثقة بالنصر (ويثبت به اقدامكم) أى اقدامكم فى الحرب بتلبد الرمل، عن ابن عباس ومجاهد وجماعة .

وقيل : بالصبر وقوة القلب عن ابي عبيدة ، والهاء فى (به) ترجع الى الماء المنزل .

(وقيل) الى ما تقدم من الربط على القلوب (اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم) يعنى الملائكة الذين أمدّ بهم المسلمين، اى انى معكم بالمعونة والنصرة كما يقال : فلان مع فلان ، على فلان، والايحاء القاء المعنى على النفس من وجه يخفى وقد يكون بنصب دليل يخفى الا على من القى اليه من الملائكة (فنبئوا الذين آمنوا) يعنى بشّرهم بالنصر، وكان الملك يسير امام الصف فى صورة الرجل ويقول ابشروا فان الله ناصركم ، عن مقاتل .

وقيل معناه : قاتلوا معهم المشركين ، عن الحسن (وقيل) ثبوتهم بأشياء تلقونها فى قلوبهم يقوون بها ، عن الزجاج (سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب) اى الخوف من أوليائى (فاضربوا فوق الاعناق) يعنى الرؤس لانها فوق الاعناق قال عطا : يريد كل هامة وجمجمة ، (وجائز) ان يكون هذا امراً للمؤمنين ، (وجائز) ان يكون امراً للملائكة وهو الظاهر . قال ابن الانبارى : ان الملائكة حين امرت بالقتال لم تعلم اين تقصد بالضرب من الناس فعلمهم الله تعالى .

(واضربوا منهم كل بنان) يعنى الاطراف من اليدين والرجلين ، عن ابن عباس وابن جريح والسدى . (وقيل) يعنى أطراف الاصابع ، اكتفى الله به عن جملة اليد والرجل ، عن ابن الانبارى .

(ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله) (معناه) ذلك العذاب لهم ، والامر بضرب الاعناق والاطراف ، وتمكين المسلمين منهم بسبب انهم خالفوا الله ورسوله ، قال ابن عباس : معناه حاربوا الله ورسوله .

ثم أوعد المخالف فقال (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) فى الدنيا بالاهلاك ، وفى الآخرة بالتخليد فى النار (ذلكم فذوقوه) أى هذا الذى أعددت

لكم من الاسر والقتل فى الدنيا فذوقوه عاجلا (وان للكافرين) آجلا فى المعاد (عذاب النار) قال الحسن : ذلكم حكم الله ، فذوقوه فى الدنيا ، وان لكم ولسائر الكافرين فى الاخرة عذاب النار ، ومعناه : كونوا للعذاب كالذائق للطعام ، وهو طالب ادراك الطعم بتناول اليسير بالفم ، لان معظم العذاب بعده .

قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار (١٥) و من يولهم يومئذ دبره الامتحرا فالقتال او متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وما وايه جهنم وبئس المصير (١٦) فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله سميع عليم (١٧) .

لما امد الله سبحانه المسلمين بالملائكة ووعدهم النصر والظفر بالكفار، نهاهم عقيقه عن الفرار فقال سبحانه (يا ايها الذين آمنوا) (قيل) انه خطاب لاهل بدر، (وقيل) هو عام .

(اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) (١) اى متدائنين لقتالكم ، قال الزجاج معناه اذا واقفتموهم للقتال (فلا تولوهم الادبار) يعنى فلا تجعلوا ظهوركم مما يليهم اى فلا تنهزموا .

(ومن يولهم يومئذ دبره) اى ومن يجعل ظهره اليهم يوم القتال ، ووجهه الى جهة الانهزام ، واراد بقوله (يومئذ) ذلك الوقت ، ولم يردبه بياض النهار خاصة دون الليل (الامتحرا فالقتال) اى الا تاركاً موقفا الى موقف آخر اصلح للقتال من الاول ، عن الحسن .

(وقيل) معناه : الا منعظا مستطرداً ، كأنه يطلب عورة يمكنه اصابتها

الزحف : الدنو قليلا قليلا والتزاحف : التدانى يقال زحف يزحف زحفا ، وازحفت للقوم اذا دنوت لقتالهم وثبت لهم (مجمع البيان) .

فينحرف عن وجهه ، ويرى انه يفر ثم يكر ، والحرب كروفر (او متحيزا الى فئة)
اي منحازا منضما الى جماعة من المسلمين يريدون العود الى القتال ليستعين بهم
(فقدباء بغضب من الله) اي احتمل غضب الله واستحقه .

(وقيل) رجع بغضب من الله (ومأواه جهنم) اي مرجعه الى جهنم (وبئس
المصير) واكثر المفسرين على ان هذا الوعيد خاص بيوم بدر خاصة ، ولم يكن لهم
يومئذ ان ينحازوا ، لانه لم يكن يومئذ في الارض فئة للمسلمين ، فاما بعد ذلك فان
المسلمين بعضهم فئة لبعض وهو قول ابى سعيد الخدرى ، و ابن عباس فى رواية
الكلبى والحسن وقتادة ، والضحاك .

ووردت الرواية عن ابن عمر قال : بعثنا رسول الله ﷺ فى سرية فلقوا العدو
فجاض الناس جبيعة (١) وأتينا المدينة فتخبنا بها (٢) وقلنا يا رسول الله نحن الفرارون ،
فقال : بل انتم العكارون (٣) وانا فتكم .

(وقيل) انه عام فى جميع الاوقات ، وان فر من الزحف اذا لم يزدوا على
ضعفى المسلمين لحقه الوعيد ، عن ابن عباس فى رواية اخرى ، وهو قول الجبائى
وابى مسلم .

ثم نفى سبحانه ان يكون المسلمون قتلوا المشركين يسوم بسدر فقال : (فلم
تقتلوهم ولكن الله قتلهم) وانما نفى الفعل عمن هو فعله على الحقيقة ، ونسبه الى
نفسه وليس بفعل له ، من حيث كانت افعاله تعالى كالسبب لهذا الفعل ، والمؤدى
اليه من اقداره اياهم ومعونته لهم وتشجيع قلوبهم ، والقاء الرعب فى قلوب اعدائهم
والمشركين حتى قتلوا

(١) جاض عن الشيء يجيئ جيضاً - ادعته وعدل ، واصل الجيئ الميل
عن الشي - (مجمع البحرين)

(٢) يقال خبأت الشيء خبأ من باب نفع سترته (مجمع البحرين)

(٣) عكرت عليه ، حملت عليه (مجمع البحرين) العكار من يحمل على
العدو ثم يتخلف ثم يحمل كثيراً

(ومارميت اذرميت ولكن الله رمى) خطاب للنبي ﷺ ذكر جماعة من المفسرين كابن عباس وغيره ، أن جبرئيل قال للنبي ﷺ يوم بدر : خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال رسول الله ﷺ لما التقى الجمعان لعلی : اعطني قبضة من حصا الوادى ، فناوله كفا من حصا عليه تراب فرمى به فى وجوه القوم وقال : شامت الوجوه ، فلم يبق مشرك الادخل فى عينه وفمه ومنخره منها شىء ، ثم ردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ، وكانت تلك الرمية سبب هزيمة القوم

وقال قتادة وانس : ذكر لنا ان رسول الله ﷺ اخذ يوم بدر ثلاث حصيات فرمى بحصاة فى ميمنة القوم ، وحصاة فى ميسرة القوم ، وحصاة بين أظهرهم وقال شامت الوجوه فانهزموا .

فعلى هذا انما اضاف الرمى الى نفسه لانه لا يقدر احد غيره على مثله ، فانه من

عجائب المعجزات

(وليلى المؤمنين منه بلاء حسنا) اى ولينعم عليهم به نعمة حسنة، اى فعل ذلك انعاما على المؤمنين والضمير فى منه راجع الى النصر ، اى من ذلك النصر ، ويجوز ان يكون راجعا الى الله تعالى

(ان الله سميع) لدعائكم (عليم) بسافالكم وضمائر كم ، وانما يقال للنعمة : بلاء كما يقال للمضرة : بلاء ، لان اصل البلاء ما يظهر به الامر من الشكر والصبر ، فيستلئ سبحانه عباده ، اى يختبرهم بالنعم ليظهر شكرهم عليها ، وبالمحن والشدائد ليظهر عندها الصبر الموجب للاجر ، والبلاء الحسن هاهنا ، هو النصر ، والغنيمة ، والاجر ، والمثوبة .

قوله تعالى : (ذلكم وان الله موهن كيد الكافرين (١٨) ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعدون تغنى عنكم فتتكم شيئا ولو كثرت وان الله مع المؤمنين (١٩) يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وانتم تسمعون (٢٠) ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا

وهم لا يسمعون (٢١)

(ذلكم) اشارة الى بلاء المؤمنين ، مخاطبهم سبحانه بعد ان أخبر عنهم ، ومعناه الامر ذلكم الانعام ، اودلكم الذى ذكرت (وان الله موهن كيد الكافرين) بالقاء الرعب فى قلوبهم ، وتفريق كلمتهم ، قال ابن عباس يقول انى قد اوهنت كيد عدوكم حتى قتلت جبابرتهم ، واسرت اشرافهم

(ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) قيل انه خطاب للمشركين ، فان ابا جهل قال يوم بدر حين التقى الفئتان (اللهم اقطعنا للرحم وآتانا بما لانعرف فانصر عليه ، عن الحسن ، ومجاهد والزهرى والضحاك والسدى .

وفى حديث ابي حمزة قال ابو جهل اللهم ربنا ديننا ، القديم ، ودين محمد الحديث ، فإى الدينين كان احب اليك وارضى عندك فانصر اهله اليوم ، وعلى هذا فيكون معناه ان تستنصروا لاهدى الفئتين ، فقد جائكم النصر ، اى نصر محمد واصحابه وقيل انه خطاب للمؤمنين عن عطاء ، وابى على الجبائى ، ومعناه ان تستنصروا على اعدائكم فقد جاءكم النصر بالنبي ﷺ قال الزجاج : ويجوز ان يكون معناه : ان تستحكموا وتستغزوا فقد جاءكم القضاء والحكم من الله

(وان تنتهوا) اى تمتنعوا من الكفر وقتال الرسول والمؤمنين (فهو خير لكم وان تعودوا) ومعناه وان تعودوا ايها المشركون الى قتال المسلمين نعد ، بان ننصرهم عليكم ونأمرهم بقتالكم

(ولن تغنى عنكم فتنتكم شيئا) اى ولن تدفع عنكم جماعتكم شيئا (ولو كثرت فأن الله مع المؤمنين) بالنصروا لحفظ يمكنهم منكم وينصرهم عليكم ، عن جماعة من المفسرين

وقيل : معناه وان تنتهوا ايها المسلمون عما كان منكم فى الغنائم وفى الاسارى من مخالفة الرسول فهو خير لكم ، وان تعودوا الى ذلك الصنيع نعد الى الانكار عليكم وترك نصرتكم ولن يغنى عنكم حينئذ جمعكم شيئا اذ منعناكم النصر عن عطاء والجبائى .

ثم امر سبحانه بالطاعة التي هي سبب النصر فقال (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله) خص المؤمنين بطاعة الله ورسوله ، وان كانت واجبة على غيرهم ، لانه لم يعتد بغيرهم ، لاعراضهم عما وجب عليهم .

ويجوز ان يكون انما خصهم أجلا لا لقدرهم ، ويدخل غيرهم فيه على طريق التبع (ولانولوا عنه) اي ولا تعرضوا عن رسول الله (ص) (وانتم تسمعون) دعاءه لكم ، وامره ونهيه اياكم ، عن ابن عباس

وقيل معناه وانتم تسمعون الحجة الموجبة لطاعة الله ، وطاعة الرسول ، عن الحسن (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) في الكلام حذف و معناه : ولا تكونوا كههم في قولهم : هذا المنكر ، فحذف المنهى عنه لدلالة الحال عليه ، وفي ذلك غاية البلاغة ، و معنى قولهم : سمعنا وهم لا يسمعون ، انهم سمعوه سماع عالم قابل له وليسوا كذلك ، و السماع بمعنى القبول ، كما في قوله : سمع الله لمن حمده ، وهؤلاء الكفار هم المنافقون ، عن ابن اسحاق ، ومقاتل ، وابن جريج ، والجبائي .

وقيل : هم اهل الكتاب من اليهود ، وقريظة ، والنضير ، عن ابن عباس ، والحسن ، وقيل انهم مشركوا العرب لانهم قالوا : (قد سمعنا لونها لقلنا مثل هذا) عن ابن زيد .

قوله تعالى : (ان شر الدواب (١) عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون (٢٢) ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون (٢٣) .

ثم ذم سبحانه الكفار فقال : (ان شر الدواب) اي شر من دب على وجه الارض

(١) الدواب جمع دابة ، وهي مادب على وجه الارض ، الا انه تختص في العرف بالخيول (مجمع البيان) .

من الحيوان (عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) يعنى هؤلاء المشركين الذين لم ينتفعوا بما يسمعون ، من الحق ولا يتكلمون به ولا يعتقدونه ولا يقرون به فكانهم صم بكم لا يتفكرون ايضا فيما يسمعون ، فكانهم لم ينتفعوا بعلومهم ايضا وصاروا كالذواب وقال الباقر عليه السلام : نزلت الاية فى بنى عبد الدار ، لم يكن اسلم منهم غير مصعب بن عمير ، وحليف لهم يقال له سويبط .

وقيل : نزلت الاية فى النضر بن حارث بن كلاب من بنى عبد الدار بن قصي (ولو علم الله فيهم خير الاسمعهم) معناه : ولو علم الله فيهم قبولا للهدى ، واقبالا على طلب الحق لاسمعهم ما يذهبون عن استماعه ، عن الحسن .

وقيل معناه لاسمعهم الجواب عن كل ما سألوا عنه ، عن الزجاج .
وقيل معناه لاسمعهم قول قصي بن كلاب ، فانهم قالوا احى لنا قصي بن كلاب ، ليشهد بنبوتك ، عن الجبائي (ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) اى لا عرضوا وفى هذا دلالة على أن الله تعالى لا يمنع أحداً من المكلفين اللطف ، وانما لا يلفظ لمن يعلم أنه لا ينتفع به .

قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون) (٢٤) واتقوا فتنة لا تصيبن (١) الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب (٢٥)
ثم امر سبحانه بطاعة الرسول (ص) فقال (يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) اى اجيبوا الله والرسول فيما يأمر انكم به ، فاجابة الله والرسول طاعتها فيما يدعون اليه (اذا دعاكم لما يحييكم).

قيل فيه أقوال (احدها) ان معناه اذا دعاكم الى الجهاد ، واللام فى معنى (الى)

(١) قرأ امير المؤمنين على بن ابي طالب (ع) ، وزيد بن ثابت ، وابو جعفر الباقر عليه السلام ، والربيع بن أنس ، وابو العالية (لتصيبن) والقراءة المشهورة (لا تصيبن) (مجمع البيان)

قال القتيبي : هو الشهادة ، فان الشهداء احياء عند الله تعالى ، وقال الجبائي : اى دعاكم الى احياء أمركم : واعزاز دينكم بجهاد عدوكم مع نصر الله اياكم ، وهو معنى قول الفراء .

(وثانيها) ان معناه اذادعاكم الى الايمان، فانه حياة القلب والكفر موته عن السدى وقيل الى الحق عن مجاهد .

(وثالثها) ان معناه اذا دعاكم الى القرآن والعلم فى الدين ، لان الجهل موت والعلم حياة ، والقرآن سبب الحياة بالعلم ، وفيه النجاة والعصمة عن قتادة . (ورابعها) أن معناه اذا دعاكم الى الجنة لما فيها من الحياة الدائمة ونعيم الابد عن ابي مسلم .

(واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) اى يحول بين المرء، وبين الانتفاع بقلبه بالموت ، فلا يمكنه استدراك ما فات ، فبادروا الى الطاعات قبل الحيلولة . ودعوا التسوييف عن الجبائي قال : وفيه حث على الطاعة قبل حلول المانع . وقيل معناه أنه سبحانه أقرب اليه من قلبه ، وهو نظير قوله (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) فان الحائل بين الشيء وغيره أقرب الى ذلك الشيء من ذلك الغير، عن الحسن ، وقتادة قالا: وفيه تحذير شديد .

وقيل معناه انه سبحانه يملك قلب القلوب من حال الى حال كما جاء فى الدعاء (ياقلب القلوب والابصار) فكأنهم خافوا من القتال ، فاعلمهم سبحانه انه يبدل خوفهم أمناً ، بان يحول بينهم وبين ما ينفكرون فيه من اسباب الخوف .

وروى يونس بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال انه يحول بين المرء وقلبه ، معناه لا يستيقن القلب ان الحق باطل ابداً ، ولا يستيقن القلب ان الباطل حق أبداً . وروى هشام بن سالم عنه عليه السلام قال: معناه يحول بينه وبين ان يعلم ان الباطل حق، اوردهما العياشى فى تفسيره .

وقال محمد بن اسحاق معناه لا يستطيع القلب ان يكتم الله شيئاً وهذا فى معنى قول الحسن .

(وانه اليه تحشرون) معناه واعلموا انكم تحشرون اى تجمعون للجزاء على اعمالكم يوم القيامة ، ان خيراً فخير ، وان شراً فشر (واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) حذرهم الله تعالى من هذه الفتنة ، وامرهم ان يتقوها ، فكانه قال اتقوا فتنة لاتقربوها فتصيبنكم لان قوله لاتصيبن نهى مسوق على الامر ، ولفظ النهى واقع على الفتنة ، وهو فى المعنى للماءورين بالاتقاء كقوله (ولاتموتن الاوانتم مسلمون) اى احذروا ان يدرككم الموت قبل ان تسلموا .

واختلف فى معنى الفتنة هاهنا ، فقيل هى العذاب امر الله المؤمنين ، ان لايقربوا المنكرين اظهرهم فيعصمهم الله بالعذاب والخطاب لاصحاب النبى (ص) خاصة ، عن ابن عباس والجباثى .

(وقيل) هى البلية التى يظهر بساطن امر الانسان فيها ، عن الحسن قال : ونزلت فى على عليه السلام وعمار وطلحة والزبير وقد قال الزبير لقدقرأنا هذه الآية زمانا وماأرانا من أهلها ، فاذا نحن المعنيون بها . فخالفنا حتى أصابتنا خاصة .
(وقيل) نزلت فى اهل بدر خاصة ، فاصابتهم يوم الجمل فاقتتلوا ، عن السدى .

وقيل هى الضلالة وافتراق الكلمة ومخالفة بعضهم بعضا ، عن ابن زيد .
وقيل هى الهرج الذى يركب الناس فيه بالظلم ، ويدخل ضرره على كل احد .

ثم اختلف فى اصابة هذه الفتنة على قولين (احدهما) انها جارية على العموم فتصيب الظالم وغير الظالم اماالظالمون فمعذبون واماالمؤمنون فممتحنون ممحصون عن ابن عباس وروى انه سئل عنها فقال ابهموا ماابهم الله (والثانى) انها تخص الظالم لان الغرض منع الناس عن الظلم وتقديره : واتقوا عذابا يصيب الظلمة خاصة ويقويه قراءة من قرء (لتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) باللام فانه تفسيره على هذا المعنى .

(وقيل) ان (لا) فى قوله (لاتصيبن) زائدة ويجوز ان يقال ان (الالف) فى

(لا) لاشباع الفتحة على ما تقدم ذكره ، قال ابو مسلم تقديره احذروا ان يخص الظالم منكم بعذاب . اى لانظلموا فبأتيتكم عذاب لاينجو منه الا من زال عنه اسم الظلم .
(واعلموا ان الله شديد العقاب) لمن لم يتق المعاصي ، وروى الثعلبي باسناده عن حذيفة انه قال: اتاكم فتن كقطع الليل المظلم، يهلك فيها كل شجاع بطل وكل راکب موضع، وكل خطيب مصقع (١)

وفى حديث ابى ايوب الانصارى، ان النبى ﷺ قال لعمار: يا عمار انه سيكون بعدى هنات، حتى يختلف السيف فيما بينهم، وحتى يقتل بعضهم بعضاً، وحتى يبرأ بعضهم من بعض ، فاذا رأيت ذلك فعليك بهذا الاصلح عن يمينى، على بن ابي طالب عليه السلام، فان سلك الناس كلهم وادياً، وسلك على وادياً، فاسلك وادى على ، وخل عن الناس، يا عمار: ان علياً لا يردك عن هدى ولا يدلك على ردى ، يا عمار: طاعة على طاعتى، وطاعتى طاعة الله، رواه السيد ابو طالب الهروى باسناده عن علقمة، والاسود قالوا اتينا ابا ايوب الانصارى الخبر بطوله.

و فى كتاب شواهد التنزيل للحاكم ابى القاسم الحسكافى : وحدثنا عنه ابو احمد مهدي بن نزار الحسنى: حدثنى محمد بن القاسم بن احمد، قال حدثنا ابو سعيد محمد بن الفضيل بن محمد، قال: حدثنا محمد بن صالح العرزمى ، قال: حدثنا عبد الرحمن بن ابى حاتم قال : حدثنا ابو سعيد الاشج ، عن ابى خلف الاحمر ، عن ابراهيم بن طهمان، عن سعيد بن ابى عروبة، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب ، عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الاية (واتقوا فتنة) قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : من ظلم علياً مقعدى هذا بعد وفاتى ، فكانما جحد بنبوتى، ونبوة الانبياء قبلى.

قوله تعالى : (واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون فى الارض تخافون ان يتخطفكم الناس فاواكم و ايدكم بنصره و رزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون (٢٦)

(١) الراكب الموضع فى الفتنة : المسرع فيها ، و المصقع - كمنبر - :

البليغ .

ثم ذكر سبحانه، حالتهم السالفة في القلة والضعف، وانعامه عليهم بالنصر، والتأييد، والتكثير، فقال (واذكروا) معشر المهاجرين (اذا انتم قليل) في العدد وكانوا كذلك قبل الهجرة في ابتداء الاسلام (مستضعفون) يطلب ضعفكم بتوهمين امركم (في الارض) اى فى مكة ، عن ابن عباس ، والحسن (تخافون ان يتخطفكم الناس) اى يستلبكم المشركون من العرب ان خرجتم منها .

وقيل : انه يعنى بالناس كفارقريش، عن قتادة وعكرمة
وقيل : فارس، والروم عن وهب (فأواكم) اى جعل لكم مأوى ترجعون اليه ،
يعنى المدينة دارالهجرة (وايدكم بنصره) اى قواكم (ورزقكم من الطيبات) يعنى
الغنائم احلها لكم ولم يحلها لاحد قبلكم .
وقيل هى عامة فى جميع ما اعطاهم من الاطعمة اللذيذة (لعلكم تشكرون)
اى لكى تشكروا ، والمعنى قابلوا حالكم التى أنتم عليها الآن، بتلك الحال المتقدمة
ليبين لكم موضع النعمة ، فتشكروا عليها .

قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا
اماناتكم وانتم تعلمون) (٢٧) (واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة وان الله
عنده اجر عظيم) (٢٨)

ثم امرهم الله سبحانه بترك الخيانة فقال : (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله
والرسول) اى لا تخونوا الله بترك فرائضه ، والرسول بترك سننه وشرايعه ، عن
ابن عباس .

(وقيل) ان من ترك شيئا من الدين وضيّعه ، فقد خان الله ورسوله ، عن الحسن
(وتخونوا اماناتكم) يعنى الاعمال التى ائتمن الله عليها العباد ، يعنى الفرائض التى
يقول : لا تنقصوها ، عن ابن عباس .

(وقيل) انهم اذا خانوا الله والرسول فقد خانوا اماناتهم ، عن السدى

(وانتم تعلمون) ما فى الخيانة من الذم والعقاب وقيل : وانتم تعلمون انها امانة من غير شبهة .

(واعلموا) اى وتحققوا وايقنوا (انما اموالكم واولادكم فتنة) اى بليّة عليكم، ابتلاكُم الله تعالى بها ، فان ابا لبابة حمّله على ما فعله ، ماله الذى كان فى ايديهم واولاده الذين كانوا بين ظهرانيهم (وان الله عنده أجر عظيم) لمن أطاعه ، وخرج الى الجهاد ، ولم يخن الله ورسوله ، وذلك خير من الاموال والاولاد .

بيّن سبحانه بهذه الاية ، انه يختبر خلقه بالاموال والاولاد ، ليتبين الراضى بقسمه ممن لا يرضى به، وان كان سبحانه اعلم بهم من انفسهم، ولكن ليظهر الاعمال التى بها يستحق الثواب والعقاب .

والى هذا أشار امير المؤمنين على عليه السلام فى قوله : لا يقولن احدكم (اللهم انى اعوذ بك من الفتنة) لانه ليس احد الا وهو مشتمل على فتنة، ولكن من استعاذ فليستعذ من مضلات الفتن ، فان الله تعالى يقول (واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة) وقد روى هذا المعنى عن ابن مسعود ايضا .

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر

عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم (٢٩)

(يا ايها الذين آمنوا) اى يا ايها المؤمنون (ان تتقوا الله) اى ان تتقوا عقاب الله باتقاء معاصيه ، و اداء فرائضه (يجعل لكم فرقانا) اى هداية ونوراً فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل ، عن ابن جريح وابن زيد وقيل : معناه يجعل لكم مخرجاً فى الدنيا والاخرة : عن مجاهد .

(وقيل) يجعل لكم نجاة ، عن السدى وقيل: يجعل لكم فتحاً ونصراً كما قال (يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) عن الفراء .

(وقيل) يجعل لكم عزاً فى الدنيا وثواباً فى الاخرة وعقوبة وخذلاناً لاعدائكم وذلاً وعقاباً ، كل ذلك يفرق بينكم وبينهم فى الدنيا والاخرة ، عن الجبائى .

(ويكفر عنكم سيئاتكم) التي عملتموها (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله ذو الفضل العظيم) على خلائقه بما انعم عليهم من انواع النعم ، فاذا ابتدأهم بالفضل العظيم من غير استحقاق كرمأ منه ، وجوداً ، فانه لا يمنهم ما استحقوه بطاعاتهم له .
(وقيل) معناه: اذا ابتدأ بنعيم الدنيا من غير استحقاق ، فعليه أتمام ذلك بنعيم الآخرة ، باستحقاق وغير استحقاق .

قوله تعالى (واذ يمكرون) (١) بك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك
ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين (٣٠)

قال المفسرون: انها نزلت في قصة دار الندوة وذلك ان نفراً من قريش اجتمعوا فيها وهى دار قصى بن كلاب وتأمروا في امر النبي ﷺ فقال عروة بن هشام: نربص به ريب المنون ، وقال ابو البختري: اخرجوه عنكم تستريحوا من آذائه .

وقال ابو جهل: ما هذا برأى ولكن أقتلوه بأن يجتمع عليه من كل بطن رجل فيضربوه بأسيا فهم ، ضربة رجل واحد، فيرضى حينئذ بنوهاشم بالدية ، فصوب ابليس هذا الرأى ، وكان قد جاءهم فى صورة شيخ كبير من اهل نجد وخطأ الاولين فاتفقوا على هذا الرأى واعدوا الرجال والسلاح ، وجاء جبرائيل عليه السلام فاخبر رسول الله ﷺ فخرج الى الغار ، وامر علياً عليه السلام فبات على فراشه .

فلما اصبحوا وفتشوا عن الفراش وجدوا علياً ، وقد رد الله مكرهم ، فقالوا: أين محمد ؟ فقال: لأدرى فاقتصوا أثره وارسلوا فى طلبه ، فلما بلغوا الجبل ومرو بالغار رأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا: لو كان هاهنا ، لم يكن نسج العنكبوت على بابه ، فمكث فيه ثلاثاً ، ثم قدم الى المدينة .

(واذ يمكرون بك الذين كفروا) اى واذا ذكر : اذ يحنال الكفار فى ابطال أمرك ، ويدبرون فى هلاكك ، وهم مشركوا العرب منهم عتبة وشيبة ، ابنا ربيعة ، والنضر بن

(١) المكر : الميل الى جهة الشّر فى خفية قال الازهرى : المكر من الناس خب وخداع ، ومن الله جزاء (مجمع البيان)

الحارث وابو جهل بن هشام وابو البختري بن هشام، وزمعة بن الاسود وحكيم بن حزام وامية بن خلف وغيرهم (ليثبتوك) اى ليقيدوك ويثبتوك فى الوثاق، عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة .

(وقيل) ليثبتوك فى الحبس ويسجنوك فى بيت، عن عطا والسدى .
(وقيل) معناه: ليخنوك بالجراحة والضرب، عن ابان بن تغلب والجبائى ،
وابو حاتم .

(او يقتلوك او يخرجوك) من مكة الى طرف من اطراف الارض .
(وقيل) او يخرجوك على بعير ويطردونه حتى يذهب فى وجهه (ويمكرون
ويمكر الله) اى ويدبّرون فى امرك ويدبر الله فى امرهم ، عن ابى مسلم .
(وقيل) ويحتالون فى امرك من حيث لا تشعر ، فأحل الله بهم ما اراد من
عذابه من حيث لا يشعرون ، عن الجبائى .
(وقيل) يمكرون والله تعالى يجازيهم على مكرهم كما قال سبحانه : (وجزاء
سيئة سيئة مثلها) (١) ،

(والله خير الماكرين) لانه لايمكر الا ما هو حق وصواب ، وهو انزال
المكروه بمن يستحقه ، والعباد قد يمكرون مكرأ هو ظلم وباطل ، ومكرهم الذى
هو عدل لا يبلغ فى المنفعة للمؤمنين مبلغ مكر الله ، فلذلك قال (خير الماكرين)
وقيل: معناه خير المجازين على المكر .

قوله تعالى : و اذا تتلى عليهم آياتنا قالوا : قد سمعنا لئن شاء مثل هذا
ان هذا الاساطير الاولين (٣١) واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من
عندك فامطر علينا حجارة من السماء او اتنا بعذاب اليم (٣٢) وما كان الله
ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون (٣٣) و ما لهم ان

لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا اولياءه ان اولياءه
الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون (٣٢)

ثم اخبر سبحانه عن عناد هؤلاء الكفار ، ومباهتهم ، فقال : «واذا تنلى عليهم
آياتنا» من القرآن (قالوا قد سمعنا) اى أدركنا بأذاننا ، فان السماع ادراك الصوت
بحاسة الاذن (لو نشاء لقلنا مثل هذا) انما قالوا ذلك مع ظهور عجزهم عن الاتيان
لصورة مثله بعدى التحدى عداوة وعناداً وقد تحمل الانسان شدة العداوة ، على ان
يقول ما لا يعلم .

(وقيل) انما قالوا : ذلك ، لانه لم ينقطع طمعهم من القدرة عليه فى المستقبل
اذ القرآن كان مركباً من كلمات جارية على السنتهم ، فطمعوا أن يتأتى فى ذلك
المستقبل ، بخلاف صبرورة العاصية فى انه قد انقطع طمعهم عن الاتيان بمثله ،
اذ جنس ذلك لم يكن فى مقدورهم .

(ان هذا الا أساطير الاولين) معناه ما هذه الا احاديث الاولين تتلوها علينا .
وكان قائل هذا ، النضر بن الحارث بن كلدة ، وأسر يوم بدر ، فقتله رسول
الله ﷺ ، وعقبة بن ابى معيط .

قال عبيد الله بن ربيعة : يا على ، على بالنضر ابغيه ، فاخذ على بشعره وكان رجلاً جميلاً له
شعر ، فجاء به الى النبى (ص) فقال : يا محمد ، اسألك بالرحم بينى وبينك الا
أجريتنى كرجل من قريش ، ان قتلتم قتلتنى ، وان فاديتهم فاديتنى ، فقال (ص)
لارحم بينى وبينك ، قطع الله الرحم بالاسلام ، قدمه يا على فاضرب عنقه ، فضرب
عنقه .

ثم قال : على بعقبة فاحضر ، فقال : يا محمد ألم تقل لاتصبر قريش - اى
لا يقتلون صبراً فقال (ص) : وانت من قريش ؟ انما انت عالج من اهل صفورية ،
والله لانت فى الميلاد اكبر من ابيك ، الذى تدعى له قال : فمن للصبية ، قال (ص)
النارثم قال : حن قدح ليس منها .

قال سعيد بن جبیر: قتل رسول الله (ص) يوم بدر، ثلاثة نفر من قريش صبراً، المطعم بن عدی، والنضر بن الحارث، وعقبة بن ابی معیط .

(واذا قالوا) أي واذكرياً محمد اذا قالوا - اي قال هؤلاء الكفار - (اللهم ان كان هذا) الذي جاء به محمد ﷺ (هو الحق من عندك) دون ما نحن عليه (فامطر علينا حجارة من السماء) كما امطرته على قوم لوط (واثننا بعذاب اليم) اي شديد مؤلم ، والقائل لذلك ، النضر بن الحارث ايضاً ، عن سعيد بن جبیر ومجاهد .

وروي في الصحيحين أن هذا من قول ابی جهل .

(ويسأل) هاهنا فيقال لم طلبوا العذاب من الله بالحق ، وانما يطلب بالحق ، الخير والثواب ، والاجر (والجواب) انهم كانوا يعتقدون ان ما جاء به النبي (ص) ليس بحق من الله واذا لم يكن حقاً لم يصبهم شيء .

(ويقال) لم قال: امطر من السماء ، والامطار لا يكون الا من السماء (وفي هذا جوابان) (احدهما) انه يجوز أن يكون أمطار الحجارة من مكان عال غير السماء (والثاني) انه على طريق البيان ؛ (من) .

ثم قال سبحانه (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم) ذكر سبحانه سبب افعالهم ومعناه وما كان الله يعذب أهل مكة بعذاب الاستئصال وانت مقيم بين أظهرهم لفضلك وحرمتك يا محمد ، فان الله تعالى بعثك رحمة للعالمين، فلا يعذبهم الا بعد ان يفعلوا ما يستحقون به سلب النعمة باخراجك عنهم .

قال ابن عباس : ان الله سبحانه لم يعذب قومه حتى اخرجوه منها بقية من المؤمنين بعد خروجك من مكة .

وذلك ان النبي ﷺ لما اخرج من مكة بقيت فيها بقية من المؤمنين لم يهاجروا بعذر، وكانوا على عزم الهجرة فرفع الله العذاب عن مشركي مكة لحرمة استغفارهم فلما اخرجوا أذن الله في فتح مكة، عن ابن عباس وعطية والضحاك واختاره الجبائي . (وقيل) : معناه : وما يعذبهم الله بعذاب الاستئصال في الدنيا وهم يقولون :

غفرانك ربنا ، وانما يعذبهم على شركهم فى الآخرة، عن ابن عباس فى رواية اخرى
ويزيد بن رومان ، وابى موسى ، ومحمد بن مبشر .

وفى تفسير على بن ابراهيم : لما قال النبى ﷺ لقريش : انى اقتل جميع
ملوك الدنيا واجرى الملك اليكم فاجيبوني الى ما ادعوكم اليه، تملكون بها العرب ،
وتدين لكم العجم فقال ابو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق الاية ، حسداً لرسول
الله ﷺ ، ثم قال غفرانك اللهم ربنا ، فانزل الله وما كان الله ليعذبهم الاية .
ولما همّوا بقتل رسول الله ﷺ واخرجوه من مكة انزل الله سبحانه ومالهم
الا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الاية فعذبهم الله بالسيف يوم بدر
وقتلوا .

(وقيل) معناه انهم لو استغفروا لم يعذبوا ، وفى ذلك استدعاء الى الاستغفار
عن ابن عباس فى رواية اخرى والسدى ، وقتادة ، وابن زيد .
قال مجاهد وفى اصلاهم من يستغفر ، وقال عكرمة: وهم يسلمون فاراد
بالاستغفار الاسلام .

وقد روى عن امير المؤمنين على عليه السلام انه قال : كان فى الارض امانان
من عذاب الله وقد رفع احدهما فدونكم الآخر فتمسكوا به وقرء هذه الاية ، وروى
ذلك ، عن قتادة ايضا .

(ومالهم ان لا يعذبهم الله) معناه ولم لا يعذبهم الله ، واى امر يوجب ترك تعذيبهم
(وهم يصدون عن المسجد الحرام) اى يمنعون عن المسجد الحرام اولياءه فحذف
لان ما بعده يدل عليه (وما كانوا اوليائه) اى وما كان المشركون اولياء المسجد الحرام
وان سعوا فى عمارته .

(ان اوليائه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون) معناه : وما اولياء المسجد
الحرام الا المتقون ، عن الحسن وهو المروى عن ابى جعفر عليه السلام .

(وقيل): معناه، وما كانوا اولياء الله ان اولياء الله الا المتقون الذين يتركون معاصى
الله ويحتنبونها ، والاول حسن، (ويسأل) فيقال: كيف يجمع بين الايتين، وفى الاولى

نفى تعذيبهم وفى الثانية اثبات ذلك ؟

وجوابه على ثلاثة اوجه (احدها) ان المراد بالاول عذاب الاصطلام والاستئصال كما فعل بالامم الماضية ، وبالثانى عذاب القتل والسيوف والاسر وغير ذلك بعد خروج المؤمنين من بينهم .

(والاخر) انه اراد : وما لهم ان لا يعذبهم الله فى الآخرة ، ويريد بالاول عذاب الدنيا ، عن الجبائى .

(والثالث) ان الاول استدعاء للاستغفار ، يريد أنه لا يعذبهم بعذاب دنيا ، ولا آخرة اذا استغفروا وتابوا ، فاذا لم يفعلوا عذبوا ، ثم بين ان استحقاقهم العذاب بصددهم الناس عن المسجد الحرام .

قوله تعالى : وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء (١) وتصدية فدوقوا العذاب

بما كنتم تكفرون (٣٥)

ثم وصف سبحانه صلاتهم فقال : (وما كان صلاتهم عند البيت) يعنى هؤلاء المشركين الصادقين عن المسجد الحرام (الا مكاء أو تصدية).

قال ابن عباس : كانت قريش يطوفون بالبيت عراة يصفرون ويصفقون ، وصلاتهم معناه دعائهم اى يقيمون المكاء والتصدية مكان الدعاء والتسبيح .

(وقيل) : اراد ليس لهم صلاة ولا عبادة وانما يحصل منهم ما هو ضرب من اللهو واللعب ، فالمسلمون الذين يطيعون الله ويعبدونه عند هذا البيت احق بمنع المشركين .

وروى أن النبى (ص) كان اذا صلى فى المسجد الحرام قام رجلان من

(١) المكاء ، الصفيرو المكاء بالتشديد طائر يكون بالحجاز له صفير يقال : مكأيمكأ

مكأء ، اذا صفر بفيه ، والتصدية ، التصفيق وهو ضرب اليد على اليد ومنه الصدى ، صوت الجبل ونحوه (مجمع البيان) .

بنى عبدالدار عن يمينه ، فيصفران ، ورجلان' عن يساره يصفقان بايديهما فيخلطان عليه صلاته ، فقتلهم الله جميعا بيدرو لهم يقول ، ولبقية بنى عبدالدار (فذوقوا العذاب) يعنى عذاب السيف يوم بدر، عن الحسن والضحاك .

(وقيل) عذاب الآخرة ، وعلى هذا يكون فى الكلام حذف اى يقال لهم : اذا عذبوا ذوقوا العذاب (بما كنتم تكفرون) بتوحيد الله .

قوله تعالى: ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون (٣٦) ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه (١) جميعا فيجعله فى جهنم اولئك هم الخاسرون (٣٧)

ثم ذكر سبحانه انفاق المشركين اموالهم فى معصية الله تعالى فقال: (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم) فى قتال الرسول والمؤمنين (ليصدوا عن سبيل الله) اى ليمنعوا بذلك الناس ، عن دين الله الذى اتى به محمد ﷺ وانما قال (ليصدوا) وان كانوا: لم يقصدوا ذلك من حيث لم يعلموا ان ذلك دين الله ، لان فعلهم ذلك كان صدأ عن دين الله وان لم يقصدوا ذلك .

(فسينفقونها) معناه : فسيقع منهم الانفاق لها (ثم تكون عليهم حسرة) معناه ، ثم ينكشف لهم ، ويظهر من ذلك الانفاق ما يكون حسرة عليهم ، من حيث انهم لا ينتفعون بذلك الانفاق ، لافى الدنيا ، ولا فى الآخرة ، بل يكون وبالاً عليهم (ثم يغلبون) فى الحرب اى يغلبهم المؤمنون ، وفى هذا دلالة على صحة نبوة النبى ﷺ لانه اخبر بالشيء قبل كونه ، فوجد على ما اخبر به .

(والذين كفروا الى جهنم يحشرون) اى يجمعون الى النار بعد تحسرتهم

(١) الر كم جمعك شيئاً فوق شيء حتى تجعله ركاً ماركوماً ماركوماً وهو المتراكب بعضه فوق بعض (مجمع البيان)

فى الدنيا ووقوع الظفر بهم وقتلهم وانما اعدا قوله : (والذين كفروا) لان جمامة ممن انفقوا اسلموا بعد ، فخص منهم من مات على كفره بوعيد الاخرة .

(ليميز الله الخبيث من الطيب) معناه ، ليميز الله نفقة الكافرين من نفقة المؤمنين (و يجعل الخبيث بعضه على بعض) اى و يجعل نفقة المشركين بعضها فوق بعض (فيركمه) اى فيجمعه (جميعاً) فى الاخرة (فيجعله فى جهنم) فيعاقبهم به كما قال : (يوم يحمى عليها فى نار جهنم الآية (١)

(وقيل) معناه ليميز الله الكافر من المؤمن فى الدنيا بالغلبة والنصر والاسماء الحسنة والاحكام المخصوصة ، وفى الاخرة بالثواب والجنة ، عن أبى مسلم (وقيل) بان يجعل الكافر فى جهنم ، والمؤمن فى الجنة ، ويجعل الخبيث بعضه على بعض فى جهنم يضيقها عليهم (فيركمه جميعاً) اى يجمع الخبيث حتى بصير كالسحاب المركوم ، بان يكون بعضهم فوق بعض فى النار مجتمعين فيها (فيجعله فى جهنم) اى يدخله جهنم (اولئك هم الخاسرون) قد خسروا أنفسهم لانهم اشتروا بانفاق الاموال فى المعصية عذاب الله فى الاخرة .

قوله تعالى : قل للذين كفروا ان ينتهوا (٢) يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين (٣٨) و قاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير (٣٩) وان تولوا فاعلموا ان الله مولىكم نعم المولى ونعم النصير (٤٠) .

ثم امر سبحانه نبيه ﷺ بدعائهم الى التوبة والايمان فقال : (قل) يا محمد (للذين كفروا ان ينتهوا) اى يتوبوا اعماهم عليه ، من الشرك ويمتنعوا منه (يغفر لهم ما قد سلف) اى ما قدمضى من ذنوبهم .

(١) التوبة - ٣٥

(٢) الانتهاء : الا قلاع عن الشئىء لاجل النهى يقال : نهاه عن كذا فانتهى

(مجمع البيان).

(وقيل) معناه ان ينتهوا عن المحاربة الى المواجهة، يغفر لهم ما قد سلف من المعاقبة (وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين) معناه وان يعودوا الى القتال واصروا على الكفر فقد مضت سنة الله في آباءكم وعادته في نصر المؤمنين وكبت اعداء الدين ، والاسر والاسترقاق ، وانما ذكر ذلك تحذيراً لهم ، وازداد السنة اليهم لانها كانت تجرى عليهم، وقال : (سنة من قد ارسلنا) فاضاف السنة الى الرسل لانها كانت تجرى على ايديهم ، ثم قال : (ولا تجد لسنننا تحويلاً) (١) فاضاف الى نفسه ، لانه هو المجري لها .

(وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) هذا خطاب للنبي ﷺ والمؤمنين بأن يقاتلوا الكفار حتى لا تكون فتنة اي شرك ، عن ابن عباس ، والحسن ومعناه حتى لا يكون كافر بغير عهد . لان الكافر اذا كان بغير عهد كان عزيزاً في قومه يدعوا الناس الى دينه فتكون الفتنة في الدين (وقيل) : حتى لا يفتن مؤمن عن دينه .

(و يكون الدين كله لله) اي ويجتمع اهل الحق واهل الباطل على الدين الحق فيما يعتقدونه ، و يعملون به ، اي و يكون الدين حينئذ كله لله ، بساجتماع الناس عليه .

وروى زرارة وغيره عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال : لم يجيء تأويل هذه الاية، ولو قام قائمنا بعد سيري من يدركه ما يكون من تأويل هذه الاية، وليبلغن دين محمد ﷺ ما بلغ الليل، حتى لا يكون مشرك على ظهر الارض، كما قال الله تعالى: (يعبدونني لا يشركون بي شيئاً) (٢).

(فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير) معناه فان رجعوا عن الكفر وانتهوا عنه فان الله يجازيهم باعمالهم مجازاة البصير بها ، باطنها وظاهرها ، لا يخفى عليه منها شيء (وان تولوا) عن دين الله وطاعته (فاعلموا) ايها المؤمنون (ان الله

مولاكم) اى ناصركم وسيدكم وحافظكم (نعم المولى) اى نعم السيد والحافظ
(ونعم النصير) هو ينصر المؤمنين ويعينهم على طاعته ولايخذل من هو ناصره.

قوله تعالى : **واعلموا انما غنمتم (١) من شىء فان الله خمسہ وللرسول
ولذى القربى واليتامى والمساكين و ابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله
وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شىء
قدير (٢١)**

ثم بيّن سبحانه حكم الغنيمة ، فقال سبحانه مخاطباً للمسلمين : (واعلموا انما
غنمتم من شىء) اى مما قلّ او كثر (فان الله خمسہ وللرسول ولذى القربى)
اختلف العلماء فى كيفية قسمة الخمس ، ومن يستمحة على اقوال (احدها) ماذهب
اليه اصحابنا ، وهو ان الخمس - يقسم على ستة اسهم ، فسهم لله ، وسهم للرسول
وهذان السهمان مع سهم ذى القربى للامام القائم مقام الرسول صلى الله عليه وآله ، وسهم
ليتامى آل محمد ، وسهم لمساكينهم ، وسهم لابناء سبيلهم لايشركهم فى ذلك غيرهم
لان الله سبحانه حرم عليهم الصدقات ، لكونها او ساخ الناس ، و عوضهم من
ذلك ، الخمس ، وروى ذلك الطبرى ، عن على بن الحسين زين العابدين عليه السلام ،
ومحمد بن على الباقر عليه السلام .

وروى ايضاً ، عن ابي العالية ، والربيع ، انه يقسم على ستة اسهم ، الا انهما
قالا : سهم الله للكعبة ، والباقى لمن ذكره الله ، وهذا القسم مما يقتضيه ، ظاهر
الكتاب و يقويه .

(والثانى) ان الخمس يقسم على خمسة اسهم ، وان سهم الله والرسول واحد
ويصرف هذا السهم الى الكراع (١) والسلاح ، وهو المروى عن ابن عباس وابراهيم

(١) الغنيمة ما اخذ من اموال اهل الحرب من الكفار يقال: وهى هبة من الله
تعالى للمسلمين ، والفقى ما اخذ بغير قتال (مجمع البيان)
(١) الكراع : اسم لجماعة الخيل خاصة (مجمع البحرين)

وقتادة وعطا.

(والثالث) ان يقسم على اربعة اسهم، سهم ذى القربى لقربة النبي ﷺ .
والاسهم الثلاثة لمن ذكروا بعد ذلك من سائر المسلمين، وهو مذهب الشافعى .
(والرابع) انه يقسم على ثلاثة اسهم، لان سهم الرسول قد سقط بوفاته عندهم
لان الانبياء لا يورثون، فيما يزعمون، وسهم ذى القربى قد سقط، لان ابابكر وعمر لم
يعطيا سهم ذى القربى و لم ينكر ذلك احد من الصحابة عليهما ، و هو مذهب ابى
حنيفة ، و اهل العراق ، و (منهم) من قال : لو اعطى فقراء ذوى القربى سهماً ،
و الاخرون ثلاثة اسهم جاز ، و لو جعل ذوى القربى اسوة الفقراء و لا يصرد لهم
سهم ، جاز .

واختلف فى ذوى القربى (فقيل): هم بنوهاشم خاصة من ولد عبد المطلب
لان هاشما لم يعقب الامنه، عن ابن عباس، ومجاهد، واليه ذهب اصحابنا .
(وقيل): هم بنوهاشم بن عبد مناف ، وبنو المطلب بن عبد مناف، وهو مذهب
الشافعى، روى ذلك، عن جبير بن مطعم، عن النبي ﷺ

وقال اصحابنا: ان الخمس واجب فى كل فائدة تحصل للانسان من المكاسب
وارباح التجارات ، وفى الكنوز ، والمعادن ، والغوص ، وغير ذلك مما هو مذكور
فى الكتب، ويمكن ان يستدل على ذلك بهذه الاية، فان فى عرف اللغة يطلق على
جميع ذلك اسم الغنم والغنيمة.

ونعود الى تأويل الاية، قوله (فان لله خمسها) قالوا: افتتح الكلام بالله على جهة
التيمن والتبرك، لان الاشياء كلها له عز وجل ، والمراد به مصروف الى الجهات المقربة
الى الله تعالى، وللرسول.

قالوا: كان للنبي ﷺ سهم من خمسة اسهم يصرفه فى مؤنته ، وما فضل من
ذلك يصرفه الى الكراع والسلاح والمصالح، ولذى القربى
قال بعضهم سقط هذان السهمان بموت الرسول ﷺ ، على ما ذكرناه ، قال
الشافعى : يصرف سهم الرسول الى الخيل والكراع فى سبيل الله، وسهم ذى القربى

لبنى هاشم، وبني المطلب، يستحقونه بالاسم والنسب فيشارك فيه الغنى والفقر.

وروى عن الحسن ، وقتادة : ان سهم الله وسهم الرسول وسهم ذى القربى للامام القائم من بعده ينفقه على نفسه وعياله ، ومصالح المسلمين وهو مثل مذهبا .
(واليتامى والمساكين وابن السبيل) قالوا : ان هذه الاسهم الثلاثة لجميع الناس ، وانه يقسم على كل فريق منهم بقدر حاجتهم ، وقد بينا ان عندنا يختص باليتامى من بنى هاشم ومساكينهم وأبناء سبيلهم .

(ان كنتم آمنتم بالله) قال الزجاج : يجوز أن يكون (ان كنتم آمنتم) معلقة بقوله : (فاعلموا ان الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير) ان كنتم آمنتم بالله .
(وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) أى فأيقنوا ان الله ناصركم ان كنتم قد شاهدتم من نصره ، ما قد شاهدتم ، ويجوز أن يكون (ان كنتم آمنتم بالله) معناه : اعلموا ان ماغنمتم من شىء فان الله خمسه وللرسول يأمران فيه بما يريدان ، ان كنتم آمنتم بالله فاقبلوا ماأمرتم به من الغنيمة واعملوا به (وما انزلنا على عبدنا) أى وآمنتم بما انزلنا على محمد ﷺ ، من القرآن .

(وقيل) من النصر (وقيل) من الملائكة أى علمتم ان ظفركم على عدوكم كان بنا يوم الفرقان، يعنى يوم بدر، لان الله تعالى فرق فيه بين المسلمين والمشركين باعزاز هؤلاء ، وجمع اولئك (يوم التقى الجمعان)، جمع المسلمين ، وهم ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا ، وجمع الكافرين، وهم بين تسعمائة الى الف من صناديد قريش ورؤسائهم ، فهزموهم ، وقتلوا منهم زيادة على السبعين ، واستروا منهم مثل ذلك، وكان يوم بدر يوم الجمعة لسبع عشرة ليلة مضت من شهر رمضان من سنة اثنتين من الهجرة ، على رأس ثمانية عشر شهراً (وقيل) كان التاسع عشر من شهر رمضان ، وقد روى ذلك عن ابى عبدالله عليه السلام .

(والله على كل شىء قدير) قد مر تفسيره فى سورة البقرة .

وفى تفسير الثعلبى ، قال المنهال بن عمرو : سألت على بن الحسين عليه السلام ،

وعبدالله بن محمد بن علي (١) عن الخمس ، فقالا : هو لنا ، فقلت لعلي : ان الله يقول : (واليتامى والمساكين وابن السبيل) فقال : يتامانا ، ومساكيننا .
وروى العياشي ، باسناده عن ابي عبدالله عليه السلام قال : كتب نجدة الحروري الى ابن عباس : يسأله عن موضع الخمس ، فكتب اليه ابن عباس : اما الخمس فانا نزع من انه لنا ، ونزعم قومنا انه ليس لنا ، فصبرنا .

وعن ابي عبدالله عليه السلام قال : ان الله تعالى لمّا حرّم علينا الصدقة انزل لنا الخمس ، فالصدقة علينا حرام ، والخمس لنا حلال ، والكرامة لنا حلال .

قوله تعالى : اذ انتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلقتهم في الميعاد ولكن ليقضى الله امراً كان مفعولاً ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وان الله لسميع عليم (٢٢)
اذ يريكم الله في منامك قليلاً ولو اراكم كثيراً لفشلتم (٢) ولتنازعتهم (٣) في الامر ولكن الله سلم انه عليم بذات الصدور (٤) (٢٣) واذ يريكموهم اذ التقيتم (٥) في اعينكم قليلاً ويقللکم في اعينهم ليقضى الله امراً كان مفعولاً

(١) وفي ارشاد المفيد ره : عبدالله بن محمد بن علي بن الحسين عليه السلام اخو جعفر بن محمد عليه السلام من ام واحدة ، كان يشار اليه بالفضل والصلاح (رجال المامقاني ره ج ٢ ص ٢١٤)

(٢) الفشل ضعف من فزع والفعل منه فشل يفشل (مجمع البيان)

(٣) التنازع : الاختلاف الذي يحاول كل واحد ، نزع صاحبه مما هو عليه (مجمع البيان)

(٤) الصدر الموضع الاجل يكون فيه القلب وصدر المجلس اجله ، لانه موضع الرئيس (مجمع البيان)

(٥) الالتقاء اجتماع الاتصال لان الاجتماع قد يكون في معنى من غير اتصال كاجتماع القوم في الدار ، وان لم يكن هناك اتصال ، ويقال للمسكرين اذا تصافوا : التقيا لوقوع العين على العين (مجمع البيان)

والى الله ترجع الامور (٢٢) .

ثم بيّن الله سبحانه نصرته للمسلمين ببدر فقال سبحانه : (اذ انتم) ايها المسلمون (بالعدوة الدنيا) قال ابن عباس : يريد والله قدير على نصركم وانتم اذلة ، اذ انتم نزول بشفير الوادى الاقرب الى المدينة (وهم) يعنى المشركين أصحاب النفير (بالعدوة القصوى) اى نزول بالشفير الاقصى من المدينة (والركب) يعنى ابا سفيان واصحابه وهم العير (اسفل منكم) أى فى موضع أسفل منكم الى ساحل البحر .

قال الكلبي : كانوا على شط البحر بثلاثة اميال فذكر الله سبحانه مقاربة الفئتين من غير ميعاد ، وما كان المسلمون فيه ، من قلة الماء والرمل ، الذى تسوخ فيه الارجل مع قلة العدد والعدة ، وما كان المشركون فيه ، من كثرة العدد والعدة ، ونزولهم على الماء والعير أسفل منهم ، وفيها اموالهم ، ثم مع هذا كله نصر المسلمين عليهم ، ليعلم ان النصر من عنده سبحانه .

(ولوتواعدتم لاختلفتكم فى الميعاد) معناه لوتواعدتم ايها المسلمون للاجتماع فى الموضع الذى اجتمعتم فيه ثم بلغكم كثرة عددهم مع قلة عددكم لتأخرتم فنقضتم الميعاد ، عن ابن اسحاق .

(وقيل) : معناه لاختلفتكم بما يعرض من العوائق والقواطع ، فذكر الميعاد لتأكيد أمره فى الاتفاق ولو لطف الله مع ذلك لوقع على الاختلاف .

(ولكن ليقضى الله أمراً كان مفعولاً) معناه ، ولكن قدر الله تعالى التفائلكم وجمع بينكم ، وبينهم على غير ميعاد منكم ليقضى الله أمراً كان كائناً لامحالة ، وهو اعزاز الدين وأهله ، واذلال الشرك وأهله ، ومعنى (ليقضى) ليظهر قضاءه ، اذ الله تعالى قد قضى ما هو كائن ومعنى قوله : (مفعولاً) أى واجباً كونه لامحالة يقال للامر الكائن لامحالة : هذا أمر مفروغ منه .

(وقيل) : معناه ليتمّ أمراً كان فى علمه مفعولاً لامحالة ، من اظهار الاسلام ، واعلاء كلمته على عبدة الاصنام .

(ليهلك من هلك عن بيئته ويحيى من حيّ عن بيئته) اى فعل ذلك ليموت من مات منهم بعد قيام الحجة عليه بما رأى من المعجزات الباهرات للنبي ﷺ فى حروبه وغيرها ، ويعيش من عاش منهم ، بعد قيام الحجة عليه .
(وقيل) : ان البيئته ، هى ما وعد الله من النصر للمؤمنين على الكافرين صار ذلك حجة على الناس فى صدق النبي ﷺ فيما آتاهم به من عند الله .
(وقيل) : معناه ليهلك من ضل بعد قيام الحجة عليه فتكون حياة الكافر وبقاؤه هلاكاً له ، ويحيى من اهتدى بعد قيام الحجة عليه فيكون بقاءه من بقى على الايمان حياة له وقوله (عن بيئته) يعنى بعد بيان .

(وان الله لسميع عليم) لا قوالهم (عليم) بما فى ضمائرهم فهو يجازيهم بحسب ما يكون منهم (اذ يريكمهم الله) العامل فى (اذ) ماتقدم ، وتقديره اناكم النصر ، اذ كنتم بشفير الوادى ، اذ يريكمهم الله (وقيل) : العامل فيه محذوف ، وتقديره ، واذا ذكر يا محمد اذ يريكمهم الله ، اى يريك الله يا محمد هؤلاء المشركين الذين قاتلوكم يوم بدر .
(فى منامك قليلاً ولو اريكمهم كثيراً لفشلتم ولتنازعتم فى الامر) معناه : يريكمهم الله فى نومك قليلاً لتخبر المؤمنين بذلك ، فيجتري المؤمنين على قتالهم ، وهذا قول اكثر المفسرين ، وهذا جائز ، لان الرؤيا فى النوم هى تصور يتوهم معه الرؤية فى اليقظة ولا يكون ادراكاً ، ولا علماً ، بل كثير مما يراه الانسان فى نومه ، يكون تعبيره بالعكس مما رآه كما يكون تعبير البكاء ضحكاً .

قال الرماني : ويجوز أن يرى الله الشيء فى المنام على خلاف ماهو به لان الرؤيا فى المقام تختل للمعنى من غير قطع ، وان جامعه قطع من الانسان على المعنى وانما ذلك على مثل ما يخيّل السراب ماء من غير قطع على انه ماء ، ولا يجوز ان يلهمه اعتقاداً للشيء على خلاف ماهو به ، لان ذلك يكون جهلاً لا يجوز ان يفعله الله سبحانه .

والرؤيا على اربعة أقسام ، رؤيا من الله عز وجل ، ولها تأويل ، ورؤيا من وساوس الشيطان ، ورؤيا من غلبة الاخلاط ، ورؤيا من الافكار وكلها أضغاث احلام ،

الا الرؤيا من قبل الله تعالى التى الهام فى المنام ، ورؤيا النبى صلى الله عليه وآله هذه ، كانت بشاره له وللمؤمنين بالغلبة .

وقال الحسن : معنى قوله (فى منامك) فى موضع نومك أى فى عينك التى تنام بها ، وليس من الرؤيا فى النوم ، وهو قول البلخى ، وهذا بعيد ، لانه خلاف الظاهر .

(ولو اريكمهم كثيراً) على ما كانوا عليه لجبتهم عن قتالهم وضعفتم ، ولتنازعتم فى أمر القتال ، فكان يقول بعضكم نقاتلهم ، وبعض آخر يخالفونهم ، ويقول بعضكم لبعض تقدم انت فى القتال ، ويتأخر هو بنفسه (ولكنه سلم) أى سلم المؤمنين عن الفشل والتنازع ، واختلاف الكلمة ، واضطراب الامر بلطفه لهم ، واحسانه اليهم حتى بلغوا ما ارادوه من عدوهم (انه عليم بذات الصدور) أى بما فى قلوبكم يعلم انكم لو علمتم كثرة عدوكم لرغبتم عن القتال .

(واذا يريكموهم اذ التفتيم فى أعينكم قليلا) الكاف والميم كناية عن المؤمنين والهاء والميم كناية عن المشركين ، اضاف الرؤيا فى النوم الى النبى ﷺ لان رؤيا الانبياء ﷺ لا تكون الا حقاً ، و اضاف روية العين اليهم ، قلل الله المشركين فى أعين المؤمنين ، ليشدد بذلك طمعهم فيهم ، وجرأتهم عليهم ، وقلل المؤمنين فى أعين المشركين لئلا يتأهبوا لقتالهم ، ولا يكثرثوا بهم فيظفر بهم المؤمنون ، وذلك قوله تعالى : (ويقللكم فى أعينهم) .

وقد وردت الرواية ، عن ابن مسعود ، قال : قلت لرجل بجنبى : أترأهم سبعين رجلاً ؟ فقال : هم قريب من مائة .

وقد روى ان ابا جهل كان يقول : خذوهم بالايدي أخذاً ولا تقاتلوهم . ومتى قيل : كيف قالهم الله فى أعينهم مع رؤيتهم لهم ؟ قالوا فالقول انه يجوز ان يكون ذلك لبعض الاسباب المانعة من الرؤية (اما) بغبار (او) ماشا كله فتخيّلوهم بأعينهم قليلا من غير رؤية عن الصحة لجميعهم ، وذلك لطف من الطاف الله تعالى .

(ليقضى الله امرأ كان مفعولاً) انما كرره سبحانه ، مع ذكره فى الآية الاولى لتكرار الفائدة ، لان المعنى فى الآية الاولى جمعكم من غير ميعاد ليقضى الله امرأ كان مفعولاً ، من الالتقاء على تلك الصفة ، والمعنى هنا انه قلل كل فريق فى عين صاحبه ، ليقضى امرأ كان مفعولاً ، من اعزاز الدين بجهادكم .

(وقيل) اراد بالاول الوعد بالنصرة يوم بدر ، وبالثانى الاستمرار على النصر (وقيل) انما كرر للتأكيد ، وانما قال : (كان مفعولاً) ، والمعنى يكون مفعولاً فى المستقبل لتحقيق كونه لامحالة حتى صار بمنزلة ما قد كان لعلمه سبحانه انه كائن لامحالة (والى الله ترجع الامور) مرّ معناه .

نواه تعالى : يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون (٢٥) واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا (١) وتذهب ريحكم (٢) واصبروا ان الله مع الصابرين (٢٦) ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً (٣) ورئاء (٢) الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط (٢٧) .

ثم أمر سبحانه بالقتال والثبات فى الحرب فقال : (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة) أى جماعة كافرة (فاثبتوا) لقتالهم ولا تنهزموا ، وانما اطلق الفئة لان من المعلوم ان المؤمن ، لا يقاتل الا الفئة الكافرة او الباغية ، فحذف للايجاز .
(واذكروا الله كثيراً) مستعينين به على قتالهم ، ومتوقعين النصر من قبله عليهم

(١) رجل فشل أى ضعيف جبان ، والجمع افشال وفشل بالكسر اذا جبن (مجمع البحرين)

(٢) الريح الدولة (مجمع البيان)

(٣) البطر الخروج عن موجب النعمة من شكرها واصل البطر الشق ومنه البيطار لانه يشق اللحم بالمبضع (مجمع البيان)

(٤) الرباء اظهار الجميل ليرى مع ابطان القبيح (مجمع البيان)

(وقيل) معناه ، واذكروا ما وعدكم الله تعالى من النصر على الاعداء فى الدنيا والثواب فى الآخرة ليدعوكم ذلك الى الثبات فى القتال (لعلكم تفلحون) أى لكى تفلحوا وتنجحوا بالنصر والظفر بهم ، وبالثواب عند الله يوم القيمة .

(واطيعوا الله ورسوله) فيما يأمر انكم به (ولا تنازعوا فتفشلوا) اى لا تنازعوا فى لقاء العدو ، ولا تختلفوا فيما بينكم فتجنبوا عن عدوكم ، وتضعفوا عن قتالهم (وتذهب ريحكم) معناه تذهب صولتكم وقوتكم ، وقال مجاهد ، نصرتكم ، وقال الاخفش دولتكم ، والريح ههنا كناية عن نفاذ الامر وجريانه على المراد تقول العرب: هبت ريح فلان اذا جرى امره على ما يريد وركدت ريحه اذا ادير أمره ، (وقيل) ان المعنى ريح النصر التى يبعثها الله مع من ينصره على من يخذله ، عن قتادة ، وابن زيد ، ومنه قوله تعالى : نصرت بالصبا ، واهلكت عاد بالدبور .

(واصبروا) على قتال الاعداء لان الله مع الصابرين بالنصر والمعونة (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً) اى بطرين يعنى قريشا . خرجوا من مكة ليحرموا غيرهم فخرجوا معهم بالقيان (١) و المعازف (٢) يشربون الخمر و تعزف عليهم القيان .

(ورثاء الناس) قيل: انهم كانوا يدينون بعبادة الاصنام فلما اظهروا التقرب بذلك الى الناس كانوا مراثين (وقيل) انهم وردوا بدرأ ليروا الناس انهم لا يبالون بالمسلمين ، وفى قلوبهم من الرعب مافيه فسمى الله سبحانه ذلك رثاء (ويصدون عن سبيل الله) اى ويمنعون غيرهم عن دين الله (والله بما يعملون محيط) اى عالم باعمالهم

(١) القينة ، الامة مغنية كانت او غير مغنية وقيل الامة البيضاء (مجمع البحرين)

(٢) المعازف هى آلات اللهو يضرب بها ، الواحد عزف رواية عن العرب واذا افرد المعزف بكسر الميم فهو نوع من الطنابير يتخذها اهل اليمن كذا نقل عن المغرب ، وفى النهاية ، العزف اللعب بالمعازف وهى الدف وغيرها مما يضرب بها (مجمع البحرين)

فيجازيهم عليها ولا يخفى عليه منها شيء .

قوله تعالى : واذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما ترائت الفئتان نكص على عقبيه وقال : اني بريء منكم اني ارى ما لاترون اني اخاف الله والله شديد العقاب . (٢٨)

(واذ زين لهم الشيطان اعمالهم) دخلت الواو عطفاً على حال المشركين في خروجهم بطراً ورتاء الناس يعني ، وفي وقت تزوين الشيطان اعمالهم (وقيل) انه يعني واذكروا اذ زين الشيطان للمشركين اعمالهم اي حسنها في نفوسهم ، وذلك ان ابليس حسن لقريش مسيرهم الى بدر لقتال النبي ﷺ .

(وقال : لا غالب لكم اليوم من الناس) اي لا يغلبكم احد من الناس لكثرة عدوكم وقوتكم (واني) اي مع ذلك (جار لكم) اي ناصر لكم ودافع عنكم السوء (وقيل) : معناه واني عاقد لكم عقد الامان من عدوكم من قوله : ولا يجبر ولا يجار عليه .

(فلما ترائت الفئتان) اي التقت الفئتان (نكص على عقبيه) اي رجع الفهقري منهزماً ورائه (وقال اني بريء منكم اني ارى ما لاترون) اي رجعت عما كنت ضمنت لكم من الامان والسلامة ، لاني ارى من الملائكة الذين جاءوا لنصر المسلمين ما لا ترون وكان ابليس يعرف الملائكة وهم كانوا يعرفونه .

(اني اخاف الله) اي اخاف عذاب الله على ايدي من اراهم (و الله شديد العقاب) لا يطاق عقابه (وقيل) : معناه اني اخاف ان يكون قد حل الوقت الذي انظرت اليه ، فان الملائكة لا ينزلون الا لقيام الساعة ، (او) للعقاب (وقال قتادة) كذب عدو الله ، مابه من مخافة ، ولكنه علم انه لا قوة له ولا منعة ، وذلك عادة عدو الله لمن اطاعه حتى اذا التقى الحق والباطل اسلمهم وتبرء منهم ، وعلى هذا فيكون قوله : (ارى ما لاترون) معناه اعلم ما تعلمون واخاف الله ان يهلكني فيمن يهلك .

واختلف في ظهور الشيطان يوم بدر كيف كان ؟ (فقيل) ان قريشاً لما اجمعت

المسير ، ذكرت الذى بينها وبين بنى بكر بن عبدمناف بن كنانة من الحرب وكاد ذلك ان يثنىهم فجاء ابليس فى جند من الشيطان فتبدى لهم فى صورة سراق بن مالك بن جشمع الكنانى ، ثم المدلجى وكان من اشراف كنانة فقال لهم (لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم) اى مجير لكم من كنانة .

فلما رأى ابليس الملائكة نزلوا من السماء وعلم انه لا طاقة له بهم (نكص على عقبيه) عن ابن عباس والسدى والكلبى وغيرهم .

(وقيل) انه لما التقوا كان ابليس فى صف المشركين آخذاً بيد الحارث بن هشام فنكص على عقبيه فقال له الحارث يا سراقه اين ؟ أتخذلنا على هذه الحالة ؟ فقال له انى أرى مالا ترون ، فقال والله ما نرى الا جعاسيس (١) يثرب ، فدفع فى صدر الحرث وانطلق وانهزم ، فلما قدموا مكة ، قالوا هزم الناس سراقه فبلغ ذلك سراقه فقال والله ما شعرت . بمسيركم حتى بلغنى هزيمتكم ، فقالوا انك أتيتنا يوم كذا ؟ فحلف لهم ، فلما اسلموا علموا ان ذلك كان الشيطان ، عن الكلبي .

وروى ذلك عن ابى جعفر وابى عبد الله عليه السلام .

(وقيل) ان ابليس لا يجوز ان يقدر على خلع صورته ، وليس صورة سراقه ، ولكن الله تعالى جعل ابليس فى صورة سراقه علماً للنبي ﷺ ، وانما فعل ذلك ، لانه علم انه لو لم يدع المشركين انسان الى قتال المسلمين ، فانهم لا يخرجون عن ديارهم حتى يقاتلهم المسلمون لخوفهم من بنى كنانة ، فصوّره بصورة سراقه حتى تم المراد فى اعزاز الدين ، عن الجبائى وجماعة .

(وقيل) ان ابليس لم يتصور فى صورة الانسان ، وانما قال ذلك لهم على وجه الوسوسة عن الحسن ، واختاره البلخى (والاول هو المشهور فى التفاسير) .

ورأيت فى كلام الشيخ المفيد ابى عبد الله محمد بن محمد بن النعمان (رضى الله عنه) انه يجوز ان يقدر الله الجن ، ومن جرى مجراهم على ان يجتمعوا ويعتمدوا

ببعض جواهرهم على بعض حتى يتمكن الناس من رؤيتهم ، ويتشبهوا بغيرهم من انواع الحيوان ، لان اجسامهم من الرقة على ما يمكن ذلك فيها ، وقد وجدنا الانسان يجمع الهواء ويفرقه ويغير صور الاجسام ، الرخوة ضروباً من التغيير واعيانها لم تزد و لم تنقص وقد استفاض الخبر ، بان ابليس تراءى لاهل دار الندوة في صورة شيخ اهل من نجد ، وحضر يوم بدر في صورة سراقه وان جبرئيل عليه السلام ظهر لاصحاب رسول الله ﷺ في صورة دحية الكلبي (قال) وغير محال ايضاً ان يغير الله تعالى صورهم ويكشفها في بعض الاحوال فيراهم الناس لضرب من الامتحان .

قوله تعالى : اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم (٤٩) ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم واदبارهم وذوقوا عذاب الحريق (٥٠) ذلك بما قدمت ايديكم وان الله ليس بظلام للعبيد (٥١)

(اذ يقول المنافقون) هذا يتعلق بما قبله ، معناه واذ زين لهم الشيطان اعمالهم اذ يقول المنافقون (فلذلك حدف الواو) وهم الذين يبطنون الكفر ويظهرون الايمان . (و الذين في قلوبهم مرض) وهم الشاكون في الاسلام مع اظهارهم كلمة الايمان .

(وقيل) انهم فنية من قريش اسلموا بمكة ، واحتبسهم آبائهم ، فخرجوا مع قريش يوم بدر وهم قيس بن الوليد بن المغيرة وعلى بن امية بن خلف والعاص بن منبه الحجاج والحارث بن زمعة وابوقيس بن الفاكة بن المغيرة لما رأوا قلة المسلمين قالوا: (غر هؤلاء دينهم) اى غر المسلمين دينهم حتى خرجوا مع قلتهم لاجل دينهم الى قتال المشركين مع كثرتهم ولم يحسنوا النظر لانفسهم حين اغتروا بقول رسولهم .

فبين الله تعالى انهم هم المغرورون بقوله : (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم) معناه ومن يسلم لامر الله و يثق به ويرض بفعله وان قل عددهم ، فان

الله تعالى ينصرهم على اعدائهم وهو عزيز لا يغلب ، فكذلك لا يغلب من توكل عليه وهو حكيم يضع الامور مواضعها على ما تقتضيه الحكمة .

(ولو ترى) يا محمد (اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) اى يقبضون ارواحهم عند الموت (يضربون وجوههم وادبارهم) يريد استاهم ، ولكن الله سبحانه كنى عنها ، عن سعيد بن جبير ومجاهد .

(وقيل) (وجوههم) ما اقبل منهم (وادبارهم) ما ادبر منهم والمراد يضربون اجسادهم من قدامهم ومن خلفهم ، والمراد به قنلى بدر ، عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير واكثر المفسرين .

(وقيل) معناه سيضربهم الملائكة عند الموت ، قال الرمانى : وهذا غلط لانه خلاف الظاهر .

وروى الحسن قال : ان رجلا قال يا رسول الله انى رأيت بظهر ابى جهل مثل الشراك فقال ﷺ ذاك ضرب الملائكة .

وروى مجاهد ان رجلا قال للنبي ﷺ انى حملت على رجل من المشركين فذهبت لاضربه ، فندر ، فقال : سيقك اليه الملائكة .

(وذوقوا عذاب الحريق) اى ويقول الملائكة - للكفار استخفافا بهم : ذوقوا عذاب الحريق ، بعد هذا فى الآخرة (وقيل) انه كان مع الملائكة يوم بدر مقامع من حديد كلما ضربوا المشركين بها انتهت النار فى جراحاتهم ، فذلك قوله : فذوقوا عذاب الحريق .

(ذلك) اى ذلك العقاب لكم (بما قدمت ايديكم) اى بما قدمتم وفعلتم ، وانما اضاف السى اليد على التغليب ، لان اكثر الافعال تكون باليد والمراد به (ذلك) جنابيتكم الكفر والمعاصى (وأن الله ليس بظلام للعبيد) اى لا يظلم عباده فى عقوبتهم ، من حيث انه انما عاقبهم بجناياتهم على قدر استحقاقهم ، وفى هذا دلالة واضحة على بطلان مذهب المجبرة فى انه يخلق الكفر ، ثم يعذب عليه ، وانه يجوز أن يعذب

من غير ذنب ، وأن يأخذ بذنب غيره لان هذا غاية الظفر ، وقد بالغ عز اسمه في نفي الظلم عن نفسه بقوله : (ليس بظلام للعبيد) .

قوله تعالى: كذاب (١) آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فاخذهم الله بذنوبهم ان الله قوى شديد العقاب (٥٢) ذلك بان الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وان الله سميع عليم (٥٣) كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم ، فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين (٥٤)

ثم بيّن سبحانه أن حال هؤلاء الكفار كحال الذين من قبلهم فقال : (كذاب آل فرعون) أي عادة هؤلاء المشركين في الكفر بمحمد ﷺ ، كعادة آل فرعون (والذين من قبلهم) في الكفر بالرسول وما انزل اليهم (وقيل) معناه عقوبة الله تعالى لهؤلاء الكفار كعقوبته لآل فرعون ، وآل فرعون اتباعه .

والفرق بين آل فرعون واصحاب فرعون ، ان الاصحاب مأخوذ من الصحبة وكثر في الموافقة في المذهب ، كما يقال : اصحاب الشافعي و ابي حنيفة براد به الموافقة في المذهب ، ولا يقال : آل الشافعي الا لمن يرجعون اليه بالنسب الاوكد الاقرب .

(كفروا بآيات الله) كما كفر هؤلاء (فاخذهم الله) أي فعاقبهم الله (بذنوبهم ان الله قوى) أي قادر لا يقدر احد على منعه عن احوال العقاب بما يريد (شديد العقاب) لمن استحقه ، ولا يوصف الله سبحانه بانه شديد ، لان الشديد هو المتداخل على صعوبة تفككه ، وانما وصف العقاب بالشدة دون نفسه و شبه حال المشركين في تكذيبهم بآيات الله بحال آل فرعون ، لان تعجيل العقاب لهؤلاء بالاهلاك كتعجيله لاولئك

(١) الدأب العادة والطريقة يقال: مازال ذلك دأبه ودينه ودينه، قال الزجاج الدأب ادامة الفعل دأب يدأب في كذا اذا دام عليه، وهو دأب يفعل كذا أي يجرى فيه على عادة (مجمع البيان)

بعذاب الاستئصال .

(ذلك) اى ذلك الاخذ والعقاب لهم (بان الله لم يك مغيراً نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم) معناه : بان الله لم يكن يزيل نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا، هم عن احوالهم المرضية الى احوال لايجوز لهم أن يغيروا، اليها وهوان يستبدلوا المعصية بالطاعة، وكفران النعمة بشكرها .

وقد يسلب الله تعالى، النعمة على وجه المصلحة، لاعلى وجه العقاب امتحاناً لمصلحة يعلمها فى ذلك ، ولكن لا يسلبها بفعل النعمة على وجه العقاب الا لمن استحق العقاب، قال السدى : النعمة التى انعمها الله عليهم، محمد ﷺ، انعم الله به على قريش فكفروا به وكذبوه فقتله الى الانصار (وان الله سميع) لاقوالهم (عليم) بضمائرهم وبكل شىء .

(كدأب آل فرعون والذين من قبلهم) اى كعادتهم و طريقتهم فى التكذيب بآيات الله، عادة هؤلاء (كذبوا بآيات ربهم) اى بحججه وبياناته (فاهلكناهم بذنوبهم) اى استأصلناهم (و اغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين) اى كل هؤلاء المهلكين كانوا ظالمين لانفسهم، فلم نعاقب فريقاً منهم الا عن استحقاق

وانما كرر قوله : - كدأب آل فرعون - لانه اراد (بالاول) بيان حالهم فى استحقاق عذاب الآخرة (وفى الثانى) بيان استحقاقهم لعذاب الدنيا (وقيل) : ان الاول تشبيه حالهم بحال اولئك فى التكذيب (وفى الثانى) تشبيه حالهم بحالهم فى الاستئصال (وقيل) ان الاول فى اخذهم بالعذاب، والثانى فى كيفية العذاب (وقيل) ان آل فرعون كانوا على احوال مختلفة فى المعصية فبين مشاركة هؤلاء اياهم فى تلك الاحوال .

قوله تعالى : ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون (٥٥)

الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة وهم لا يتقون (٥٦)

ثم ذم سبحانه الكفار فقال (ان شر الدواب عند الله) اى شر من يدب على وجه الارض فى معلوم الله، او فى حكم الله (الذين كفروا) واستمروا على كفرهم (فهم

لا يؤمنون) هذا اخبار عن قوم من المشركين انهم لا يؤمنون ابدأ فخرج المخبر على وفق الخبر، فماتوا مشركين.

ثم وصفهم الله فقال: (الذين عاهدت منهم) اى من جملتهم والضمير العائد الى (الذين) محذوف اى الذين عاهدت منهم اى من المشركين (وقيل): ان (من) مزيدة و انما دخلت لان معنى عاهدتم اخذت العهد منهم، وكما قال: (ردف لكم) (١) لان معنى ردف. قرب، فعومل بما يعامل به (وقيل) معناه عاهدت معهم، قال مجاهد: اراد به يهود بنى قريظة، فانهم كانوا قد عاهدوا النبى صلى الله عليه وآله على ان لا يضروا به ولا يمالئوا عليه عدواً، ثم مالم يمالئوا عليه الاحزاب يوم الخندق واعانوهم عليه بالسلاح وعاهدوا مرة اخرى فنقضوا فانقم الله منهم

(ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة) اى كلما عاهدتهم نقضوا العهد ولم يفوا به (وهم لا يتقون) نقض العهد (وقيل) لا يتقون عذاب الله تعالى .

قوله تعالى : فاما تثقفنهم (٢) فى الحرب فشردهم (٣) من خلفهم لعلمهم
يذكرون (٥٧) واما تخافن من قوم خيانة (٤) فأنبذ اليهم على سواء (٥)
ان الله لا يحب الخائنين (٥٨)

ثم حكم سبحانه فى هؤلاء الناقضين للعهد ، فقال لنبيه صلى الله عليه وآله
(فاما تثقفنهم فى الحرب) معناه فاماتصا دفتهم فى الحرب اى ان ظفرت بهم وادركتهم

(١) النمل- ٧٢.

(٢) الثقف ، الظفر، والادراك بسرعة (مجمع البيان)

(٣) التشريد التفريق على اضطراب (مجمع البيان)

(٤) الخيانة نقض العهد فيما أوتمن عليه (مجمع البيان)

(٥) النبذ القاء الخبر الى من لا يعلمه (مجمع البيان)

(٦) السواء، العدل ومنه قيل للوسط سواء لاعتداله الى الجهات وقيل: عنى بقوله:

على سواء على استواء فى العلم به (مجمع البيان)

(فشرد بهم من خلفهم) اى فنكل بهم تنكيلا، وأثر فيهم تأثيراً يشرد بهم من بعدهم ويطردهم ويمنعهم من نقض العهد بان ينظروا فيهم فيعتبروا بهم فلا ينقضوا العهد ، ويتفرقوا فى البلاد مخافة ان تعاملهم بمثل ما عاملتهم به ، وان يحل بهم ما حل بهم ، وهذا معنى قول ابن عباس، والحسن و قتادة ، وسعيد بن جبيرة والسدى .

وقال الزجاج : معناه افعل بهم فعلا من القتل تفرق بهم من خلفهم (وقيل) : ان معنى (شرد بهم) سمع بهم بلغة قريش (لعلهم يذكرون) اى لكى يتذكروا ويتعظوا وينزجروا عن مثل ذلك .

(واما تخافن من قوم خيانة) معناه : وان خفت يا محمد من قوم بينك وبينهم عهد خيانة فيه ، لان الخيانة انما تكون بعد تقدم العهد ولم يظهر منهم نقض العهد بعد (فانبذ اليهم على سواء) اى فالى اليهم ما بينك وبينهم، من العهد ، واعلمهم بانك قد نقضت ما شرطت لهم لتكون انت وهم فى العلم بالنقض على استواء ولا تبدءهم بالقتال من قبل ان تعلمهم بنقض العهد حتى لا ينسبوك الى الغدر بهم، فهذا معنى قوله (على سواء)

(وقيل) معنى قوله : (على سواء) على عدل- اى ان كان بينك وبينهم عهد بغير مال فأعلمهم بانك قد نقضت عهدهم، وان كان العهد على مال فرد المال عليهم ثم انقض العهد (ان الله لا يحب الخائنين) اى بنقضهم، معناه فلا تخنهم بأن تبدأهم بالقتال من غير اعلامهم بنقض العهد، قال الواقدي: هذه الآية نزلت فى بنى قينقاع ، وبهذه الآية صار النبى ﷺ .

قوله تعالى: ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون (٥٩) واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون (١) بهعدوا الله وعدوكم وآخرين من دونهم لاتعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شىء فى سبيل الله

يوف اليكم وانتم لاتظلمون (٦٠) وان جنحوا (٢) للسلام فاجنح لها وتوكل
على الله انه هو السميع العليم (٦١)

لما تقدم الامر بقتال الكفار عقبه سبحانه بوعده النصر والامر بالاعداد لقتالهم
فقال : (ولاتحسين الذين كفروا) معناه : ولا تحسبن يا محمد اعداءك الكافرين
قد سبقوا امر الله وأعجزوه، وانهم قد فاتوك، فان الله سبحانه يظفرك بهم كما وعدك
ويظفرك عليهم، والسبق ، والفوت بمعنى واحد.

(وقيل) معناه لاتحسين من أقلت من هذه الحرب انه قد سبق الى الحياة، عن
الزجاج ، والخطاب للرسول ﷺ والمراد به غيره.

(وقيل) : انه انما قاله تطيباً لقلبه في الهار بين كما طيب قلبه في المقتولين
والمأسورين ، وعلى القرائة بالياء ، فالمعنى لايحسن الكافرون انفسهم سابقين او
لايحسن الكافرون انهم سابقون .

(انهم لايعجزون) اي لايعجزون الله ولا يفوتونه حتى لا يبعثهم الله يوم القيمة،
عن الحسن (وقيل) معناه : لايعجزونك ، عن الجبائي .

(واعدوا لهم ما استطعتم من قوة) هذا امر منه سبحانه بان يعدوا السلاح قبل
لقاء العدو، ومعناه : واعدوا للمشركين ما قدرتم عليه مما يتقوى به على القتال من
الرجال ، وآلات الحرب ، وروى عقبه بن عامر عن النبي ﷺ : ان القوة الرمي ،
وعلى هذا فيكون معناه : انه من القوة (وقيل) : ان القوة اتفاق الكلمة ، والثقة بالله
تعالى ، والرغبة في ثوابه (وقيل) : القوة الحصون ، عن عكرمة .

(ومن رباط الخيل) اي ومن ربطها واقتنائها للغزو ، وهي من أقوى عدد
الجهاد ، وروى عن النبي (ص) انه قال ارتبطوا الخيل ، فان ظهورها لكم عز ،
واجوافها كنز (وقيل) ان القوة ذكور الخيل ، والرباط ، الاناث منها ، عن الحسن

(٢) الجنوح الميل ومنه جناح الطائر لانه يميل به في احد شقيه، ولاجنح عليه

اي لامل الى مأثم (مجمع البيان)

وعكرمة (ترهبون به) اى تخوفون بماتعدونه لهم (عدو الله وعدوكم) يعنى مشركى مكة وكفار العرب .

((وآخرين من دونهم) اى وترهبون كفاراً آخرين دون هؤلاء، واختلفوا فى الآخرين (ف قيل) انهم بنو قريظة ، عن مجاهد (وقيل) هم أهل فارس عن السدى (وقيل) هم المنافقون لا يعلم المسلمون أنهم أعدائهم وهم أعدائهم ، عن الحسن وابن زيد .

(لا تعلمونهم) معناه: لا تعرفونهم، لانهم يصلّون، ويصومون، ويقولون لا اله الا الله محمد رسول الله ، ويختلطون بالمؤمنين (الله يعلمهم) اى يعرفهم لانه المطلع على الاسرار (وقيل) هم الجن ، وهو اختيار الطبرى ، قال لان (الاعداء) دخل فيه جميع المتظاهرين بالعداوة فلم يبق الا من لا يشاهد .

(وماتنغوا من شىء فى سبيل الله) اى فى الجهاد ، وفى طاعة الله (يوف اليكم) اى يوفر عليكم ثوابه فى الآخرة (وانتم لا تظلمون) اى لانقصون شيئاً منه .

(وان جنحوا للسلم اى مالوا الى الصلح وترك الحرب (فاجنح لها) اى مل اليها واقبلها منهم ، وانما أنث ، لان السلم بمعنى المسالمة (وتوكل على الله) اى فوض امرك الى الله (انه هو السميع العليم) لا تخفى عليه خافية (وقيل) : ان هذه الآية منسوخة بقوله : (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) (١) وقوله : (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله) الآية (٢)، عن الحسن وقتادة (وقيل): انها ليست منسوخة لانها فى الموادة لاهل الكتاب ، واخرى لعباد الاوثان .

وهذا هو الصحيح لان قوله : (اقتلوا المشركين) والاية الاخرى نزلتا فى فى سنة تسع فى سورة براءة ، وصالح رسول الله ﷺ وفد نجران بعدها .

(١) التوبة : ٥

(٢) التوبة : ٢٩

قوله تعالى : **وان يريدوا ان يخدعوك (١) فان حسبك الله هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين (٦٢) والّف بين قلوبهم لوانفقّت مافى الارض جميعاً ماالفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم (٦٣) .**

ثم خاطب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله فقال (وان يريدوا ان يخدعوك) معناه وان يزد الذين يطلبون منك الصلح ان يخدعوك فى الصلح بان يقصدوا بالتماس الصلح دفع اصحابك والكف عن القتال حتى بقوا فيبدؤكم من غير استعداد منكم .

(فان حسبك الله) اى فان الذى يتولى كفايتك ، الله (هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين) اى هو الذى قواك بالنصر من عنده وأيدك بالمؤمنين الذين ينصرونك على اعدائك (والّف بين قلوبهم) واراد بالمؤمنين الانصار، وهم الاوس والخزرج عن ابي جعفر عليه السلام والسدى واكثر المفسرين .

واراد بتأليف القلوب ما كان بين الاوس والخزرج ، من المعاداة والقتال ، فانه لم يكن حيان من العرب بينهما من العداوة مثل ما كان بين هذين الحيين ، فالّف الله بين قلوبهم حتى صاروا متوارين متحابين ببركة نبينا صلى الله عليه وآله (وقيل) اراد كل متحابين فى الله ، عن مجاهد .

(لوانفقّت مافى الارض جميعاً ماالفت بين قلوبهم) اى لم يمكنك جمع قلوبهم على الالفة ، وازالة ضغائن الجاهلية (ولكن الله الف بينهم) بان لطف لهم بحسن تدبيره ، وبالاسلام الذى هداهم اليه (انه عزيز حكيم) لايمتنع عليه شىء يريد فعله ولايفعل الا ما تقتضيه الحكمة .

قال الزجاج وهذا من الايات العظام وذلك أن النبى صلى الله عليه وآله ،

(١) الخدع والخديعة اظهار المحبوب مع ابطان المكروه (مجمع

بعث الى قوم أنفتهم (١) شديدة بحيث لو لطم رجل من قبيلة لطمه قاتل عنه قبيلته ، فالف الايمان بين قلوبهم حتى قاتل الرجل اباه ، واخاه ، واينه ، فاعلم الله سبحانه ان هذا ماتوا منهم الا هو .

قوله تعالى : يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك (٢) من المؤمنين (٦٤)
يا ايها النبي حرض (٣) المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون (٤)
يغلبوا مأتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون (٦٥) الان خفف الله عنكم و علم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مأتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين (٦٦)

ثم أمر سبحانه بقتال الكفار وحث عليه بقوله : (يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) اى كافيك الله، ويكفيك متبعوك من المؤمنين ، (وقال) الحسن معناه : الله حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين اى يكفيك ويكفيهم (قال) الكلبي نزلت هذه الآية بالبيداء فى غزوة بدر قبل القتال

(يا ايها النبي حرض المؤمنين) اى ابعث المؤمنين (على القتال) ورغبهم فيه بسائر أسباب التحريض والترغيب من ذكر الثواب الموعود على القتال ، وبيان ما وعد الله لهم من النصر والظفر واغتنام الاموال
(ان يكن منكم عشرون صابرون) على القتال (يغلبوا مأتين) من العدو

-
- (١) أنف من الشيء أنفاً: والاسم منه الانفة: استنكف (اقرب الموردي)
 - (٢) الاتباع موافقه الداعى فيما يدعوا اليه من اجل دعائه (مجمع البيان)
 - (٣) التحريض والحض والحث بمعنى، وهو الترغيب فى الفعل بما يبعث على المبادرة اليه ، وضده التقطير (المجمع) .
 - (٤) الصبر حبس النفس عما تنازع اليه من ضد ما ينبغى ان يكون عليه وضده الجزع (مجمع البيان)

(وان يكن منكم مائة يغلبوا الفاً من الذين كفروا) واللفظ لفظ المخبر ، والمراد الامر ، ويدل على ذلك قوله فيما بعد : (الان خفف الله عنكم) لان التخفيف لا يكون الا بعد التكليف (بانهم قوم لا يفقهون) معناه ذلك النصر من الله تعالى لكم على الكفار ، والمخذلان للكفار بانكم تفقهون امر الله تعالى وتصدقونه فيما وعدكم من الثواب ، فيدعوكم ذلك الى الصبر على القتال والجد فيه ، والكفار لا يفقهون امر الله تعالى ولا يصدقونه فيما وعدكم من الثواب

ولما علم الله تعالى أن ذلك يشق عليهم تغيرت المصلحة في ذلك فقال : (الان خفف الله عنكم) الحكم في الجهاد من وجوب قتال العشرة على الواحد ، وثبات الواحد للعشرة (وعلم ان فيكم ضعفاً) اراد به ضعف البصيرة والعزيمة ولم يرد ضعف البدن ، فان الذين اسلموا في الابتداء لم يكونوا كلهم اقوياء البدن ، بل كان فيهم القوى والضعيف ، ولكن كانوا اقوياء البصيرة ، واليقين ، ولما كثر المسلمون واختلف بهم من كان اضعف يقينا وبصيرة نزل (الان خفف الله عنكم)

(فان يكن منكم مائة صابرة) الى القتال (يغلبوا مأتين) من العدو (وان يكن منكم الف) صابرة (يغلبوا الفين) منهم (باذن الله) اى بعلم الله

(وقيل) : بامرهم ، فامر الله تعالى الواحد ، بان يثبت لاثنتين وتضمن النصر له عليها ، وانما لم يفصل ولم يأمر من كان قوى البصيرة بان يثبت لعشرة ومن كان ضعيف البصيرة ، بان يثبت لاثنتين ، لانهم كانوا يشهدون القتال مختلطين ، فكان لا يمكن التمييز بينهم ، ولونص على من كان ضعيف البصيرة كان فيه ايحاشهم وانكسار قلوبهم وزيادة ضعفهم .

(والله مع الصابرين) اى معونة الله مع الصابرين ، ومعناه : والله معين الصابرين (وقيل) : ان هذه الآية نزلت بعد الآية الاولى بمدة وان قرن بينهما في المصحف ، وهى ناسخة للاولى والمعتبر فى النسخ والمنسوخ بالنزول دون التلاوة وقال الحسن ان التغليظ كان على اهل بدر ثم جاءت الرخصة

قوله تعالى : ما كان لنبي أن يكون له اسرى (١) حتى يشخن (٢) في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم (٦٧) لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم (٦٨) فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم (٦٩)

(ما كان لنبي) أى ليس له ولا فى عهد الله اليه (ان يكون له اسرى) من المشركين ليفديهم او يمن عليهم (حتى يشخن فى الارض) أى حتى يبالغ فى قتل المشركين وقهرهم ليرتدع بهم من ورائهم ، وقال ابو مسلم : الاثنان ، الغلبة على البلدان والتذليل لاهلها يعنى حتى يتمكن فى الارض .

(تريدون عرض الدنيا) هذا خطاب لمن دون النبي ﷺ من المؤمنين الذين رغبوا فى اخذ الفداء من الاسرى ، فى اول وقته ، ورغبوا فى الحرب للغنمة ، قال الحسن وابن عباس : يريد به بيوم بدر ويقول : اخذتم الفداء من الاسرى فى اول وقعة كانت لكم من قبل ان تثخنوا فى الارض ، وعرض الدنيا ، مال الدنيا لانه بمعرض الزوال .

(و الله يريد الآخرة) أى تريدون عاجل الحظ ، من عرض الدنيا ، والله يريد لكم ثواب الآخرة (والله عزيز) لا يغلب انصاره ، فاعملوا ما يريد منكم لينصركم (حكيم) يجرى افعاله على ما توجيه الحكمة ، فصل سبحانه بين ارادة نفسه وارادة عباده ولو كان ما ارادوه على ما قاله المجبرة لم يصح هذا التفصيل .

(لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) قيل فى معناه اقوال

(١) الاسر الشد على المحارب بما يصير به فى قبضة الاخذ له وفلان ماسور أى مشدود وكانوا يشدون الاسير بالنقد (مجمع البيان)

(٢) الاثنان فى الارض تغليظ الحال بكثرة القتل ، والشخن والغاظ والكثافة نظائر وقد ائخته المرض اذا اشتدت قوته عليه وائخنه الجراح (مجمع البيان)

(احدهما) لولا مضى من حكم الله ان لا يعذب قوماً حتى يبين لهم ما يتقون، وانه لم يبين لكم ان لا تأخذوا الفداء ، لعذبكم بأخذ الفداء ، عن ابن جريح .
(وثانيها) لولا ان الله حكم لكم باباحة الغنائم والفداء فى ام الكتاب وهر اللوح المحفوظ لمسكم فيما استحللتم قبل الاباحة عذاب عظيم، فان الغنائم لم تحل لاحد قبلكم ، عن ابن عباس .

(وثالثها) لولا كتاب من الله سبق وهو القرآن فآمنت به واستوجبتهم بالايمان به ، الغفران لمسكم العذاب ، عن الجبائى، قال: والمراد به الصغائر .
(ورابعها) ان الكتاب الذى سبق قوله: (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم) (١) والمعنى لولا ما كتب الله فى القرآن او فى اللوح المحفوظ انه لا يعذبكم والنبي بين اظهركم لعذبكم .

(فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً) هذه اباحة منه سبحانه للمؤمنين ان يأكلوا مما غنموه من اموال المشركين (واتقوا الله) باتقاء معاصيه (ان الله غفور رحيم) (٢) .

قوله تعالى : يا ايها النبي قل لمن فى ايديكم من الاسرى ان يعلم الله فى قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما اخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم (٧٠)
وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فامكن منهم والله عليم حكيم (٧١)
ثم خاطب الله سبحانه نبيه فقال : (يسا ايها النبي قل لمن فى ايديكم) من الاسارى ، انما ذكر الابدى ، لان من كان فى وثاقهم ، فهو بمنزلة من يكون فى ايديهم لاستيلائهم عليه (من الاسرى) يعنى اسراء بدر الذين اخذ منهم الفداء (ان يعلم الله فى قلوبكم خيراً) اى اسلاماً واخلاصاً اورغبة فى الايمان وصحة نية (يؤتكم خيراً) اى يعطكم خيراً (مما اخذ منكم) من الفداء (اما) فى الدنيا و الاخرة

(١) الانفال - ٣٢

(٢) ثم ذكر فى مجمع البيان بقية قصة البدر هنا تركناها لطولها من شاء فليراجع اليه فى ذيل هذه الاية

(واما) فى الآخرة (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله غفور) للذنوب (رحيم) .

روى عن العباس بن عبدالمطلب انه قال: نزلت هذه الآية فى وفى اصحابى، كان معى عشرون اوقية ذهباً، فاخذت منى، فاعطانى الله مكاها عشرين عبداً كل منهم يضرب بمال كثير، وادناهم يضرب بعشرين الف درهم مكان العشرين اوقية، واعطانى زمزم، وما احب ان لى بها جميع اموال اهل مكة، وانا انتظر المغفرة من ربه .
قال قتادة : ذكر لنا ان نبى الله ﷺ لما قدم عليه مال البحرين ثمانون ألفاً ، وقد توضعاً لصلاة الظهر ، فما صلى يومئذ حتى فرقه ، و امر العباس ان يأخذ منه ويحشى فاخذ ، فكان العباس يقول : هذا خير مما اخذ منا وارجوا لمغفرة .

(وان يريدوا خيانتك) معناه: وان يرد الذين اطلقتهم من الاسارى خيانتك بان يعدوا سرباً لك، او ينصروا عدواً عليك (فقد خانوا الله من قبل) بان خرجوا الى بدر ، وقالوا مع المشركين (وقيل) بان اشركوا بالله و اضافوا اليه مالا يلىق به (فامكن منهم) اى فامكنك منهم يوم بدر ، بان غلبوا وأسروا وسيمكنك منهم ثانياً ان خانوك (والله عليم حكيم) معناه : عليم بما يقولونه وبما فى نفوسهم وبجميع الاشياء حكيم فيما يفعله .

قوله تعالى : ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله والذين آووا و نصروا أولئك بعضهم اولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شىء حتى يهاجروا وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير (٧٢)

الهجرة والمهاجرة فراق الوطن الى غيره من البلاد : واصله من الهجر ضد الوصل .

ثم ختم الله سبحانه السورة بايجاب موالة المؤمنين وقطع موالة الكافرين فقال : (ان الذين آمنوا بالله ورسوله) وبما يجب الايمان به (وهاجروا) من مكة الى

المدينة (وجاهدوا) وقتلوا العدو (بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) أي في طاعة الله واعزاز دينه (والذين آووا) الرسول ، والمهاجرين بالمدينة ، أي جعلوا لهم مأوى واسكنوهم منازلهم يعني الانصار (ونصروا) أي ونصروهم بعد الايواء على اعدائهم وبذلوا المهج في نصرتهم (اوائك بعضهم اولياء بعض) أي هؤلاء ، بعضهم اولى ببعض في النصرة ، وان لم يكن بينهم قرابة من اقربائهم من الكفار .

(وقيل) في التوارث ، عن ابن عباس والحسن ومجاهد ، وقتادة والسدي .

(وقيل) في التناصر والتعاون والموالة في الدين ، عن الاصم .

(وقيل) في نفوذ امان بعضهم على بعض ، فان واحداً من المسلمين لو آمن انساناً نفذأمانه على سائر المسلمين .

(والذين آمنوا ولم يهاجروا) الى المدينة (مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) أي مالكم من ميراثهم من شيء حتى يهاجروا ، فحينئذ يحصل بينكم التوارث فان الميراث كان منقطعاً في ذلك الوقت بين المهاجرين وغير المهاجرين ، وروى عن ابي جعفر عليه السلام انهم كانوا يتوارثون بالمواخاة الاولى .

(وقيل) معناه مالكم من موالاتهم ونصرتهم من شيء أي ليس عليكم نصرتهم (وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر) معناه وان طلبوا يعني المؤمنين الذين لم يهاجروا منكم النصرة لهم الكفار واعانتهم في الدين ، فعليكم النصر ، والمعونة لهم ، وليس عليكم نصرتهم في غير الدين (الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) معناه : الا ان لا يطلبوا منكم النصرة لهم على قوم من المشركين بينكم وبينهم امان وعهد يجب الوفاء به ، ولا تنصروهم عليهم ، لما فيه من نقض العهد (والله بما تعملون بصير) أي بأعمالهم عليم لا يخفى عليه شيء منها .

قوله تعالى : **والذين كفروا بعضهم اولياء بعض الا تفعلوا تكن فتنة (١)**

(١) الفتنة ، أصلها الامتحان ثم تستعمل في اشياء منها الكفر والشرك (مجمع

البيان) .

فى الارض وفساد كبير (٧٣) والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقاً لهم مغفرة ورزق كريم (٧٣) (٢) والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله ان الله بكل شىء عليم (٧٥) .

ثم ذكر سبحانه وتعالى حكم الكافرين فقال : (والذين كفروا بعضهم اولياء بعض اى بعضهم أنصار بعض ، عن ابن اسحاق وقتادة (وقيل) معناه بعضهم أولى ببعض فى الميراث ، عن ابن عباس وابى مالك .

(الانفعلوه) وتقديره ، الانفعلوا ما أمرتم به فى الآية الاولى والثانية ، ومخرجه مخرج الخبر ، والمراد به الامر وتقديره ، الانفعلوا ما أمرتم به من التناصر والتعاون والتبرء من الكفار (تكن فتنة فى الارض وفساد كبير) على المؤمنين الذين لم يهاجروا ويريد بالفتنة هنا ، المحنة بالميل الى الضلال ، وبالفساد الكبير ، ضعف الايمان . (وقيل) : ان الفتنة هى الكفر ، لان المسلمين اذا والوهم تجرؤوا على المسلمين ودعوهم الى الكفر ، وهذا يوجب التبرء منهم ، والفساد الكبير سفك الدماء ، عن الحسن .

(وقيل) : معناه وان تعلقوا التوارث بالهجرة ولم تقطعوه بعدمها أدى الى فتنة فى الارض باختلاف الكلمة وفساد عظيم بتقوية الخارج عن الجماعة ، عن ابن عباس وابن زيد .

ثم عاد سبحانه الى ذكر المهاجرين والانصار ، ومدحهم والثناء عليهم فقال : (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله) اى صدقوا الله ورسوله وهاجروا من ديارهم واطانهم يعنى من مكة الى المدينة وجاهدوا مع ذلك فى اعلاء دين

الله (والذين آووا ونصروا) اى ضموهم اليهم ونصروا النبي ﷺ (اولئك هم المؤمنون حقاً) اولئك الذين حققوا ايمانهم بالهجرة والصعرة بخلاف من اقام بدار الشرك .
(وقيل) معناه ان الله حقق ايمانهم بالبشارة التى بشرهم بها ولم يكن لمن لم يهاجروا ولم ينصروا مثل هذا .

واختلفوا فى أن الهجرة هل تصح فى هذا الزمان ام لا ؟ فقال : لانصح ، لان النبي (ص) قال لاهجرة بعد الفتح ، ولان الهجرة ، الانتقال من دار الكفر الى دار الاسلام ، وليس يقع مثل هذا فى هذا الزمان لاتساع بلاد الاسلام الا ان يكون نادراً لا يعتد به .

(وقيل) ان هجرة الاعراب الى الامصار باقية الى يوم القيمة ، عن الحسن ، والاقوى ان يكون حكم الهجرة باقياً ، لان من أسلم فى دار الحرب ثم هاجر الى دار الاسلام كان مهاجراً ، وكان الحسن يمنع ان يتزوج المهاجر الى اعرابية ، وروى ، عن عمر بن الخطاب انه قال : لاتنكحوا اهل مكة ، فانهم اعراب ، وانما سمي الجهاد سبيل الله لانه الطريق الى ثواب الله فى دار كرامته (لهم مغفرة ورزق كريم) لايشوبه ما ينقصه (ما ينقصه - خ) .

(وقيل) الرزق الكريم ها هنا طعام الجنة ، لانه لا يستحيل فى اجوافهم نجواً بل يصير كالمسك ربحاً .

(والذين آمنوا من بعد) اى من بعد فتح مكة ، عن الحسن (وقيل) : معناه آمنوا من بعد ايمانكم (وهاجروا) بعد هجرتكم (وجاهدوا معكم) ايها المؤمنون (فاولئك منكم) اى مؤمنون مثلكم ومن جملتكم وحكمهم حكمكم فى وجوب موالاتهم ، وموارثتهم ، ونصرتهم وان تأخر ايمانهم وهجرتهم .

(واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) معناه : وذوالارحام والقراة بعضهم احق بميراث بعضهم من غيرهم ، عن ابن عباس ، والحسن ، وجماعة المفسرين ، وقالوا : صار ذلك نسخاً لما قبله ، من التوارث بالمعاقدة والهجرة وغير ذلك من

من الاسباب ، فقد كانوا يتوارثون بالمواخاة فان النبي (ص) كان آخى بين المهاجرين والانصار.

(فى كتاب الله) اى فى حكم الله ، عن الزجاج (وقيل): فى اللوح المحفوظ كما فى قوله : (ما اصاب من مصيبة فى الارض ولا فى انفسكم الا فى كتاب من قبل ان نبرئها) .

(وقيل) : فى القرآن ، وفى قوله : (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) دلالة على ان من كان اقرب الى الميت فى النسب كان اولى بالميراث سواء ذاسهم او غير ذى سهم او عصبه او غير ذى عصبه ، ومن وافقنا فى توريت ذوى الارحام يستثنى اصحاب الفرائض والعصبه من الاية ، وذلك خلاف الظاهر (ان الله بكل شىء عليم) ظاهر المعنى و اكثر هذه السورة فى قصة بدر

تم سورة الانفال مأخوذة من مجمع البيان

ويتلوها سورة البرائة من المفسر الجليل

الاغا نورالدين

الاراكى قدس سره

سورة البراءة (٩)

وهي مدنية

مائة وتسع وعشرون آية

كتبها في حلب (٦ شعبان)

سنة ١٣٣٦

القمرية من الهجرة النبوية على

هاجرها آلاف التحية

قوله تعالى: برائة (١) من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين (١)
فسيحوا في الارض اربعة اشهر واعلموا انكم غير معجزي الله وان الله مخزي
الكافرين (٢) واذا ان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله
بريء من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتهم فاعلموا
انكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب اليم (٣)

هذه المقررات برائة وانفصال العهد من جانب الله ورسوله ، التي لا بد من
وصولها الى الاشخاص التي وقعت المعاهدة بينكم وبينهم من المشركين ، حتى
يخرج من الغدر والمكر ، ويعلموا بفصل عهودهم ، ولا فرق بين ان تكون مدة
المعاهدة هي اربعة اشهر المذكورة ، أو أقل أو أكثر ، فللطائفة الاولى اعلام بان لا يحصل
العهد الجديد وللثانية استيمان في تمام تلك المدة واعلام بعدم العهد الجديد في البعد ،
وللثالثة اعلام بقطع العهد بعد المدة الى زمان عهدوا واعلام بعدم العهد الجديد ايضا .
ويظهر من قوله تعالى (فسيحوا في الارض) ان انفصال العهد بعد المدة

(١) لما ختم الله سبحانه سورة الانفال بايجاب البرائة عن الكفار افتتح هذه
السورة بانه تعالى ورسوله بريثان منهم كما امر المسلمين بالبرائة منهم فقال: برائة
الخ (مجمع البيان)

المذكورة في الآية ، وهي اربعة الاشهر الحرم، شوال الى آخر المحرم، واطلاق الحرم على مايشمل الشوال (اما) من باب التغليب (واما) من باب صحة وقوع الاحرام فيه ، بلحاظ الجهة الجامعة بين مايقع الاحرام فيه ، ويحرم القتال فيه ، اطلق عليه كونه من الحرم .

وعلى اى حال ، فذلك الامر امر ترخيص، اى سيروا من لكم السير فى تلك الاربعة ، ولتعلموا ان بعد أوان فصل العهد والشروع فى القتال ، انكم غير معجزى الله ، فان حزب الرسول حزب الله ، والله غالب على الكل ، ولا يكون عاجزاً عنكم فتأملوا فى صلاح اموالكم حتى تكونوا على البصيرة .

واعلموا ايضا (ان الله مخزى الكافرين) ويجعلهم موهونا مطلقا فى الدنيا والاخرة ، فلا محالة لاترضوا بالوهن الدنيوى وذلة ، اذ تمت الحجة عليكم ، وتعلمون رسالة محمد ﷺ بسبب ماصدر منه ﷺ وبعد العلم برسالته ، وان الله معه لمّا يكون اصراركم على الخلاف كبركم وهو نقض الغرض، فان (١) الله تعالى يوهنكم ويخذلكم ، فتذللون ويصير غرضكم غير حاصل بل ضده يصير حاصلا . (واذان من الله ورسوله) أى هذا اعلام منه ومن رسوله (الى الناس) فى هذا اليوم وهو يوم النحر وهو يوم الحج الاكبر لوقوع اكبر افعال الحج فيه (بان الله برىء من المشركين) وان رسوله ايضا برىء ، وبحسب اللفظ يكون عطفاً على الله ، وهو اسم ان المرفوع محلاً لكونه مبتدأ ، فلذا رفع لفظ الرسول (فان تبتم فهو خيبر لكم) اى ان رجعتم من الكفر الى الايمان (وان توليتم) وادبرتم الايمان (فأعلموا انكم غير معجزى الله) .

وقد بعث النبي ﷺ علياً امير المؤمنين عليه السلام بأن يأخذ من ابى بكر ، ويقرء على المشركين يوم النحر ، ففعل على عليه السلام ذلك ، واعلم ان لايجب بعد العام مشرك وان ادبرتم عن الله والرسول فاعلموا ان الله لايعجز ، ولكم البشارة بالعذاب الليم .

اعلم انا قد بيّنا في سورة الاحزاب لكتابتنا فيها قبل ذلك ، ان الجهاد مع الكفار وقتلهم ، بلحاظ ان القانون الذى جعله الله على حسب صلاح الوقت ، ورأى لزوم العمل عليه لابد للرسول من قبله - بعد اظهار المطلب عليهم ، واتمام الحجة باتيان المعجزات على قدر ما يكون متماً للحجة ، بحيث يكون عدم قبوله عناداً - ان يلزمهم ولو بالسيف على الادخال تحت القانون ، وعدم مزاحمتهم للقواعد المجمعولة فيه ، اذ لو تركهم بحاله يزاحمون للقانون ، ويردعون محبهم وذراريهم ونسائهم ويوسوسون للباقي ، والحال انهم لو عدموا لدخل الممنوعون تحت القانون ، لوجود متم " الحجة ، فيصل اليهم الخيرات الدنيوية والاخرية .

فالمعاندون يقتوتون الصلاح عليهم ، ويمنعون من اجراء القانون ، فمن باب الصلاح الاعظم يلزم اعدام هؤلاء حتى يستقر القانون ، ويصل الصلاح الى الجماعة الكثيرة التى تسرى ذلك الصلاح في اعقابهم وذراريهم ، لجواز ايصال الخير الكثير لتوقف على الشر القليل بأيجاده ، كقطع بعض الاعضاء لسلامة الباقي .

والحال ان فى مقامنا بنظر الدقة لا يكون شراً على المقتولين ايضا بلحاظ العالم الباقي اذ عذابهم يصير اخف من عذابهم اذا بقوا ، وزاحموا وصاروا سببا للردع ، فالجهاد مع المزاحم للقانون لازم بحكم العقل .

ولا يكون الجهاد بلحاظ اجبارهم على الاعتقاد فانه تعالى قال (لا اكراه فى الدين) (١) وبحسب العقل ايضا لامعنى للاكراه على الامر القلبي وهو الاعتقاد ولذا نقبل من اهل الكتاب ابقائهم على مذهبهم اذا التزموا بشرائط الذمة ، التى لا تختل معها القانون المجمعول .

واخذ الجزية بلحاظ ان التقوية على دفاع مزاحمى القانون فى العالم ، تكون لازمة ، وهى موقوفة على تجهيز الجند ، وهو يتوقف على اخذ المال ، فلو فرض ان تمام اهل الكتاب يقبلون الشرائط ، ويحصل الامن من عدم مخالفتهم ، ولم يكن فى

العالم ايضا من يزاحم القانون لما يأخذ المال ، الا ان بقائهم تحت القانون ، وكذلك عدم مزاحمة الباقين ، لا يكون الا مع الخوف ، و هو لا يحصل الا من وجود السيف (١) اى الالة للمقاتلة فى كل زمان بحسبه ، و وجود الجنود المجندة ، وهما متوقفان على المال ولذلك يؤخذ الجزية .

واما تصغيرهم حين الاداء فلاجل انجرار ذلك تدريجا الى حصول الصلاح الحقيقى لهم و لذرياتهم والسائرين من الايمان الموجب لصلاحهم فى الحقيقة فى الدار الاخرى ، و حينئذ فلو رأى النبى ﷺ الصلح الى مدة بشرط عدم اذنائهم للمؤمنين ، وعدم مضادتهم مع القانون فيمن اخذ به ، فله ، واذا رأى خلفهم بعهدهم وانهم جعلوا ذلك وسيلة للتقوية لهم ، والايداء التام ولذا قد حصلت منهم الخلف ، فله ﷺ النقض حينئذ لارتفاع المزاحم مع المقتضى للقتل .

و ظهر من جميع ما ذكر ان المستفاد من الايتين ، من لزوم الجهاد وحصول التعاهد فى الترك لاجل مصلحة ، والنقض بعد رفع ذلك الصلاح كلها على طبق العقل ، ولا يخالف العقل لها ، والله الهادى .

قوله تعالى : الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم احدا فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين (٢)
فاذا انسلك الا شهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم (٥) و ان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه مأمنه ذلك بانهم قوم لا يعلمون (٦)
كيف يكون للمشركين عهد عند الله و عند رسوله الا الذين عاهدتم عند

(١) قال رسول الله ﷺ : الخير كله فى السيف وتحت ظل السيف ولا يقيم الناس الا السيف ، و السيوف مقابليد الجنة - الوسائل باب ١ حديث ١ من ابواب جهاد العدو :

المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين (٧)
 قد استثنى الله تعالى من المشركين المعاهدين ، هذه الطائفة الذين وفوا بعهودهم
 ولم ينقصوا شيئاً من الشرائط واتموا ، ولم يظاهروا ولم يعاونوا على ضرر المسلمين
 احداً من خصماء المسلمين ، فان اليهود معهم من قبل الله والرسول ايضا تكون باقية
 غير منفصلة ، ولذا يجب ايها المسلمون عليكم . اتمام عهدهم الى مدتهم ، ووفائكم
 على طبق المعاهدة ، كما وفوا بعهودهم فالزمواكم للمقتضى للقتل يكون موجودا ،
 فان الله يحب اهل التقوى ، ومن التقوى الوفاء بالعهد لكون الوفاء محبوبا عند الله
 ولما ان الترخيص في اشهر الحرم كان عاما فرتب الله على انسلاخها قتل
 المشركين في اى مكان وجدوا ، في الحل او الحرم ، ولزوم اخذهم ومحاصرتهم
 في حصونهم ، والقعود للاستيلاء عليهم في كل مرصد وطريق ، ونصب لفظ الكل (١)
 لاجل نزع الخافض ، وهو لفظ (فى)

وهذا التعميم لاجل الامكنة ، والا فالباقون على العهد لم يؤمروا بقتلهم بعد
 الانسلاخ ، وهم باقون على التخصيص كما يدل عليه ماسيجىء ايضا ، فان رجعوا
 من الكفر وصلّوا وزكّوا فلا تمنعوا عليهم الطريق ، لتبديل الموضوع والفرص
 ازالة الكفرة والمانعين من اجراء القانون لا المسلمين ، فان الله غافر الذنب ورحيم
 بالعباد ويتجاوز عنهم اذا تابوا .

ومن استجارك - يا ايها النبى - من المشركين لاجل استماع كلام الله واتمام
 الحجة ، فأجره له وابلغه بعد السماع الى ما منه ، حتى لا يكون منك غدر ومكر
 على احد ، والاجارة لاجل انهم غير عالمين فلعلهم يحصل لهم العلم فيؤمنوا .

ثم علل الله فصل (٢) العهد ، ولزوم القتل بعد اشهر الحرم بما سيجىء فى
 البعد واستثنى الطائفة السابقة وهم المعاهدون عند المسجد الحرام وأمر النبى بانهم

(١) يعنى فى قوله تعالى : واقعدوا لهم كل مرصد

(٢) اى نقض العهد

ما استقاموا (١) واداموا على عهودهم، فاستقيموا لهم على عهودكم ، لكون الوفاء محبوبا واهل الوفاء منكم المتقون .

وظهر مما ذكرنا ان المستفاد من تلك الايات انفسخ عهد الله والرسول من قبل المشركين ، صار سببا لرفع المزامح عن الصلاح فى قتلهم ، فامر الله بقتلهم ، واما الباقيون على العهد فلاجل وجود المزامح لايجوز قتلهم ما دام كون المزامح باقيا ، واجساره من استجار لاجل الوصول الى الصلاح ولو احتمالا ، ثم ايصاله الى المأمن حذراً من الغدر ، وكل ذلك مما يطابق العقل ، والعقل لا يخالفه والله الهادى .

قوله تعالى : كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولادمة يرضونكم بافواهم وتابى قلوبهم واكثرهم فاسقون (٨) اشثروا بايات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون (٩) لا يرقبون فى مؤمن الا ولاذمة واولئك هم المعتدون (١٠) فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فاخوانكم فى الدين ونفصل الايات لقوم يعلمون (١١) وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا فى دينكم فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم لعلهم ينتهون (١٢) الا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم اول مرة اتخشونهم فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين (١٣) اى كيف يكون لهؤلاء المعامدين حق العهد ، والحال انهم انظفروا عليكم لايراعون فيكم القرابة ولا العهد ، ويتكلمون بافواهم ما يوجب رضاكم ، ولاتوافق قلوبهم لافواهم ، واكثر هؤلاء خارجون عن الطاعة فى الجوارح ايضا ، بما يتفرع عند العقلاء ، او فاسقون الى الابد ، ولا يرى الله فيهم خيرا حتى يلاحظهم (واشثروا) بالقرآن (ثمنا قليلا) وهو متابعة أهوائهم وشهواتهم، من الكبر والشه

والشيطنة ، فبسبب اعراضهم عن القرآن الذى هو على طبق العقل الصافى ، والاخذ بشهواتهم منعوا ساير الناس عن طريق الله ، وقالوا لهم ببطلان الطريقة الحقة ، ومنشأ ذلك التبديل سوء اعمالهم فى السابق ، اى كثرة توغلهم فى الشهوات ، ورسوخها فى نفوسهم ، صارت علة لبقائهم على الكفر و الاعراض عن القرآن ، لانهم يرون ان القرآن يأمر بخلاف ما عملوا فى السابق، وينهيهم عن الفحشاء والمنكر عند العقول كالظلم والسرقة وقطيعة الرحم

لايراعون هذه الاشخاص بسبب اخلاقهم الكسبية من السابق القرابة والعهد ، وتكرار الكلمتين (١)

(اما) بلحاظ التقييد فى السابق بحصول الظفر لهم ، والاطلاق هنا ، فهؤلاء اشد فى الشهوات . ولذلك وصفهم بانهم معتدون ، ومتجاوزون عن الحدود فوق المتعارف .

و(اما) بملاحظة تعدد السبب، فالسبب للسابق يكون ظفرهم ان حصل، وهناك سوء اعمالهم وملكاتهم الراسخة ، فكانه انتقل مما يخبره الله مما فى انفسهم ، من باب علمه بالغيب بما يكون ظاهرا فيهم .

فان تابوا هؤلاء ايضا ، الذين كفرهم وشدة ملكاتهم الردية ارسخ وصلوا و زكوا فيكون لهم حق الاختوة، لان الله عفو ، اذ عمله بلحاظ صلاح الناس والفساد لهم ، لا بلحاظ نفسه ، و تفصيل تلك الايات و شرحها يكون من الله لاجل اهل العلم ، فانهم يدركون هذا الفرق والتفصيل ، وغيرهم يظنون المطلب واحدا ومكررا . (وان نكثوا) اى الباقون على العهد ، الى زمان صدور الاية لو نكثوا بعد ذلك

كالمعاهدين عند المسجد الحرام . حيث كانوا فى زمان صدور تلك الايات باقين على عهدهم ، الا انهم نقضوها بعد وقوع المحاربة بين خلفاء النبى ﷺ وهم خزاعة مع بنى بكر ، فساعدوا لبنى بكر ، (وطعنوا فى دينكم) وعدوا النقائص له ،

فقاتلوا رؤسائهم وائمتهم ، وهم ائمة الكفر (فانهم لا ايمان لهم) اى ينقض يمينهم فينقض يمين النبي ﷺ ايضاً معهم ، فالايان السابقة لا تنفعهم ، وهذا القتال ايضاً لطف من الله عليهم ، فلعلهم ينتهون عن كفرهم و سوء اعمالهم ، فيصلوا الانسانية الحقيقية التى هى المقصد .

ثم يحرض الله المؤمنين على القتال ، بانه لاجل اى جهة لا تقاتلون مع هذه الاشخاص الموصوفين بتلك الرذائل مع انهم قد هموا باخراج الرسول من مكفى دار الندوة ، وهم بدؤكم بالقتال بعد عهدهم حيث قاتلوا مع خزاعة ، اتكون هذه الاشخاص قابلة لان يخشى منهم؟ والله حقيق بان يخشى منه . فمن كان مؤمناً ، لا يخشى غير الله فى مقابل الله .

وقد ظهر مما ذكرنا من الايات استفادة اسرار رفع اليد عن العهد و الامر بالقتال ، وان الله مع ذلك يعفوا رجعوا ، ولا حاجة لنا الى تكرار ذكر الاسرار بعد ما قدمناها مفصلاً ، فلامخالفة للعقل مع تلك الايات ، بل يوافقها ، والله الهادى .

قوله تعالى : قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم ويخزهم و ينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين (١٣) ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم (١٥) ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم و لم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين و ليجة و الله خبير بما تعملون (١٦) ما كان للمشركين ان يعمرؤا مساجد الله شاهدين على انفسهم بالكفراؤلك حبطت اعمالهم وفى النارهم خالدون (١٧) .

ثم امر الله تعالى بمقاتلة هؤلاء ، الذين عاهدوا عند المسجد الحرام ، وبقوا على عهودهم الى ان نصروا بنى بكر ، على بنى خزاعة ، وهم من عظماء القريش ، وأنباء

بان الله يعذبهم فى ايديكم ويذلهم فتأخذونهم بالاسرى (١) (وينصركم الله عليهم ، ويشف صدور قوم مؤمنين) وهم بنو خزاعة ، (ويذهب غيظ قلوب) هؤلاء المؤمنين بمشاهدة مارأوا من عطوفة الله عليهم ويقبل التوبة ممن يشاء من هذه الطائفة الظالمة اذا رجعوا (والله عليم) بما فى نفوسهم ، وان التوبة ممن يكون حقيقيا ، وممن لا يكون حقيقيا فيقبل ما كان حقيقيا ، وهو الذى شاء قبول توبته وهو لحكيم المتقن فى أموره .

(ام حسبتم) استفهام أنكارى ، اى أنحسبون ان الله يترككم ، ولما يعلم الله المجاهدين الخالصين الذين لم يتخذوا من دون الله والرسول والمؤمنين (وليجة) اى بطانة وهو المحب فى الخفاء ، (والله خبير) باعمالكم ، اى وهو وان كان علمه الذاتى ، وهى الصفة التى عين الذات محيط باعمالكم ، بل العلوم الفعلية ايضا وهى ظهور المجردات وحضورها لديه ، تكون كذلك ، الا انه لا بد ان يكون علمه الحضورى الكونى وهى صفحة الكون والفساد ايضا ثابتا اخلاصكم فيه ، وهى مرتبة الوجود الكونى والصلاح فى هذا حتى تصل كما لانكم من القوة الى الفعل ، فالامتحان لتحصيل تلك الدرجة يكون لازما .

وقد تعدد مراتب علم الله ، اذ العلم هو حضور الشئ لديه ، فالمرتبة العالية حضور الذات لديه ، وكون الاشياء مندرجا فيه ، وبعدها وجود المجردات وحضورها لديه ، واندرج الاشياء فى المجردات ، وهكذا الى ان تنتهى الى الوجود العينى للكائنات ، فصفحة الكائنات علمه ، والذى نفاه (١) قبل وجود الكائنات وهى تلك المرتبة بقرنية اثبات العلم (٢) فى آخر الآية فتكون الآية مطابقة للعقل من ثبوت المراتب للعلم .

-
- (١) الاسر الشد على المحارب بما يصير به فى قبضة الاخذله ، وفلان مأسور اى مشدود وكانوا يشدون الاسير بالقد (مجمع البيان)
- (٢) بقوله تعالى : ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم
- (٣) وهو قوله تعالى : والله خبير بما تعملون

(ما كان للمشركين) تعمير مساجد الله للزوم تطهيرها عن النجاسة، والمشركون نجس ولكن ذلك اذا اعترفوا بالشرك و الكفر ، فالاعمال الصادرة منهم لاثواب فيها ، وهم يخلدون فى النار والظاهر من تلك الايات ، الاخبارات الغيبية ، وصار الامر كما اخبر الله ، وقبول توبة النائب الواقعى ، وان الامتحان لاجل وصول ما بالقوة الى الفعل يكون لازما ، وكون مراتب العلم متعددة ، والاخبار بخلود الكفار ونجاستهم ، وليس شئى منها مخالفا للعقل ، بل العقل امام مطابق لها او غير مخالف والله الهادى .

قوله تعالى: انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلوة و اتى الزكوة ولم يخش الا الله فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين (١٨) اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدى القوم الظالمين (١٩) الدين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله واولئك هم الفائزون (٢٠) يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان و جنات لهم فيها نعيم مقيم (٢١) خالدون فيها ابدآ ان الله عنده اجر عظيم (٢٢) تعمير المساجد (اما) باصلاح ما صار منه خرابا (واما) بالدخول فيه لذكر الله حتى يوجد فيها الانسان لاجل عبادة الله ولا تبقى خالية ، و متروكة فيها عبادة الله وذكره ، وعلى القسمين العاشر الحقيقى هو المؤمن بالله واليوم الآخر ، اذ اصلاح الخراب بيد المشرك سبب للنجاسة ، وهو فسد مما صدر منه ، فكانما خبره .

واما الثانى فلان ذكر غير المؤمن بالله واليوم الآخر ، تعمير لمحل الاصنام ، ولا يكون تعميرا لمحال السجدة لله والخضوع له ، (فجعل) الخبر بمعنى الانشاء ، حتى يكون التعمير لازما على المسلمين بكلا القسمين ، و كان اللازم عليهم منع المشركين من القسمين ، وابقائه على الخبرة ، وان تعميرهم اى المشركين لا يكون تعميرا (يكونان) صحيحين ايضا فالمعمر هو المؤمن المصلى ، واما من لا يصلى

فلا يعمر التعمير الحقيقي ، وهو الثاني ، وهو يزكى اذ شرط قبول الصلوة الزكوة ، فلو لم يزك ، فكانه لم يصل فما حصل التعمير (ولم يخش الله) وذلك فى زمان صدور الآية ، فانه لو خشى من المشركين لا يدخل المسجد خوفا منهم ، فلا يحصل التعمير ، ويقرب هؤلاء الاشخاص من الهداية الحقيقية والوصول الى الله ، اذ هو الغرض الاهم (اجعلتم سقاية :لحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله لا يستون عند الله) والاستفهام يكون انكاريا ، اى لا يمكن ان يجعل السقاية للحاج والتعمير كالايمان والجهاد فى سبيل الله ، لا يستون ، فان العقل اذا تأمل وجد بينهما الفرق البين ، اذا ما كان من السقاية فى حال عدم الايمان لا يكون سقاية للحاج ، بل سقاية لاهل اللعب ، والحاج هو من كان قصده الله ، وقد سبق الكلام فى عمارة المسجد الحرام ، واما الايمان فهو الغاية المقصودة من الانسان ، اذ غاية العبادة معرفة المعبود ، فلا يساويه شىء اصلا .

ونقل فى ورود الآية ان العباس قال لعلى امير المؤمنين (ع) - بعد أمره امير المؤمنين بالايمان : بكونه ساقيا للحاج ، وبعض آخر كطلحة قال: بيدى مفتاح البيت فوردت الآية (والله لا يهدى القوم الظالمين) فلو اصرروا على التسوية ، اورجحوها شيئا اخر على الايمان بالله فيكونون داخلين فى الظالمين ، ولا يوصلهم الى الله فلا يهتدون ، الا ان من التفت بعد الآية واخذ بذيل الآية ، فيصلون الى الله .

والمؤمنون المهاجرون المجاهدون فى سبيل الله بالاموال والانفس (اعظم درجة عند الله) اما من كل احد بسبب عدم ذكر المتعلق ، او من المفتخرين (واولئك هم الفائزون) الواصلون الظافرون بالخير .

يبشرهم الله برحمته ورضائه او الجنة التى هى ظهور درجة رضاء الله ، وجنات فيها نعيم متفاوتة مختلفة باقية ، وهم مخلصون فى النعمة ، والنعمة لهم دائمية ، لانتهاؤها ولها وتدوم ابدا ، لان الله يكون عنده أجر عظيم لكونه عظيما ، فما من قبله يكون عظيما ولكون فيضه دائميا فيفيض على الدوام فلا انتهاه ،

وقد ظهر مما ذكرنا ان المستفاد من تلك الايات ، من كون معمر المساجد اهل الايمان الموصوف بالصفات المذكورة ، ومن عدم التسوية بين السقاية والتعمير الصورى لمسجد الحرام ، مع الايمان بالله والمعاد والجهاد فى سبيل الله ، وكون المؤمن المهاجر المجاهد بالمال والنفس اعظم درجة ، وبشارة الله لهم ، وسائر ما ذكر ، وكون الاخرة ابدى وان فعل العظيم عظيم ، تمامها (١) على طبق العقل والعقل يطابقها ولا يخالفها ، والله الهادى .

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا آباءكم و اخوانكم اولياء ان استحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون (٢٣) قل ان كان آباءكم و ابناؤكم و اخوانكم و ازواجكم و عشيرتكم و اموال اقترفتوها و تجارة تخشون كسادها و مساكن ترضونها احب اليكم من الله و رسوله و جهاد فى سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بامرہ والله لا يهدى القوم الفاسقين (٢٤) لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة و يوم حنين اذا عجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا و ضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم و ليتم مدبرين (٢٥) ثم انزل الله سكينته على رسوله و على المؤمنين و انزل جنودا لم تروها و عذب الذين كفروا و ذلك جزاء الكافرين (٢٦) ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم (٢٧) .

لما ان الايمان الحقيقى بغلبة العقلانية و ما فوقها على القوى الدانية ، و لا بد فى تحصيل تلك المرتبة من الايمان من المجاهدات ، و رفع التعلقات فيما اذا زاحمت مع الدرجة العالية ، فهى الله المؤمنين من اتخاذ آباءهم ، و اخوانهم الكافرين اولياء ، و بين ان حبههم مع كفرهم ينافى حب الله بكماله ، فانهم مبغضون عند الله فاخذهم الاولياء ، يكون تعديا عن العدل المستقيم ، و لا يجتمع مع المحبوبة لله على نحو الكمال .

(١) خبر لقوله : ان المستفاد من تلك الايات

وانه لو كانت الالباء ، والابناء ، والاخوان والازواج والعشيرة ، والاموال المكتسبة ، وانماء التجارة وعدم كسادها ، والمساکن احب اليكم من الله والرسول والجهاد فى سبيل الله فانظروا للوصول اليهم ، ولا تنتظروا الوصول الى الله لعدم اجتماعهما اذا جاء امر الله من المذاب الديوى او الاخرى ، والامر للتهديد ، فان الوصول الى الدانى المغفوت للوصول الى العالى لابد ان يخاف منه عند العقلاء ، والله لا يهدى الفساق ، وهم الخارجون عن طاعة الله .

ثم عددمواطن نصر الله ، فانها كثيرة ، كبدر ، وقریظة والنضير ، (ويوم حنين) اى اذكر ذلك اليوم حيث (اعجبتكم كثرتمكم) وظننتم عدم مغلوبيتكم من باب كثرتمكم ، ولم تغن الكثرة عنكم شيئا (وضاقت عليكم الارض) بسعتها ثم فررتكم . والحنين واديين مكة والطائف والمسلمون يبلغ عددهم الى اثنى عشر الفا ، والهوازن وهم الاعداء الى اربعة آلاف ، ومع ذلك حصل للمسلمين رعب ، لاعتمادهم على الكثرة .

فانزل الله السكينة والاطمينان على الرسول والمؤمنين ، وانزل الجنود الغير المترائية ، وانعكس الامر ، وغلبتم على الكفار ، وغذبتهم بايديكم وهو جزاء كفرهم .

ثم قبل توبة المنهزمين على ما شاء ، ورأى ، من التوبة الحقيقية ، فانهم تابوا من ظنهم ورؤيتهم الاسباب فى قبال الله .

وقد ظهر من تمام ما ذكر ، ان المستفاد من الايات ، من لزوم ترجيح الله على الغير ولو كان من اعز الاحبة ، وان التسوية والترجيح مبغوضان ، وان الاعتماد على الاسباب فى قبال الله العالى يكون غلطا ، وان الجنود الالهية مؤثرة غاية التأثير من لقاء الرعب او الطمأنينة ، وان جزاء الكفار يصل اليهم فى الدنيا ايضا ، وانه يقبل التوبة ، كلها على طبق العقل ، والعقل لا يخالفها ، والله الهادى .

قوله تعالى : يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا

المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليهم حكيم (٢٨) قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون (٢٩) وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواهم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله انى يؤفكون (٣٠) اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما امروا الا ليعبدوا الهاً واحداً لا اله الا هو سبحانه عما يشركون (٣١)

النجاسة هى القذارة وهوما يوجب التنفر عنه عند الملتفت به ، ويرزله عن كل مورد يكون الاهتمام فى طهارته ونظافته، من المأكولات والمشروبات والملبوسات التى تلبس عند الاعاظم ، الملتفتين بالدقائق ، وهكذا ، ولا تكون النجاسة عند العرف والشرع ، معنيان وحقيقتان مختلفتان على الاقوى ، بل تكون واحدة، الا ان الاختلاف فى النظر والمصداق بعد كون مفهومها عندهما واحداً ، فهو مثل ان الاسد وهو الحيوان المفترس، بحسب المفهوم يكون معناه واحداً، الا انه اذا رآه غير حديد البصر من البعيد ، اوفى الظلمة ، وتوهم كونه حيوانا آخر ، فقال حديد البصر : انه الاسد ، وقال : غيره انه الحيوان الاخر ، فلا اختلاف بينهما فى المفهوم ، بل الاختلاف فى المصداق .

وكذلك الامر فى النجاسة بالنسبة الى العرف والشرع ، فاذا رأى العرف ظاهراً نظيفاً بحسب الجلد واللباس ، ولا يرى ما قام به من الامور القذرة عند من رآها ، او بحسب الباطن والاخلاق الموصلة الى الكثافات للسخرية ، من قبيل الدماء السائلات والفيح فى الجحيم يحكم بالطهارة ، ولكن الشارع الذى يكون نظره حديداً ، ويرى الاجزاء الصغار الملكية ، او الاوصاف فى نهاية القذارة كغير

المذكى من الحيوان ، و الاخلاق المؤدية الى الجحيم ، بحيث تسرى الى مجالسه ، فيحكم بالنجاسة ، ووجوب الأجتناب .

و الجهة الثانية فى المشركين تكون موجودة قطعاً ، وهى كافية فى الحكم بالنجاسة ، ووجوب الاجتناب عنها ، ومنع دخولهم فى المساجد خصوصاً مسجد الحرام ، ولعل الجهة الاخرى ايضا تكون فيهم ولاندرى لعدم حدة بصرنا .

وعلى اى حال فقد حكم الشارع بنجاستهم ، والمنع من دخولهم بعد ذلك العام ، وهو عام نزول الاية ، عن القرب الى المسجد الحرام ، والمراد به الدخول وخوف الفقر لكم ، فى غير المحل ، فان الله يغنيكم من فضله اذا شاء ، فبعد نهيه لاتأملوا ولا تفكروا ، فى ان المشركين لتجارتهم جالبوا الرزق لنا ، ومع منعهم ، من الدخول فى المسجد الحرام يفوت عنا ، فان الله عليم بذلك ، ومتقن فى افعاله ، فما لم ير الصلاح فى المنع لا ينهى ، فلما رأى انه يغنيكم نهاكم عن عدم الحيلولة .

ثم ترقى من ذلك ، وامر بمقاتلة هؤلاء ، بل مقاتلة اهل الكتاب الذين (لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق) الا ان يعطوا الجزية بايديهم لا بوجوههم ، على نهاية الصغارة ، وقد سبق وجه المقاتلة مع اهل الكتاب ، وان اخذ الجزية لتجهيز الجند لحفظ القانون ، ورفع المزاحمين مع القانون ، ولزوم كونه بايديهم على نحو تصغيرهم ، لكون الكبر مانعاً من افاضة الصلاح عليهم ، فيؤخذ بالضد لرفع تلك المزاحمة ، حتى يؤثر المقتضى وهو اتمام الحجة ، أثره ولو فى بعض الموارد .

(وقالت اليهود) وهم سلام بن مشكم ، ونعمان بن اوفى ، ومحمد بن دحية وشاس بن قيس ، ومالك بن الضيف على ما نقل ، وانهم ذكروا كيف نتبع دينك وانت لاتصلى الى قبلتنا وحولت منها ، ولاتقول بان عزيزاً ابن الله (وقالت النصارى المسيح بن الله وذلك قول كافتهم الى الازمنة المتأخرة ، والاختلاف وقع فى البعد

ولعله بعد مضي الالف من الهجرة ، وذلك القول ، وهو الابنية صرف لقلقة اللسان ، ولا طائل تحته ، ولا برهان عليه ، ولا المعنى الصحيح .

فان قالوا بان الله ترجل وجامع مع ام العزيز ، او مع مريم فحصلنا من مائه ، فلا خرافة فوق ذلك ، من تجسم الله بالجسم الملكى المحتاج الى دفع الشهوة ، وانفصال الماء منه ، وان لم يعد بالنسبة الى من يدعى ان الله قد اكل من العجل فى ضيافة الخليل عليه السلام ولكن لا يظن بتسليمهم لذلك ، ولو سلموا فلا كمال فى هذا الا له ، وهو ايضا كاحد من الناس الاقوياء ، ولا يستلزم ان يكون ابنه كاملا اذ قد يصير ولد القوى ضعيفا .

وان قالوا ان المسيح والعزير من شدة محبتهم الله وشدة محبة الله لهما ، لهما لكما وفنائهما بمنزلة الابن ، واطلق هذا اللفظ عليهما ، فذلك اطلاق لفظى ، والكاملون كثيرون ، ولا معنى للاختصاص ، على ان الاكمل من العزيز فى نهاية الكثرة .

وان قالوا بفنائهما فى الله بحيث ظهر صفات الله فيهما ، كظهور صفات الاب فى الابن غالبا ، فالقانون فى الله فى نهاية الكثرة .

(يضاهون قول الذين كفروا من قبل) اى مشابه قول الطائفتين قول الكفار الذين قالوا من قبل انا وجدنا آباءنا للاصنام عابدين ، فكما انه جهل باطل كما سبق كذلك قول الطائفتين .

(قاتلهم الله انى يؤفكون) اعلم ان مثل تلك الكلمة وهو لفظ (قاتلهم الله) او لفظ (تبّت يدا ابي لهب) لا يكونان من قبيل الاخبار حتى ينظر مطابقته للواقع وعدم مطابقته ، ولا يكونان طلبين من الغير لايجاد قتلهم ، او قطع يدى من ذكر ، حتى يقال: ان الله قادر على الاملاك والقطع ، فلا يستدعى من الغير ، بل هما انشاآن وكلمتان وضعتا للسبب غير ملحوظ فيه شيء سوى العنوان الثانوى المترتب عليهما ، وهو السبب اى لغاية فرطهم أفرطه فى الجهالة والغباوة ، لا يستحقان الا الشتم (انّى يؤفكون)

اي بأى مقام من البعد وصل افكهم .

وقد (اتخذوا احبارهم) وهم علماء اليهود (ورهبانهم) وهم علماء النصارى (ارباباً) ومؤثرات من دون الله ، أى بالاستقلال لاعلى نحو الفناء ، وكونها محال مشيئة الله ، وكذلك اتخذوا المسيح مربيًا مستقلا ، لامن باب فئاته وزوال انانيته والحال انهم لم يؤمروا فى شريعة التوراة والانجيل الا لان (يعبدوا الهاً واحداً لاله الا هو) لبراهين التوحيد كما اسبقنا ذكرها ، والله منزّه عما جملوا شركاء له من العزيز ، والمسيح ، وعلماء اليهود ، والنصارى شركة فى الملك والسلطنة والتربية فانه لاحول ولا قوة الا بالله كما انه لاله الا الله ولاهو الا هو ، وقد بينّا الادلة على التوحيد فى المقامات الثلاث (١) .

و فى ذيل الاية اشعار بكون اليهود والنصارى من المشركين ، فى المرتبة الثالثة فيحكم بنجاستهما ، ووجوب الاجتناب عنهما .

وقد ظهر ماذكر ان المستفاد من الاية ، من نجاسة المشركين ، ولو من حيث الاخلاق ، ونهيهم عن القرب الى المسجد الحرام ، وكونه عليهما حكيمًا فيغنيهم ، ولزوم مقاتلة المشركين واهل الكتاب ، حتى يعطوا الجزية باليد فى حال التصغير لحفظ القانون ، وان قول اليهود والنصارى بدون الاصل ، كقول المقلدة من الكفار وان الشرك فى سلطنة الله باطل ، كلها تطابق العقل والعقل لا يخالفها ، والله الهادى .
فوله تعالى : يريدون ان يطفؤا نور الله بافواههم ويابى الله الا ان يتم

نوره ولو كره الكافرون (٣٢) هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون (٣٣) يا ايها الذين آمنوا ان كثيراً من الاحبار والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل و يصدون عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم

(١) وهى الملك ، والسلطنة ، والتربية والجماعات الثلاث التى ذكره قده وهى لاحول الخ ولااله الخ ولاهو الخ اشارة الى الادلة .

بعذاب اليم (٣٢) يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون (٣٥) ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن انفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا ان الله مع المتقين (٣٦)

اطفاء نور الله بالافواه ، هو اطفاء حقيقة العلم والايمان ، بما يصدر من افواههم اى التكلمات التى لامعنى لها وتكون محض لقلقلة اللسان ، كالقول بوجودان الالباء يفعلون كذلك ، وان عظمائنا قالوا بابنية المسيح ، او العزيز لله ، والله يأبى عن تأثير الكلمات الناقضة ، و اطفاء نوره ، بمجرد الكلمات الواهية ، و هو المتم للحجة ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حى عن بينة ، وهو اتمام نوره ولو كره الكفار وارادوا عدم الظهور .

والله ارسل رسوله بالهداية و الدين الثابت الغير المنسوخ ، ليغلبه على كل الاديان ويعلو حجته وبرهانه على الكل ، ولولا ذلك لما كانت الرسالة العامة معنى ، والرسالة مقتضية لاتمام الحجة والا فلا معنى لوجوب الاطاعة بحكم العقل ، وهو ظهوره على تمام الاديان ، ولومع كراهة اهل الشرك

ثم اعلم اهل الايمان بان اكثر الاحبار والرهبان ، يأكلون اموال الناس ، بالباطل ، ويمنعون عن سبيل الله ، وليس عدم ايمانهم للقصور ، بل من باب التفسير و لاجل اكل المال بالباطل ، وكل من كنز الذهب والفضة ولا ينفق ما كنزه فى سبيل الله فبشره بالعذاب المولم ، فان غرض الله من خلقهما لان يصرف فى مصالح العباد ، فاذا ذخره وحبسه ، فقد اخذ بخلاف غرض الله ، فلا بد ان يبشر بالعذاب الاليم وكذلك حال كل من كنز علمه الذى بمنزلة الذهب ، او علمه الذى بمنزلة الفضة ، ولم ينفقها فى سبيل الله ولم يعلم الناس بحقيقة الامر ، من بيان كمال النبى ﷺ واوصافه وكون حجته تامة ، وانه الذى بشر به ، كلاحبار والرهبان ، فلم يشار

بالعذاب الاليم ، فيلزم على كل من علم علما فيه صلاح الناس ، ان يظهره ولا يخفيه ، كالكنز الذى لا يترتب عليه الفائدة ، ولذلك يلزم اظهار ما دل على ضلالة اهل البدع والغواية ، حتى يحترز الناس عن المعاشرة لهم ، او يقدرون على ابطال منسوجاتهم وخرافاتهم ، فامروا من جانب الاولياء عليهم السلام باظهار العلم على العالم ، اذا ظهرت البدع وان لم يظهرها فعليهم لعنة الله (١)

(يوم يحمى) اى الوصول الى ما بشروا به يكون فى يوم انكشاف الحقائق، وحركة كل شىء و وصوله الى كماله ، فالحرص المتولد من الكنز ، و منشأه كما مر ان الملكة موجبة للافعال ومشتدة بتكررها ، فكل ، يؤثر فى الآخر يتحرك - اى ذلك الحرص - ويصير الذهب المحماة بالنار ، او الفضة كذلك (فتكوى) الجباه والجنوب والظهور ، على رغم زعمهم ان بسببها يسان الوجه ويتكى بالجنب على الحرير ونحوه ، وتكون سببا لقوة الظهور، ويعلموهم اعلان عيان ، ان هذا كنزكم المذخور فى نفسكم، الظاهر لكم ، فذوقوا آثاره من الكى .

(ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا) اعلم ان الامور الاعتبارية على قسمين قسم لها منشأ الانتزاع بحسب الواقع والتكوين ، وليس مجرد الجعل والتباني ، وقسم بخلاف ذلك، ويكون مأخوذاً من الجعل والبناء ، والشهر عبارة عن مجموع ايام ، وله البده والختم ، وما يكون من الشهور له المنشأ الواقعى شهران ، الشهر القمري والشهر الشمسى .

فان الاول يكون منشأ من اول ظهور القمر بعد اختفائه ظهورا ناقصاً ، لا يرى منه على نحو النورانية سوى مقدار الهلال ، فيزداد كل ليلة الى البدر ، ثم ينقص الى ان لا يرى ، ثم بعد الاحتجاب يرى ايضا هلالا ، وهذا الامر الواقعى منشأ لاطلاق الشهر على تمام تلك الليالى و ايامها ولكن لسنة تلك الشهور لا واقعية بل مجرد

(١) قال رسول الله ﷺ : اذا ظهرت البدع فى امتى ، فليظهر العالم علمه ، فمن لم يفعل فعليهم لعنة الله - اصول الكافى ج ١ باب البدع والرأى الخ من كتاب فضل العلم .

البناء ، او بلحاظ الامر الثانى .

واما الثانى فلشهريته وسنته منشأ واقعى ، لاجل حركتها - اى الشمس فى كل سنة مقدار أقسموه الى اثنى عشر بلحاظ الاول ، اذ يقرب الى الثلاثين ، فشهرية القمرى لها الواقع ، وسنوية الشمسى ايضا لها الواقع ، وبملاحظتهما يصير الشهر بالغالى اثنى عشر فى الحول ، فان بعد انقضاء الحول ، يعود الشمس الى الحالة الاولى ، واما غيرهما فلا يكون الامجرد التبانى والجعل والفرض .

ولما ان الواقعات تكون من قبل الله ، والفرضيات امور وهمية ، فالعدد فى كتاب الله وهو اللوح المحفوظ ، من اول خلق السموات والارض ، يكون اثنى عشر ، ومن الشهور القمرية التى ذكرنا انها الاصل فى الشهرية كما ان الحول الشمسى هو الاصل فى الحولية اربعة من الاثنى عشر فى الحول تكون محرماً فيها القتال ، وهى رجب ، وذوالقعدة ، وذوالحجة ، ومحرم (ذلك الدين القيم) اى المستقيم او الثابت الغير المنسوخ ، فلا تقاتلوا فيهن ولا تظلموا انفسكم وقاتلوا مع اهل الشرك تمامهم من غير فرق بين الارحام وغيرها ، كما انهم معكم كذلك ، والله مع اهل التقوى .

واحتمال لزوم المقاتلة فى كافة الشهور ، حتى الاشهر الحرم فى حق المشركين لو كان ، فلاجل ابتدائهم ، فبمنزلة ان يقول الله : اذا قاتلوا معكم فى كافة الشهور قاتلوهم ، فهى الحرم لغير ذلك المبتدئين من المشركين ، او من باب جزاء ما فعلوا سابقا من الابتداء فقاتلوهم ، فلا ينافى حينئذ كون التحريم من الثابت الذى لا ينسخ اذ من حيث الزمان لا يحصل الفرق ، وتحريم مقاتلة غير هؤلاء ثابتة .

ومن جميع ما ذكرنا ظهر ان المستفاد من تلك الايات ، من عدم اطفاء العلم و الايمان بمجرد النطق بدون الدليل ، و من منع الله تأثير الباطل باخفائه الحق ، واتمام النور باتمام الحجة ، وان دين النبى ﷺ لما انه من قبل الله ، يغلب بالغلبة البرهانية على ساير الاديان ، وان عدم ايمان الاحبار والرهبان للتقصير لا القصور ،

اذالبرهان قدم ، وان غاية الكنز الكفى ، والوبال فى الاخرة ، وكون عدد الشهور من اول خلق السموات والارض اثنى عشر، كلها امور عقلية مبرهنة عليها كما اشرنا وكون الاربعة محرماً فيها القتال لا يخالفه العقل كما ان لزوم قتل المشركين قد دل عليه العقل ، وكذلك كونه مع اهل التقوى، والله الهادى .

قوله تعالى : انما النسيء زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطؤا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدى القوم الكافرين (٣٧) يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الاخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الاخرة الا قليل (٣٨) الاتنفروا يعذبكم عذابا ايما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شئنا والله على كل شىء قدير (٣٩) الاتنصروه فقد نصره الله اذ اخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم (٤٠) انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا باموالكم وانفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون (٤١)

النسيء هو التأخير لما كان محرماً فى وقت الى وقت آخر بدله ، على حسب الارادة والشهوة (وبعبارة اخرى) تبديل الحكم الثابت لموضوع ، وجعله فى الموضوع الاخر ، فاذا كان القتال فى المحرم حراما ، وقد هيئا اسبابهم للمقاتلة فيه اى المحرم فيقاتلون فيه بلحاظ انا تؤخر زمان التحريم ونجعل فى هذه السنة، الصفر بدل المحرم ولانقاتل فيه ، وذلك التأخير الذى هو تبديل موضوع الحكم حقيقة اشتداد فى كفرهم ، فانهم قد كانوا على طريقتهم آخذين بذلك الحكم ، ويرون أن القتال فى أشهر الحرم يكون محرماً وحكم الله ايضا ذلك .

ولكنهم لازدياد مرتبة كفرهم يتخطأون من مسلمياتهم ويؤخرون الموضوع

لاجل ميلهم ، وهذا النسيء والتأخير والتبديل ، سبب لاضلالهم عن طريقتهم وكانت طريقتهم فى ذلك تحليل مابدلوا حكمه فى عام ، وتحريمه فى عام آخر ، فيكون اصل العدد وهو الاربعة محفوظا والاعيان متبدلة فكانه لخصوصية فى البين ، بل مقدار ذلك العدد يكون القتال فيه حراما ، وهو خلاف جعل الله ، وتسليمهم من الاول ، فان ذلك التبديل قد نشأ من رسمهم الثانوى لشهواتهم ، والشيطان قد زين لهم اعمالهم بان الغرض قعود ذلك المقدار لالخصوصية ، مع ان ذلك يوجب رفع القعود اذفى هذه السنة يجعل بعضهم ذلك الموضوع حراما ، والآخرى يجعلونه غير فتذهب فائدة التحريم ، والهداية غير شاملة للكفار ، فيقعون فى تلك الضلالات بارادتهم ، بعد اتمام الحجة على خلافهم .

ثم يذم المؤمنون بان علة بطؤكم وتثاقلكم اى شىء؟ ولم اذا قيل لكم اخرجوا الى الجهاد تتأملون وتثاقلون؟ ءأخذتم الدنيا بدل الآخرة مع قتلها فى جنب الآخرة ، وان لم تخرجوا يعذبكم الله ، وياتى بطائفة اخرى عوضا عنكم ولا يصل الضرر الى الله ، بل الضرر عليكم ، فان الله ، قادر على شىء من تعذيبكم وتبديل الغير عنكم .

(ان لاتنصروه) اى النبى ﷺ فلا يكون على النبى ضرر (فقد نصره الله) بالجنود الغيبية ، وينصره ايضا ، فالجزء محذوف ، و العلة قائمة مقامه ، بملاحظة كونه العلة فالمراد استمرار نصرة الله له بالجنود الغيبية فى زمن الاحتياج دائما .

وكان وقت تلك النصرة اول الامر ، حيث اخرجوه من مكة ، حال كونه (ثانى اثنين) اى لم يكن معه الا واحد وهو ابو بكر ، (اذهما فى الغار) وهو ثقب فى جبل ثور (اذيقول) اى انتصاراً لله له فى الغار كان حين قال النبى ﷺ لمصاحبه حيث فرع وقال بعد رؤية أقدام المشركين : انهم لورأوا تحت اقدامهم يروننا : انك (١) (لاتخرن

(١) قوله ره انك لاتخرن مقول لقوله : قال النبى ﷺ وقوله : انهم لورأوا مقول قوله وقال بعد رؤيته الخ .

فان الله معنا ويحفظنا (فانزل الله) بسبب توجهه الى الله وتذكركون الله معهم لمصاحبه (سكينته) واطمينانه على النبي ﷺ (وايده) بالجنود الغير المترائية ، من ايقاع انظارهم الى بيت العنكبوت والحمامة ، وصارييت العنكبوت ساترألهما فلم يرهما الكفار ، وصرفوا عن الغار ، لرفع الاحتمالات بالمدد الالهي ، واحتمال رجوع ضمير (عليه) الى ابي بكرينا في السياق ، لرجوع ضمير وايده الى النبي ﷺ قطعاً ، فالسكينة نازلة على النبي ﷺ ، ولم يشارك معه في ذلك ابوبكر ، والسرفى ذلك انه لاجل اى جهة - مع انه قد سبق فى تلك السورة (ويوم حنين) الى ان قال : (ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنوداً لم تروها) ، وكذلك فى ساير المقامات يكون الله اعلم به ، والله قد جعل كلمة الكفر اسفل ، وكلمة الله هي العليا ، وهو غالب متقن فى اموره .

اخرجوا الى الجهاد سواء كان بالنشاط او الثقاله والكسالة ، وجاهدوا بتمام الاقسام ، فانه خير لكم ان كنتم من اهل العلم .

وقد ظهر مما ذكرنا ، ان المستفاد من تلك الايات ، من كون النسيء زيادة فى الكفر ، ومن كون العمل السوء منشأ لذلك لان الاعمال منشأ اشتداد الملكات ، ومن قلة الدنيا فى جنب الآخرة ، ومن شمول العذاب للقاعدين ، ومن نصرة الله والتأييد بالجنود ، ومن لزوم الخروج ولومع الكسالة ، كلها واقعيات يطابقها العقل فى الاكثر منها ، ولا يخالف فى الباقي ، والله الهادى .

قوله تعالى : لو كان عرضاً قريباً و سفراً قاصداً لا تبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة و سيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون انفسهم والله يعلم انهم لكانذنون (٤٢) عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين (٤٣) لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا باموالهم و انفسهم والله عليم بالمتقين (٤٤) انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم فى ريبهم يترددون (٤٥)

ولوا رادوا الخروج لاعدد واله عدة ولكن كره الله انبعثهم فثبطهم وقيل
 اقعد وامع القاعدين (٢٦) وخرجوا فيكم مازادوكم الاخبالا ولاوضعوا
 اخلاصكم يبعثونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين . (٢٧)
 نزلت في حق المنافقين المتخلفين ، فيعلم الله باطنهم ، من انه لو كان المدعو
 لاجله اخذ المتاع وقرب حصوله ، او كان السفر متوسطا في المشقة لا تبعوك
 لاهوائهم ، من اخذ المال او المماشاة معك للدنيا ، ولكن المشقة اى مشقة الجهاد بعدت
 عليهم تحملها ، وبعد رجوعك من الجهاد يحلفون بانالم نقدر للحركة ، والا كنا معكم ،
 ويهلكون انفسهم بالحلف الكاذب هلاكا اخرويا ، بل دنيويا بلحاظ ظهور كذبهم
 وخزيهم ، والله عالم بكذبهم .

ولما (ان بعضهم) قد استأذن التخلف عن النبي ﷺ واذن لهم بلحاظ ان
 الصلاح في أذنهم والمماشاة معهم ، ولعل مع عدم الاذن يتخلفون ، ويصير تخلفهم
 منشأ للضعف حينئذ حيث يظهرون النفاق (قال الله تعالى) : ان الاصلح كان عدم الاذن
 وان كان الاذن فيه الصلاح ايضا ولكن تميز الصادق عن الكاذب عند المؤمنين اصلح ،
 فان القوة قد حصلت بمقدار ، فكان الاولى رجوعك الى الله ثم الاذن ، ولم تترك
 الاولى ؟ والله عفى عن ذلك النقص ، اذ لا بد من كما لك على نحو الاطلاق ثم .
 اعلم الله ان المؤمنين لا يستأذنون في ترك الواجب وهو الجهاد ، بان يتخلفوا عنه
 في الجهاد ، ببذل الاموال والنفوس . ولعل السر ان التخلف والقعود في ذلك الزمان
 سبب امحاء الاسلام ، وهجوم الكفار عليهم ، والمؤمن لا يتحمل ذلك ، وغير اهل
 الايمان من الذين في قلوبهم الريب والشك لا يستأذنون ، ولو كانوا يريدون الخروج
 على فرض عدم أذنك ، لاعدوا لسفرهم ، وعدم تهيأهم كاشف عن كون استيذانهم
 صوريا ، ركانوا يريدون للتخلف على اى حال ، سواء اذنت لهم ام لا ولكن بحسب
 الواقع (كره الله) خروجهم و (انبعثهم) فابقاهم على ارادتهم المكث وعدم الخروج
 وادامهم على موافقه الاطفال والمرضى والنساء ، وعدم اخراجهم من الظلمات ،

لاجل اراداتهم البقاء فيها ، كاف فى بقائهم ، ولذلك ينسب الى الله ، كما ينسب اليهم كما فى تمام الافعال ، فعدم اذنك لهم يكون صلاحه ظهور حالهم لابعثهم والافهم ينبعثون ، ولاصلاح لبعثهم وخروجهم .

فانهم لسو خرجوا سآزادوكم الا فسادا ، بتخذيل المؤمنين ، (ولاوضعوا خلالكم) اى وضعوا النميمة بينهم ل نفرقهم ، طلبا للفتنة والقاء العداوة بينكم ، وتكون فيكم سمّاعون لهم اى كثير القبول لهم ، والله عليم بحال الظالمين
و عدم مخالفة المستفاد من الايات المذكورة للعقل يكون واضحا ، اذ فيها اعلام بحالات جماعات ، كانت متصفة بالصفات المذكورة والله الهادى

قوله تعالى : لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور حتى جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون (٢٨) ومنهم من يقول ائذن لى ولافتنى الا فى الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين (٢٩) ان تصيبك حسنة تسئوهم وان تصيبك مصيبة يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون (٥٠) قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولينا وعلى الله فليتوكل المؤمنون (٥١) قل هل تربصون بنا الا احدى الحسنين ونحن نتربص بكم ان يصيبكم الله بعداب من عنده او بايدينا فتربصوا انامعكم متربصون (٥٢) قل انفقوا طوعا او كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين (٥٣) وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون (٥٤) .

لقد طلبوا الفتنة لك من قبل ، وهو اول دخواك المدينة ، لمزاحمتك مع رياستهم باعتقادهم ، ورفع المزاحمة كان بوقوع بليات عليك (وقلبوا) واجالوا الفكر فى ابطال دينك والكيد معك ، واختلال امورك حتى جاء الامر الثابت من الله ، وهو نصرك ، وغلب امر الله على ساير الامور فى حال كراحتهم ذلك ، فيكون دخولهم

فى الاسلام ظاهريا .

(ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى) وهو لجذب قيس (١) او غيره حيث قال له النبى ﷺ هل لك ان تجاهد مع بنى الأصفر وهم الروم، فاجاب بانى رجل كثير الحب للنساء ، واخاف وقوعى فى فتنه محبتهم ، (ى اخاف من الابتلاء بالزنا او مقدماته او التساهل فى امر الجهاد للامر المذكور ، فقال الله تعالى (الا فى الفتنه سقطوا) اى ذلك الشخص واتباعه . اذخوف الوقوع فى الزنا . او التكاثر من الجهاد ليس كالقعود من الجهاد من اول الامر ، فهم فى الفتنه العظمى قد وقعوا ، وهى النار الجحيم . لانهم كفره حقيقه وتكون جهنم محيطه بالكفار (اما) مآلاً من باب التوسع فى المجاز (واما) حقيقه فعلية ، اذ صورة عقايدهم وملكاتهم هى صورة الجحيم ، الا ان الغطاء قد القيت عليها ، و اذا رفع الستر وانتقلت الى العالم الاخر فهى نمار بالحقيقه ، وساير الموزيات .

(ان تصيبكم) الخيرات من الفتح والغنائم (تسؤم) وان تصيبكم المصيبه من القتل وغيره (يقولوا) قد اخذنا الاحتياط والحرز منا من القبل ، ويدبرون عنكم وهم فرحون فى الادبار عن الجهاد وعنكم .

قل فى جوابهم حيث قالوا اخذنا بالحرز: انه لا يصل الينا شىء من المصائب وغيرها الا بما سبق فى الكتاب لنا ، وانا نتحرك على حسب ارادة الله وقضائه ، ونرضى بهما فانه الاولى بنا منا ، و يتصرف فينا بما هو الاحسن لنا ، و كل مؤمن لابدان يتوكل عليه ، وليفوض الامر اليه .

(وقل) هل تنتظرون بنا (الاحدى الحسينيين) اى ماتو همتم انه شر لنا لا يكون الاخيرا فانه (اما) الشهادة وهو الخير الاخرى (واما) الفتح وهو الجامع ولكن ننتظر لكم، اما العذاب الاخرى ، واما بآيدنيا ، بان ياذن الله لنا فى قتالكم ، فانتظروا لما تنتظرون بحسب زعمكم ، ومنتظر لما نترى فى حقكم .

(١) فى مجمع البيان : جد بن قيس اخو بنى سلمة بن بنى الخزرج .

وقل ان انفاقكم غير نافع ، سواء كان بالطوع او الكره ، ولا يقبلها الله لفسقهم بالجوارح ، وكفرهم بالله ورسوله ، وعدم اتيانهم بالصلوة الاعن الكسالة ، وعدم النشاط ، حيث لا يدرون ان قيامهم بين يدي الجامع لتمام الكمالات ، الفياض في كل آن ، الرحمن لكل احد ، والرحيم للمؤمنين ، وعدم انفاقهم الا (وهم كارهون) من حيث كونه نفقة في سبيله ، اذ لا يعدونه الا نقص المال ، وان كان بالطوع لامر عرضي من ايراث الحب ، حتى ينفعهم في الدنيا ولاتنا في بينهما بان تكون احدي الجهتين مكرمة ، والاخرى بالطوع .

وقد ظهر ان المستفاد منها ، وهو اتصاف المنافقين بما ذكر ، وكون الفتح والشهادة سعادة للمسلمين ، وكون الموت والقتل وبالاعلى الكافرين ، وكون علة عدم قبول الصدقة كفرهم ، وعدم اعتنائهم بالصلوة ، وكون عنوان (في سبيل الله) مكرمة لاتخالف العقل ، والعقل يطابقها ، والله الهادي .

قوله تعالى : فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهد انفسهم وهم كافرون (٥٥) ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون (٥٦) لو يجدون ملجاء او مغارات او مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون (٥٧) ومنهم من يلمزك في الصدقات فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون (٥٨) ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبن الله سئوتنا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون (٥٩) انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم (٦٠) ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم (٦١)

(فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم) ولاتعد كثرة اموالهم واولادهم انعام الله عليهم بكثرتهم ، فلا تستحسن ذلك ، اذ هذا التكثير و الانعام الصورى من باب الاستدراج ، ومكر الله معهم جزاء لمكرهم مع الله ، فان هذا التكثير اذا توقف على زحمات ، ولا يؤثران نفعا لصاحبهما ، بل يؤثران فى الضر بصورتهم الاخرية يكونان مضرين مخفيين فيما صورته النفع ، وهذا هو المكر والاستدراج ، فلا تعجبك ذلك ، فان الله يريد تعذيبهم بهما فى الحياة الدنيا والورود فى عالم الملكوت وهو زمان زهوق انفسهم وخروجهم من هذه الدنيا فى حال الكفر .

ويحلفون بالكذب ، انهم منكم ولا يكون قولهم صدقاً ، فانهم قوم يخافون ان تعامل معهم معاملة الكفار ، فتقتلهم ، فهذا الاظهار يكون من باب التقية ، وان وجدوا من يعينهم ، او سراديب فى الجبال ، او موضع يدخلونه ، وتقطع ايديكم عنهم ، لتوجهوا اليها (وهم يجمعون) ويسرعون فى المشى كالفرس الذى يمشى بالسرعة ، ومن هؤلاء المنافقين من ينسبك الى الحيف والميل ، ويعيب عليك فى الصدقات ، فان اعطيتهم منها يرضون وان لم تعطهم فهم يفضبون عليك (١)

ولو انهم رضوا بما آتاهم الله و رسوله من العلم والايمان ، والقسمة من المال فى مواضع اخرى ، وقالوا كفانا الله والرسول ، وسيؤتينا الله بعد ذلك فى الغزوات ، وانا راغبون الى الله مطلقا ، سواء اعطانا ام لا ، لكان خيرا لهم ، وقد حذف ذلك الجواب لقريئة المقام ومعلوميته .

(انما الصدقات) اى حرمان هؤلاء لاجل عدم دخولهم فيما يلزم صرف الصدقات ، فان الصدقات لها مواضع ثمانية ، ولا بد من صرفها فيها .

(الاول) الفقراء وهم اللذين لامال لهم فعلا ، ولا قوة بالكسب بمقدار مؤنة السنة ، لنفسهم وعيالهم الواجبى التفقة ولا يستلون من الناس .

(الثانى) هذه الاوصاف الا انهم يستلون ويشترط فيها عدم الهاشمية اذا كانت

(١) قال ابو عبد الله عليه السلام : اهل هذه الآية اكثر من ثلثى الناس (مجمع البيان)

الصدقة من غير قبيلتهم ، وترك المعاصي الكبيرة التي فوق شرب الخمر وشرب الخمر على الأقوى .

(الثالث) العاملون عليها المنصوبون لاجل اخذها وحفظها وكتابتها وتقسيمها من قبل النبي ﷺ او الامام علي عليه السلام او نائبه .

(الرابع) المؤلفة قلوبهم ، وهم ضعفاء الايمان ، الذين بالاعطاء يميلون الى التدبر والتفكير ويقوى ايمانهم ، او الكفار الذين في الثغور ، وبسبب الاعطاء يخبرون عن حال الاعداء ويميلون الى حماية المسلمين .

(الخامس) فك الرقاب وهم العبيد تحت الشدة تشتري بالصدقات ويعتقونهم او يعتقون بعد الشراء قهراً .

(السادس) الغارمون وهم المديونون ، اذا لم يتمكنوا من اداء ديونهم ، فيؤدى ديونهم من الصدقات ، وقد اشترط بعض ، عدم كون دينهم لاجل الصرف في المعصية .

(السابع) في سبيل الله و هو الجهاد في دفع الاعداء ، ولوازم تجهيز الجند بما يكون لازماً في اى زمان ، على حسب ذلك الزمان ، والااقوى كون المراد مطلق القرب ، فيدخل الصرف في القناطير والخانات وتسوية الطرق ، حتى يسير امر السير سهلاً على الناس .

(الثامن) ابن السبيل ، وهو المسافر المنقطع عن وطنه وتسلط الغربة والطريق عليه ، بحيث صار محتاجاً ، ولو كان غنياً في بلده ، وذلك فرض الله ، وهو العليم المتقن ، فجعل الصدقات ، وتقسيمها بهذا النحو موجبين لقوة المسلمين ، وعدم وجود الفقير فيهم ، ورفع احتياج الجميع والسياسة العظيمة .

ومن المنافقين من يقول : ان رسول الله ﷺ هو الاذن ، اى يصدق ما يقال له وسريع القبول ، وقل في الجواب : انه الاذن الخير لا الشر ، اى لا يرتب على الافوال آثار الواقع ما لم يتحقق له ، الا انه يظهر نفسه انه لا ينكر ذلك لاجل المماشة ، واما العمل ، فمع الشرائط يعمل بها لابدونها ، وهو يؤمن بالله ، و يقبل

قوله لكونه عبد الله ، ويؤمن للمؤمنين ، اى يرتب الاثر على نحو كان نافعاً لتمام المؤمنين ، وهو لا يمكن الا بما ذكر ، و الا يكون الضرر على البعض اذا ترتب الاثر على قول كل احد ، وهو الرحمة للمؤمنين ، ومن يؤذيه ، له العذاب الاليم .

وقد ظهر مما ذكرنا ان المستفاد من هذه الايات ، من كون الدنيا للمنافق والكافر وزراً ووبالاً للآخرة ، ومن كون صفة المنافقين مذكراً ، ومن كون خلاف طريقتهم وقولهم احسن ، وكون الصدقات للثمانية ، وان الاذن للخير ليس فيه ضرر ومن اتصاف النبي ﷺ بايمان الله ، وما ينفع لتمام اهل الايمان ، ومن كون العذاب الاليم لمن يؤذيه ، كلها من الامور التى لا يخالفها العقل ، بل يوافق بعضها ، ولا يخالفها فى البقية ، وخصوصاً اذا تأمل فى السياسية المستفادة من التقسيم الى الثمانية ، من ملاحظة الكل والله الهادى .

قوله تعالى : يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله احق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين (٦٢) الم يعلموا انه من يحادد الله ورسوله فان له نار جهنم خالداً فيها ذاك الخزي العظيم (٦٣) يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون (٦٤) ولئن سئلتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل ابا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن (٦٥) لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نغف عن طائفة منكم نغذب طائفة بانهم كانوا مجرمين (٦٦) المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر و ينهون عن المعروف ويقبضون ايديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون (٦٧) و عد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم (٦٨) اذا اطلع المؤمنون على ابداء المنافقين لرسول الله ، باقوالهم واطوارهم فى الخلف واستحضر المنافقون باطلاعهم ، حلفوا بعدم الواقعية لما بلغهم لاجل

تحصيل رضا المؤمنين ، ولو كانوا مؤمنين لكان الاحق ان يرضوا الله ورسوله في اظهار طاعتهم .

وافرد الضمير لان النبي ﷺ لا انانية له ، ومرآت الله ، فرضائه عين رضا الله وحق البيان في جميع الموارد كان كذلك : الا ان القرآن لما يكون نازلا بلسان القوم وبعضهم لا يلتفتون الى ذلك جرى على طريقتهن وهذا النحو لاجل اراءة الواقع ويحتمل حذف خبر (ورسوله) ، والموجود خبر لفظ (الله) والحذف لقرينة المقام الم يعلم المنافقون ، ان من وقع في طرف الشقاق مع الله والرسول ، يكون له الخلود في النار وهو الخزي ، والذل العظيم ، لملامة اهالى النار لهم (يحذر المنافقون) من نزول سورة تكشف للمؤمنين ما في قلوب المنافقين (قل استهزؤا) امر في مقام التهديد ، فانه يحصل ما تخافون منه من اطلاق المسلمين على نفاقكم ، لان الله مخرج ما تحذرون منه ، اذ هو يظهر على النبي ﷺ ما في قلوبكم

(ولئن سألنهم) من الكلمات الصادرة من المنافقين في طريق تبوك مما ينافي مع شان الرسول يجيئون بانه قد كان غرضنا المزاح حتى نقطع السبيل والطريق ، (قل) لهم ، المزاح والاستهزاء ولو على نحو المزاح لا يجوز العقل مع الله والرسول والايات ، ويكون منكرا عنده

(لا تعتذروا) بان كان مرادكم تصحيح ما صدر منكم الى الان ، فانكم كفرتم بعد ايمانكم و(ان نعف عن طائفة منكم) لرجوعكم وتوبتهم من الان (نعذب طائفة) اخرى ، لعدم توبتهم من الان ، فانهم مجرمون ، والمجرم الذي لم يتب ، يكون معذبا ومن نافق رجلا كان او امرأة لسوء اخلاقهم ، بعضهم يكون من بعض آخر كاجزاء شىء واحد يامرون بالمنكر عند العقل وينهون عن المعروف عند العقل او مطلق المعروف والمنكر ويقبضون ايديهم ولا ينفقون في سبيل الله ، مع ان حسن الاحسان يكون عقابا وقد نسوا الله فعامل الله معهم معاملة من نسي صدور الخير منهم ، لفسقهم وخروجهم عن طاعة الله وعدهم الله والكفار (نار جهنم) حال كونهم خالدين فيها وهي تكفيهم ويبعدون عن رحمة الله لخبث طبيعتهم واختيارهم البعد ولهم العذاب الراسخ ولا تنصير النار

ملائما لهم وغير معذبين بل يكونون معذبين و عذابهم دائمى ايضا وهم مقيمون فيه كما ان بقائهم فى النار يكون دائما .

وقد ظهر مما ذكر ، ان المستفاد من الايات ، من اولوية تحصيل رضا الله والرسول على رضا المؤمنين ، ومن كون المحادد والمشاق خالدين فى الجحيم ، ومن انباء الله ما فى قلوب المنافقين ، ومن لغوية المزاح مع الله والرسول والايات ، ومن غفو من تاب ، وتعذيب من لم يتب ، ومن نسيان الله ومعاملته معاملته الناسى للخير لمن ينساه ، وكون الجحيم والعذاب كليهما على نحو الدوام للمنافق والكافر ، مما يطابق العقل ، وقد بينا كلامنا فى مورده ، ولا يخالف العقل له ، والله الهادى .

قوله تعالى: كالذين من قبلكم كانوا اشد منكم قوة واكثر اموالا واولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذى خاضوا اولئك حبطت اعمالهم فى الدنيا والاخرة واولئك هم الخاسرون (٦٩) الم ياتهم نبا الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم واصحاب مدين والمؤتكات اتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون (٧٠) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله اولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم (٧١) وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم (٧٢)

انتم كالذين من قبلكم ، والخطاب الى المنافقين ، حذف المبتدأ بقرينة القبل وهم كانوا من حيث الدنيوى ، اعلى منكم قوة وقدرة ، واكثر اموالا واولادا

فتلذذوا بملكائهم ، وتلذذتم ايضا بملكائكم كما تلذذوا ، واستغرقتم في تلك التلذذات كاستغراقهم ، وهؤلاء لا اثر خبير لاعمالهم في الدنيا ، من استقامة اعوجاج او اغاثة ملهوف ، ولا في الآخرة ، لعدم الارتباط بينهم وبين الجنة ، فانها من شئون رضى الله ، فالخسران منحصر في حق هؤلاء الموصوفين ، ومن مثلهم ، بقريئة السابق من كون المنافقين الموجودين مثلهم .

الم يأت للمنافقين خبر قوم نوح عليه السلام ، وقوم عاد في زمان هود عليه السلام وقوم ثمود في زمان صالح عليه السلام وقوم ابراهيم عليه السلام واصحاب مدين في زمان شعيب عليه السلام والمؤتفكات ، وهى القرى التى فيها قوم لوط عليه السلام حيث انه قد تمت الحجة عليهم بسبب اتيان رسلهم بالمعجزات ، فلم يؤمنوا ، فعذبهم الله في الدنيا ، كما انهم يعذبون في الآخرة ، وذلك ليس ظلما من الله عليهم ، بل ظلم من قبلهم على ضررهم ، حيث انهم اتبعوا الشهوات بعد اقامة الحجة عليهم .

واهل الايمان ايضا ، بعضهم من بعض ، كاجزاء الشىء الواحد ، ويحبون كلا منهم الآخر من حيث الايمان ، وصفاتهم انهم يأمرون بالمعروف عقليا كان او شرعيا ، وينهون عن المنكر كذلك ، والعموم مستفاد من عدم ذكر الموجب ، (ويقومون الصلوة) لكونها سبب الربط بين الخلق والمخالق ، كما ذكرنا سابقا (ويؤتون الزكاة) على نحو ما اراد الله في مقام الفرض ، على نحو الفرض وفى مقام الندب على وجه الندب ، وذكرنا ان زكاة القلب والجوارح والمال ، كل على نحو ونسق غير الآخر .

(ويطيعون الله ورسوله) فى كل الاوامر والنواهى ، ولا يختص اطاعتهم فى المهمات كالصلوة والزكاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهؤلاء مورد رحمة الله وفيضه ، فانه غالب ، ويعطى كل ما اراد ، وحكيم يعطى كل احد ما يستحقه وقد وعد ان يعطيهم جنات تجرى تحتها الانهار ، اذ كانت اعمالهم ناشئة عن العلم والاعتقاد ، فلا اعتقاد هو الاصل ، وصورته الماء ، فاصل تمام بناء الجنة واشجارها على الماء كما مرّ ذلك مفصلا ، ويكونون خالدين لدوام فيض الله ولهم مساكن

طَيِّبَةً وَمَعْطَرَةً ، اذ كان اطمينانهم في الدنيا باستشمام رائحة العاليات ، وهذه المساكن في جنات عدن ، وهى دار الاقامة ، وهذا هو الفوز العظيم .

وقد ظهر مما ذكرنا ، ان ما استفاد من هذه الايات ، من عدم الفرق بين الكفار والمنافقين ، في قرن معهم في القرون الاخرى ، والحبط شامل للجميع ، ومن كون بعضهم اجزاء بعض ومن تعذيب الله لهم ومن شئون الرحمة للمؤمنين وكون الجنة لهم على نحو ما وصف ، لا يخالفها العقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأويهم جهنم وبئس المصير (٧٣) يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بمالهم ينالوا وما نقموا الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيراً لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذاباً اليماً في الدنيا والاخرة ومالهم في الارض من ولى ولانصير (٧٤) ومنهم من عاهد الله لئن آتينا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين (٧٥) فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون (٧٦) فاعقبهم نفاقاً في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون (٧٧) الم يعلمون ان الله يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب (٧٨) الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب اليم (٧٩)

الجهاد مع الكفار يكون بالسيف ، ومع المنافقين بحدّة اللسان ، وامر بان يغلظ معهما ، او خصوص المنافقين ، (ومأواهم جهنم) لكونها صورة عقابهم وملكاتهم ، وبئس المرجع .

والمنافقون يحلفون في عدم صدور كلمة الكفر منهم ، والحال انه قد صدر منهم ، وحصل لهم الكفر بعد اسلامهم ، (وهمّوا) في فتك الرسول ، ولعله في العقبة بعد الرجوع عن غزوة تبوك كما قيل ، وقصدوا قتله ﷺ ولم ينالوا بقصدهم ، وهذا

القصد كان انتقاما منهم ، على الاحسانات الواصلة من الله والرسول اليهم ، بان اغناهم الله ورسوله ، اى فى مقابل الاحسان قد هموا بالاسائة ، فان رجعوا وتابوا فهو خير لهم (وان يتولوا) وادبروا عن الله والرسول ، ويقوا على كفرهم ، يعذبهم الله عذاباً اليماً ، فى الدنيا والاخرة ولاولى لهم فى الارض ولا نصير وعدم ذكر الولى والنصير فى السماء لوضوح عدم كون ناصر المنافقين من اهل السماء .

ومن المنافقين (من عاهد الله) بانه لو اعطاه مالا من فضله يتصدق منه ، ويكون من الصالحاء والعاملين بالطاعات ، وبعد وصولهم الى مقصدهم باعطاء الله بخلوا فى التصدق ولم يتصدقوا ، واعرضوا عن الله ، عوضا عن صيرورتهم صالحين فجعل الله ذلك الخلف سببا لازدياد شقاقهم ، ونفاقهم باختيارهم الى القيامة لخلف وعدهم ولكذبهم فى الانباء عن عدم نفاقهم ، ثم استفهم انهم لم يعلموا بان الله يعلم السرو النجوى ، ويعلم كل غيب ، فلاى جهة اخلفوا او كذبوا ، ومن يلزم المتفل فى الصدقات ، ويعطى الزايد من الواجب ويعيبه بانه من باب الرياء ، وكذا من يلزم ويعيب المتصدق بالقليل ، حيث لا يكون له ازيد ، ويقول هذا لامقدارله عندالله ويسخر بالاول ، وكذا بالثانى ، فالله يسخرهم ، ويظهر ككاكة الصادر منهم ، ويعذبهم بالعذاب الليم .

والمستفاد منها ، من كون الله عالما بخفاياهم ، وان الوزر موجب للازدياد من باب صيرورته ملكة ، ومن كون افعال هؤلاء مما تستحق لان يسخر بها لامخالفته للعقل فيها كما لا يخفى ، والله الهادى .

قوله تعالى : استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين (٨٠) فرح المخلفون بمعقدتهم خلاف رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله وقالوا لا تنفروا فى الحرقل نارجهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون (٨١) فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون (٨٢)

فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود اول مرة فاقعدوا مع الخالفين (٨٣) ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون (٨٤) ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزحق انفسهم وهم كافرون (٨٥) واذا انزلت سورة ان آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك اولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين (٨٦)

لما أن النبي ﷺ يكون استغفاره سببا لغفران الذنوب، والسبب هو المقتضى، وتأثيره في حال عدم المانع ولكن مع المانع لا يؤثر، والكفر الباطني للمنافقين ككفر الكفار، يمنع من التأثير، فلا يترتب على استغفار النبي ﷺ في حقهم اثر، لنقص القابل، ووجود ما يمنع من التأثير.

والنخير بين الفعل والترك في المباحات لا اشكال فيه، اذ قد يكون الفعل والترك خاليتين عن الصلاح والفساد، او يتساويان، ولكن في النخير بينهما على نحو الطلب بأن يكون الفعل مأموراً به بالامر النخيري وكذلك الترك - فيه غموض، لاستلزام ذلك لغوينهما، اذ الانسان، اما فاعل، او تارك، ولا اجتماع الامر والنهي (اي الطلب والكراهة) في الشيء الواحد مع اتحاد الجهة، او التعدد الغير المجدى من الجهة التعليلية، باصطلاح بعض، فانها غير مكثرة، او النقيضية الغير المكثرة، والنخيرية غير رافعة لاشكال اجتماع الضدين وانما تكون رافعة لاشكال التكليف بما لا يطاق وتسهيل ذلك بانه اذا كان ممكنا اشتمال الفعل على صلاح ولو كان عرضيا، والترك ايضاً مشتمل، على صلاح، لانطباقه على فعل وجودي ذي صلاح (فيمكن) طلب الفعل والترك كليهما تعييناً، فضلاً عن النخير، كالعبادات المكروهة التي لا بدل لها، فانها على الاقوى تكون مأموراً بها ومنهياً عنها،

كالصلوة اول طلوع الشمس، حيث ان للصلوة في كل وقت وآن صلاح، وتركها ايضا فيه صلاح، وهو التغاير مع عبدة الشمس، نعم في كل مورد يوجب التكليف بما لا يطاق لا يكون جائزا، واما اذا لم يوجب له فلا مانع منه.

وحينئذ نقول: اما اللغوية فتندفع، بان المحرك اللاتيان اذا كان الامر ولو كان تخييريا يكون سببا لوصول الصلاح، وكذلك الترك اذا كان الباعث نهى المولى، وفي المباحات لا يكون صلاحا مؤثرا، اوفسادا بخلاف المقام، فانه اذا اختار كل واحد منهما، يترتب عليه الصلاح كما سبق، فلا يكون لغوا.

واما الثانى (١) فيندفع بكون الجهة متعددة مجدية، حيث انها المغايرة، مثل الغضب والصلوة، وهنا جلب قلوب اهاليهم، صلاح مترتب على الفعل، وزجرهم والآخرى حتى (٢) يرتدعوا يكون مترتبا على الترك فلاشكال في ذلك وروى أنه ﷺ قال خيرت بين الفعل والترك، فاخترت الفعل.

واما استغفاره ﷺ مقدار السبعين فان كان المراد التكنية عن الكثرة كما يكون مناسبا للتعليل، فالمراد ان المانع هنا، بحيث لا يفرق في بقاءه، كثرة الاستغفار وقلته، وان كان المراد البالغ الى هذا الحد، ولعل الازيد موجب لتغيير حالهم وانقلابهم، حتى لا ينافى مع العلة ايضا، فللمعنى أن هذا المقدار غير مؤثر، ولذا روى أنه ﷺ قال لازيدن على السبعين، وقد روى بعض أنه ﷺ قال: لو كان للزائد تأثير لكنت أزيد، وعلى اى حال فلاشكال فيه، ويعمل الله عدم غفرانهم بكفرهم، وان الايصال الى ملزوم الغفران لا يحصل لهم.

وفرح القاعدون المتخلفون بعودهم وتخلفهم، وكروها من بذل المال والنفس في سبيل الله، واظهروا لغيرهم، ان الهواء حار، ولا تنفروا في هذه الحرارة

(١) اى اجتماع الامر والنهى

(٢) هكذا في النسخة بخط المصنف قدس سره ولكن الظاهر (و زجر

الآخرين حتى الخ).

وامر الله رسوله بأن يقول لهم : لو كان رادعكم هو الحرارة ، فهي تقتضى الخروج ، اذ فى تركه نار جهنم ، وحرارته اشد ان فقهتم وادركتم المعنى ، وهؤلاء يلزم عليهم بحكم عقلهم ، ان يكون على انفسهم كثيرا ويقللون فى ضحكهم وقيل ان الامر هنا بمعنى الخبر اى يكون ضحكهم قليلا ، وهو فى الدنيا وبكائهم كثيراً ، وهو فى الآخرة ، ولكنه لاداعى له ، وعلى اى حال لزوم الامرين او اتصافهم بهما ، يكون جزاء لما كسبه ، من الاعمال السيئة ، والملكات الرذيلة .

و اذا رجعت من هذه الغزوة ، وهى تبوك واستأذنتك بعض هؤلاء للخروج اليك ، فى غزوة اخرى فاردعهم (وقل لن تخرجوا معى ابدا) ابل كونوا مع الخالفين وهو امر تبكيت ، وكذلك النهى عن القتال ، اخذا بملكاتهم وافعالهم السابقة ونهى الله عن الصلوة على جنازتهم ، وقيام رسول الله (ص) على قبرهم بنحو التأييد ، الدال على انه لا ينسخ ، لعله موتهم على الكفر قيل نزل امامات ابن ابي ، وصلى عليه رسول الله (ص) وقام على قبره .

والاموال والاولاد لهؤلاء للتعذيب ، والافتتان ، وموتهم على الكفر ، اذ من موجبات التخلف حبهما واذ انزلت سورة وفيه الايمان والامر بالجهاد ، يستأذنتك الواو الطول والثروة فى المال ، واستدعوا بقائهم مع القاعدين ، وقد ظهر مما ذكرنا ان المستفاد من هذه الايات ، وهو كون الكفر مانعا من تاثير استغفار النبى ، وكون نار جهنم اشد حراً من الحرارة الهوائية فى الدنيا ، ومنع الصلوة عليهم لكفرهم ، وكون الاموال والاولاد مضراً لهم ، كلها مما لا يخالف العقل فيها ، بل على طبقها ، والبقية اخبار عن الواقعات ، فلا يكون لها مانع ، حيث كان الامر مطابقا للواقع ، والله الهادى .

قوله تعالى : رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون

(٨٧) لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئكَ لهم الخيرات و اولئكَ هم المفلحون (٨٨) اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم (٨٩) وجاء المعدرون من

الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم (٩٠) ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم (٩١) ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع حزنا الا يجدوا ما ينفقون (٩٢) انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون (٩٣)

رضوا بكونهم مع الخوالف من النساء والصبيان ، وقد ختم الله على قلوبهم لكثرة اعراضهم عن النبي ﷺ والمؤمنين بالتخلف ، و توجههم الى الخلاف ، ولجل ذلك التكرار الحاصل من كثرة الخطرات في حديث نفسهم ، وكثرة الاظهارات ، كر الله تعالى ذلك زيادة تبكيث عليهم ، وحصل لهم الملكة للاغراض والتوجه الى الغير فطبع على قلوبهم وختم فلا يدخلها التوفيق ، وبسبب الطبع زال ادراكهم العقلاني ، فهم لا يفقهون .

وفي مقابل ذلك التكرار ما حصل للنبي ﷺ والمؤمنين ، في بذل اموالهم متدرجا ، وتحمل المشاق بنفوسهم ، فلهم الخيرات وكل خير ، وحصلت لهم الملكة ، وهي ملكة الفوز والفلاح ، فصفتهم انهم هم المفلحون . وبسبب ذلك لهم الجنات باقسامها ، الناشئة من العلم ، والخلود فيها بازاء رسوخ الملكات ، والفوز العظيم بازاء فلاحهم .

(وجاء المَعذِرُونَ) من اهل البادية الذين لهم العذر حقيقة ، ليحصل لهم الاذن في القعود ، وجاء غير اهل العذر ايضا لتحصيل الاذن ، ولما ان هذا المعجى بمنزلة القعود ، بل حقيقة القعود بناء على وضع الالفاظ للمعاني الكلية ، عبر الله عنه بالقعود ، وهؤلاء يكذبون الله والرسول ، وسيصل الى الكفار منهم جزائهم ، وهو العذاب الاليم .

(وليس على الضعفاء) بالشيخوخة ، (ولاعلى المرضى) كالعمى والشلل فى اليد او الزمن فى الرجل ، ولاعلى الفقير الذى لايجد ما ينفق فى الطريق (حرج) فى القعود ، و ترك الجهاد ، لعدم تكليف الله بالمعسور الشديد ، امتناناً له على العباد وعدم الحرج لهم ، انما يكون (اذا نصحو الله والرسول) اى بذلوا لسانهم بالنصيحة ، و تشجيع الباقي على الخروج ، فكان جهادهم فى منازلهم باللسان ، وعلل نفي الحرج ، بعدم كون السبيل والمؤاخذه على من يفعل الحسن ، ولايكون فى فعله القبح ، وهؤلاء كذلك .

فالمحسن بمعنى الفعل المجرد لاالمزيد وهو الاحسان الى الغير ، وتوهم كونهم محسنين لله والرسول ، لنصيحتهم لاجلها لعله فى غير محله ، مع كونه سوء ادب بالنسبة الى الله ، (والله هو الغنى) ، ولا معنى للاحسان اليه ، فالحسن راجع اليهم (والله غفور رحيم) فيقبل العذر .

وكذا لا يكون السبيل (على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه فتولوا) مع الاسف والحزن ، وجريان الدواع ، لاجل فقرهم الذى صار سببا لحرمانهم من الجهاد (انما السبيل) والمؤاخذه على الاغنياء الراضين بكونهم مع الخوالف ، وحصل الطبع فى قلوبهم .

وقد ظهر مما ذكر ان المستفاد من هذه الايات ، وهو الطبع على قلب من كرر النفاق ووصول الخيرات على المجاهدات لله ، وحصول الفلاح من تكرار الطاعات واعداد الجنات التى اصلها ماء الحياة لهم ، وعدم السبيل على الضعيف واشباهه وكون السبيل على الاغنياء السالمين ، وعدم الملامة على السبعة (١) المذكورين ، ومن اجل عدم وجدان الراحلة ، رجعوا مع الاسف ، كلها من الامور المطابقة للعقل وليس فى العقل ما يخالفها ، والله الهادى .

(١) الظاهر ان مراده قده من قوله تعالى : ليس على الضعفاء الخ (ولكنهم) ليسوا بسبعة ولعل الخمسة انسب والله العالم .

قوله تعالى : يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لا تعتذروا لنؤمن
لكم قد نبأنا الله من اخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون الى
عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون (٩٤) سيحلفون بالله لكم اذا
انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انه رجس وماويلهم جهنم جزاء
بما كانوا يكسبون (٩٥) يحلفون لكم لتعرضوا عنهم فان تعرضوا عنهم فان
الله لا يرضى عن القوم الفاسقين (٩٦) الاعراب اشد كفراً ونفاقاً واجدر ان
لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله والله عليم حكيم (٩٧) ومن الاعراب
من يتخذ ما ينفق مغزماً ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع
عليم (٩٨) ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق
قربات عند الله وصلوات الرسول الا انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته
ان الله غفور رحيم (٩٩)

يظهرون العذر اليكم اذا رجعتم اليهم ، بتوهم ان لا علم لك بالخفايا ويشبهه
عليك ، قل لانصدق عذركم ، لعلنا بكذبكم بسبب اخبار الله واخباره صدق وسيرى
الله ورسوله بالرؤية الحضورية فسى الكون ، حقيقة اعمالكم ، التى هسى العذاب
الدينوى (ثم) بعدها تصلون الى الآخرة و(تردون) الى الله ، فيخبركم اخباراً حضورياً
باعمالكم ، حيث ترونها بحقائقها فى صفحة كتبكم .

ويحلفون بالله كاذباً (اذا انقلبتم اليهم) لاجل ان تعرضوا عن عتابهم فاعرضوا
عن عتابهم ، اذ العتاب لاجل التأديب والتأثير وهم رجس لا يقبلون التطهير ، ومحلهم
المستقر هو جهنم من باب جزاء ما كسبوا .

يحلفون لكم لتعرضوا عنهم ، والله لا يرضى عنهم لفسقهم ولو صرتم راضين
اذ لا يكون تقصيرهم منحصرأ بالخلاف معكم حتى يرتفع برضاكم ، بل قصرأ فى

اطاعة الله ايضا .

واهل البوادرى اشد كفرا ونفاقا لقساوة قلوبهم وجفائهم ، من باب ما كانوا يمارسون فيه من الغارات والقتل (واجدر) فى عدم علمهم بحدود الله لبعدهم عن المعارف وسماع القرآن (والله عليم) بهم ومتقن فيما يصنع معهم .
ومنهم من يعدّ الانفاق غرامة وضرراً ، لعدم اعتنائهم بثواب الاخرة وينتظرون بكم دوائر الزمان وانقلابه حتى يستريحوا منكم والانقلابات والدوائر عليهم ، قيل ان المورد ، بنواسد وغطفان .

(ومن الاعراب) من يكون بخلافهم ، فيؤمنون بالله والرسول ، وينفقون لاجل التقرب الى الله ، والادعية من النبى ﷺ فى حقهم ونفقاتهم مقبولة ومقربة الى الله ، ويدخلهم الله فى رحمته وهو الغفور الرحيم .

و المستفاد من هذه الايات ، من رؤية الله و الرسول اعمال العصاة ، و من الرد الى الله وانبائه باعمالهم .

وعدم تأثير العتاب لخبائثهم ، وعدم انحصار الحق للناس ليسقط برضاهم ، وكون اهل البادية فى مرتبة الكفر والنفاق اشد لغلظهم ، واجهل لبعدهم ، وكون الله سمياً ، يسمع تكلمات تلك الاعراب وعليماً يدرى بوطنهم ، وان من لا يعنى بثواب النفقة ، عليه دائرة السوء .

وان من يؤمن من الاعراب ، وينفق لاجل تحصيل الثواب ، يكون القرب لهم حاصلًا ويدخلون فى رحمة الله ، كلها على طبق العقل ولا يخالفها العقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه واعد لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابدًا ذلك الفوز العظيم (١٠٠) وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم

سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم (١٠١) وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم (١٠٢) خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلوئك سكن لهم و الله سميع عليم (١٠٣) الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات وان الله هو التواب الرحيم (١٠٤) وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون (١٠٥) وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم (١٠٦)

و كل سابق اول (من المهاجرين والانصار) لما ان السابق والاول من الامور المتضايقة ، فلا بد من وجود ما يلحظ السابق واللاحق ، والاول والاخر اليه ، من الايمان او الهجرة او المرتبة او الجهاد او غيرها .

ولولا القرينة لقلنا : بان المراد السابق فى الجميع ، وبلحاظ الانصار ، ولا مهاجر بينهم ، لا يكون الفرض ، السابق فى الهجرة ، والالكان البيان غير صحيح فالمراد كل سابق فى الايمان والمرتبة والجهاد وكذا كل من يتبعهم .

(باحسان) اى الافعال الحسنة (رضى الله عنهم) لعقائدهم ومرتبته من الملكات وجهادهم فى البدر وغيره ورضوا عن الله ، لان هذه الاشخاص لا يكون محبوبهم الا الله ، و ما يصل اليهم برضى المحبوب فهو محبوب لهم ، فلا يرون من الله الا المحسن ، فيرضون منه ، وهيثا الله لهم الجنات ، جنة العقائد وجنة الملكات وجنة الافعال وجنة الرضاء .

وهى اعلى ، فجرى من تحتها الانهار ، ومائها غير آسن ، لاستقامتهم فى استشمام رائحة الرحمن ، وطعمها غير متغير ، لثبات اذواقهم فى حلاوة المحبة ، (خالدين فيها) لبلوغ صفاتهم الى الرسوخ والثبات ، والفوز العظيم هو ذلك .

وبعض أهل البادية ، فى أطراف المدينة يكونون من المنافقين ، وبعض أهل المدينة ، قد لجوا فى النفاق ، واشتدوا فيه ، ولاتعلمهم بلحاظ نزولك الظاهرى ونحن نعلمهم ، وحكم الفانى حكم المبنى فيه (١) .

(سنعذبهم مرتين) فى الدنيا وفى القبر ، ثم يردون فى البرزخ ، الى عالم الغيب والشهادة ، ولهم عذاب عظيم فى ذلك ، ويحتمل كون المرتين فى القبر والبرزخ ، والرد فى عالم القيامة ، وبعض آخر من المؤمنين اعترفوا بتقصيرهم ، فى التخلف عن الجهاد ، (وخلطوا عملاً صالحاً) بمصدر منهم فى القبل من الجهاد والاعمال الخيرية ، اوتوبتهم بهذا التخلف ، وهو العمل السىء (عسى الله ان يتوب عليهم) اى بحسب مقتضيات ، لم يكن قبول توبتهم من الحتم والاستحقاق ، بل من الراجح والفضل ولذلك قبل الله توبتهم ، لكونه غفوراً رحيماً .

قبل نزل فى ابى لبابة وجماعة اوثقوا انفسهم فى سوارى المسجد ، لمّا بلغهم منازل فى المتخلفين ، وحلفوا ان لا يحلهم الا النبى ﷺ فنزل (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم) من الذنوب فحملهم النبى (ص) واخذ ثلث اموالهم ، ونصدق به فى سبيل الله (وصل عليهم) وادع لهم ، فان دعائك سبب لاطمينان قلوبهم ، فى قبول الله توبتهم (والله سميع) باقوالهم من الحلف والابتن و (عليم) ببواطنهم) واخذك الصدقة منهم ، اخذ الله .

وان يدك يد الله ، (الم يعلموا بأن الله يقبل التوبة ، ويأخذ الصدقات) وهو التواب ، اى كثير القبول للتوبة ، والرحيم بعباده .

اعملوا ماشئتم ، فالله يراه وتردون عليه ، وهو تشويق بالنسبة الى المطيعين وتهديد بالنسبة الى العاصين ، والمستعمل فيه الطلب ، والاختلاف فى الغرض ، فلا اشكال فيه ، وستردون جميعاً الى الله ، وتقرؤون كتابكم .

(١) المبنى فيه النفاق ، والفانى المنافق ، فكأنهم من شدة توغلهم فى النفاق

هم عين النفاق ، نظيره قوله تعالى : طلعها كانه رؤس الشياطين .

وآخرون ، اى البعض الاخر من المؤمنين ، مرجون ومؤخرون لامر الله ، وهى التوبة ، فاما يعذبهم ، بان لا يوفقهم للتوبة المقبولة ، واما يوفقهم للتوبة المقبولة وهو عليهم بالباطن ، وحكيم فى التوفيق وعدمه .

قيل : نزل فيمن تخلف لاللفاق ، بل من باب الكسالة والميل الى الراحة ، ولم يعتذروا ، وهم مرارة ابن ربيع ، وكعب ابن مالك ، وهلال ابن امية ، فوقف امرهم خمسين ليلة ، وتركهم الناس ، ولم يقربوا اليهم ، فانزجروا وتابوا ، وقبل الله منهم توبتهم ، والمستفاد منها ، وهو علو السابقين ومن يتبعهم ، ورضا الله عنهم ، ورضاهم عنه ، واعداد الجنات لهم ، وتعدد عذاب المنافقين ، بلحاظ تعدد العوالم لرسوخ نفاقهم ، وقبول التوبة مع الشرائط من المخالطين تفضلا ، وكون يد الغانى فى الله يد الله ، وجزاء كل احد على عمله ، وكون المؤخر امره الى الله ، كلها من الامور التى يوافقها العقل ، ولا يخالفها ، والله الهادى .

قوله تعالى : والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان اردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون (١٠٧) لاتقم فيه ابداً لمسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين (١٠٨) افمن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرام من اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين (١٠٩) لايزال بنيانهم الذى بنوا بية فى قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم (١١٠) ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم (١١١)

ومن المنافقين الذين اتخذوا مسجداً لله بحسب الاسم ، ولما ان العبادة

موقوفة على قصد التقرب ، ولم يقصدوا ، لم يصبر مسجدا حقيقة ، ولم يكن قصدهم الا (ضرارا) بأن يضروا بالمؤمنين (وكفرا) بأن يقوى به الكفر (وتفريقا بين المؤمنين) المجموعين فى مسجد قبا ، ويحصل بينهم الفرق ، بأن يأتى بعضهم اى من المصلين فى مسجد قبا ، ويصلى فى ذلك المسجد (وارصادا لمن حارب الله) اى لاجل ورود من يجرى من قبل المحارب مع الله فيه .

فكان هذا المسجد موضع المترصدين ، والمتنظرين للورود ، من قبل ابي عامر الراهب على ما قيل ، وكان عدو للنبي (ص) ومحاربا مع الله والرسول من قبل ، وذهب عند القيصر ملك الروم ، حتى يأتى بالجند من قبله ، لمحاربة الرسول صلى الله عليه وآله والمؤمنين ، وتصدى اثناعشر من المنافقين ، لبناء هذا المسجد حتى يرد فيه من يرد ، من قبل ذلك الشخص ويصير سببا لتقوية الكفر وعدم اجتماع المسلمين بقاء .

لكنهم يحلفون انا لم نرد من بنائه الا الحسنى ، بتعدد المساجد وتوسعته على الاشخاص ، من باب بعد المسافة والحر ، والله يشهد بكذبهم .

ولما اصروا واستدعوا من النبي ﷺ ان يصلى فيه ايضا ، نهى الله من قيامه فيه بان يصلى ، مؤكداً بالابدية ، اذا ما اسس بنيانه من اول هجرتك على التقوى ، حقيق بان تقوم فيه ، (وفيه رجال) من الانصار (يجبون ان يتطهروا) من الارجاس (والله يحب المطهرين) وهو من يستعمل الماء ، او يستعمله عقيب المسح بالاحجار ، والمطهرين من الارجاس ولا تنافى بين الوصفين ، الطهارة الظاهرية والباطنية ، لوجود الجامع .

ثم يستفهم انكاراً من باب التمثيل ، بان من احكم اعماله على التقوى ، والنظر الى الله ورضوانه خير ؟ او من اسس بنيان اعماله على آخر طرف مشرف على السقوط ، فان (الشفة) آخر الفم ، (والجرف) هو الطرف ، (والهور) هو المشرف على السقوط .

وكان ما يسقط فيه هو نار جهنم فالمصلى فى مسجد كان الغرض منه الضرار
يكون عمله وهو صلاته فى آخر الطرف المشرف على السقوط فى الجحيم، والمصلى
فى مسجد قبا بمنزلة ان يبنى صلوته على ما لا يسقط ابدا ، فان واقبه وحافظه هو الله
ومن تخلف من بنىان التقوى الى الآخر، فهو ظالم (والله لا يهدى القوم الظالمين) .
وذلك البناء الميشوم ، موجب لانبعاث الربوب والشك فى قلوبهم ، الى ان
يموتوا وتصير قلوبهم منقطعة ، وهو العليم والحكيم .

والمؤمنون باعوا انفسهم واموالهم من الله والله اشترى منهم ، واعطاهم الجنة
فمن باب بيعهم انفسهم (يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون) وذلك الوعد من الله
يكون ثابتاً (فى التورية والانجيل والقرآن).

(ومن) اجدر من الله ان يوفى (بعده) ، فلكم البشارة بهذا البيع وهذا الثمن
(وذلك هو الفوز العظيم) وذلك الانتساب من باب التفضل والكرم ، والافالافعال
انما تصدر بتوقيه ، وهو المالك الحقيقى ، فلا بيع ولا شراء (١) الا ان المكاملة مع
النوع ، ولا يفهمون الدقائق ، ومن باب الاحسان ، ولعل كون الاعطاء من باب الوعد
والوفاء به مشعر بما ذكرنا .

والمستفاد من تلك الايات من كون بناء التقوى خيراً من خلافه ، و اشتراء
الله من المؤمنين ، ولم يكن أوفى من الله ، امور عقلية ، والبقية أنباءات عما وقع ،
وليس للعقل خلاف فيه ، ولا حكم ، فالجميع مشترك فى عدم تخالفها مع العقل ، والله
الهادى .

قوله تعالى: التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون
الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين
(١١٢) ما كان للنبي والدين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى

(١) وهذا نظير قول الشاعر :

وقيم الباغ قديهدى لصاحبه برسم خدمته من باغه التحفا

قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم (١١٣) وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حلیم (١١٤) وما كان الله ليضل قوماً بعد اذ هدايهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شىء عليم (١١٥) ان الله له ملك السموات والارض يحيى ويميت ومالك من دون الله من ولى ولا نصير (١١٦) لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعدما كاد يزيف قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم (١١٧).

يمدح (التائبون) من الشرك ، ومادحهم هو الله ، (العابدون) لله (الحامدون) له بذكر كمالات الواجب (السائحون) الصائمون ، المصلون مع الركوع والسجود (الامرون بالمعروف) العلقى والشرعى (والناهون عن المنكر) العلقى والشرعى (والحافظون) لما جعل الله من الحدود ، فى معمولاته من الاحكام (وبشر المؤمنين) حيث انهم ممدوحون .

ولا يكون للنبى وسائر المؤمنين ان يطلبوا المغفرة للمشركين ، ولو كان المشرك من أقاربهم ، بعد ظهور انه مات على الشرك ، اذ النبى ﷺ يعلم وكذا المؤمنون ، ان فيض الله و تفضله ، انما يكون مع قابلية المحل ، ومع عدم قابلية المحل لا محل للفيض والتفضل حيث ان صورة عقابهم صورة ذاتهم وهى من سنخ النار ، والذاتى لا يتغير ، اذا خرج من صراط الحركة .

واما استغفار ابراهيم لعمه وهو ابوه فى التربية ، وهو آذر ، فانما كان لاجل وعده اياه فى حال رجائه للايمان ، وبعد ظهور انه لا يؤمن ، ويكون عدو الله (تبرء منه) اذ يكون محباً لله ، والمحب لا يحب مبغض حبيبه والنبى والمؤمنون يكونون كذلك قال بعض اهل الجماعة ، واكثرهم ، يكون شأن النزول فى حق ابي طالب عليه السلام حيث استغفر له النبى ﷺ وكذا استغفر بعض الصحابة لابويه ، وقد ذكرنا سابقا ان هذا المطلب من الم معمولات و المفتريات ، فى زمن معاوية و اشباهاها فان الشرك اما يكون عن الاعتقاد (واما) يكون عن العناد (واما) يكون

عن الكبير في اظهار الحق ، وكل منها منتف في حقه (ع) اخذا بتسلماتهم
 اما الاول فكيف يجتمع مع امر اعز الشئ عنده - وهو ولده جعفر (ع) - بالمناجاة
 والصلوة مع النبي (ص) وهل المعتقد بالاصنام يترك اولاده ؟ ولا يمنع عن رفع
 اليدها بل سبها ، خصوصاً الولد اذا كان صغيراً ، فضلاً عن الامر ، وهل يمكن ان
 يترك ولده الصغير عليا (ع) ولا يمنعه ، ويأمر جعفر ، وذلك من الواضحات .

واما الثاني فالعناد (اما) مع الداعي الى التوحيد (واما) مع الله ، اما كونه محبا
 للداعي وهو محمد (ص) وكونه ناصره ، بحيث صار موته في العام الذي مات ، سبياً
 للتسمية بعام الحزن ، وصار رسول الله ﷺ لموته مأموراً بالهجرة ، لفقدان ناصريه
 ابي طالب وخديجة سلام الله عليهما فهو من الواضحات عند الكل ، واما العناد مع الله الذي
 يكون عنده الها ايضاً ، ولكن له شر كاه فكيف يمكن .

(واما الثالث) فلا بد ان لا يظهر خلاف ما بنى عليه ، من وقوع المشاركة ، و
 امر جعفر بالمناجاة اظهاراً

فابو طالب كان مؤمناً بكنم ايمانه ، حتى يبقى له الوجه عند القریش ، من عبدة
 الاصنام ، فيحفظ النبي (ص) وكيف يظهر للقوم ، من يتكبر من الاظهار ، بملاحظة
 الصحيفة الملعونة ، حيث اكلها الارزة الا ما كتب باسم الله ، بان ربه على قوله اخبره
 فان كان كذلك فخلوا سبيله .

والحاصل ان المراد من الآية النهي عن ذلك ، ولكن على نحو غير قابل للنسخ
 ولا الحدوث في تلك الشريعة ، وحال النهي كالامر ، لا يحتاج الى سبق واقعة ، بل
 للصالح يأمر ، وللفساد ينهى ، خصوصاً ان الظاهر منه ، هو النهي الذي كان
 ويكون ، وذلك مساوق للنهي العقلي ، وكون ذلك منكراً عقلياً ، وما كان كذلك
 كيف يصدر من النبي ﷺ

ولو اغمض عن ذلك ، فنقول : اولوا القربى للنبي (ص) لم يكن منحصر في
 حق ابي طالب ، فذكره (ع) كعدم ذكر بعض الصحابة من المستغفرين لوالديه ، كما

صدر عن بعض منهم ، لا يكون الاناشا من عناد ، كان فى القلوب من على ^{الانجيل} وعلى
اى حال (وان ابراهيم لاواه) اى كثير التضرع ، (حليم) اى متحمل للمكاره وصبور
و الاضلال من الله بمعنى الخذلان ، فلا يكون الا بعد اتمام الحجة ، وعدم
قبولهم (ولله ملك السموات والارض) ولانصير ولاولى غيره .

لقد قبل الله التوبة ، والرجوع الى الله من النبى ^ﷺ واتباعه (الذين اتبعوه
فى ساعة العسرة) فى غزوة تبوك ، من بعد زيغ قلوب فريق منهم وانحرافهم ، وتاب
عليهم ، لكونه رؤفا رحيم .

و عدم مخالفة ما يستفاد منها ، من مدح الموصوفين فى الاية الاولى ، ومن
بشارتهم بالجنة ، وعدم جواز الاستغفار للمشرك ، وكون الخذلان بعد اتمام الحجة
و كونه مالكا للسموات والارض ، اى كل عال وسافل او المعهود منهما وعدم
الولى الا الله ، و كذلك النصير ، وقبول التوبة ، كلها من الامور المطابقة للعقل ،
كما لا يخفى بالتأمل ولتكلمنا فى كل واحد واحد منها ، فى موضعه مما سبق منا ، لانطيل
بذكر الوجه ، والله الهادى .

قوله تعالى : وعلى الثلاثة الدين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض
بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب
عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم (١١٨) يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله
وكونوا مع الصادقين (١١٩) ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب
ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه ذلك بانهم لا يصيبهم
ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يبطون موطناً يغيب الكفار ولا يناولون
من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع اجر المحسنين (١٢٠)
ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله
احسن ما كانوا يعملون (١٢١) وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلو لا نفر
من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا

اليهم لعلهم يحذرون (١٢٢)

وتاب الله على الثلاثة الذين اخرت توبتهم ، وهم مرارة ، وكعب ، وهلال
كما سبق ، على ما قيل ، حتى ضيقت عليهم الارض مع سعتها ، لكثرة الوحشة
العارضة عليهم من تأخير توبتهم ، وضيق صدورهم ، وعدم تنفس همهم وغمهم ،
وانفسهم قد ضاقت عليهم ، واعتقدوا ان لاملجأ الا الى الله ، فوفقهم الله للتوبة ،
وقبل منهم ، فانه قابل التوب .

ويلزم اتقاء الله ، والكون مع من دأبه الصدق .

ولا يكون لاهل بلد المدينة ، واهل البوادي حولها ، التخلف من غزوات
رسول الله ﷺ ، وعدم رغبتهم ببذل انفسهم لوقاية نفسه ﷺ ، فان بحفظه صلاح
الدين والدنيا ، لأن من اصابه العطش ، او المشقة ، او الجوع ، او وطأ موطأ يغبط
الكفار ، او ينال من العدو نيلا يكتب لهم به عمل صالح ، لعدم تضییع أجر من احسن ،
ولا ينفقون نفقة ، كبيرة ولا صغيرة ، ولا يقطعون مسافة ، الا كتب لهم بكل
واحد ان يجزيهم باحسن ما عملوا .

(وما كان المؤمنون لينفروا كافة) اى لا يجب عليهم خروجهم الى الجهاد
كافة ، ونقل عن ابن عباس ان الايات السابقة كانت فى الغزوات ، والمراد بها ،
ما يخرج رسول الله ﷺ بنفسه ، وهذه الاية فى السرايا ، اى ما لا يخرج رسول الله
ﷺ فيها بنفسه ، فاذا خرج رسول الله ﷺ يلزم خروج الجميع ، واذا بقى رسول
الله ﷺ فى المحل ، يكون الخروج واجبا كفاثا ، فلا بد من خروج طائفة من
كل فرقة وبقاء بعض عند النبى ﷺ ليأخذوا منه مسائل الدين وبعد رجوع
المجاهدين ، ينبأونهم بهذه المسائل المأخوذة ، حتى يحذرون .

وقد استدلل بها على حجية الخبر الواحد وحجية قول الفقيه .

والمستفاد من هذه الايات وهو قبول توبة هؤلاء الثلاثة ، ولزوم الكون
مع الصادقين ، ولزوم عدم التخلف عن النبى ﷺ ، وان المكتوب بكل مشقة عمل

صالح ، وان اللزوم العينى فى الغزوة ، لا السرية كما ذكر ، كلها من الامور التى يطابقها العقل ولا يخالفها .

قوله تعالى : يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين (١٢٣) واذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول ابيكم زادته هــذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون (١٢٤) واما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون (١٢٥) اولايرون انهم يفتنون فى كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون (١٢٦) واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يريكم من احد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون (١٢٧) لقد جائكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم (١٢٨) فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم (١٢٩)

لما ان قتل الكفار لاجل اجراء القانون الالهى ، وانهم يزاحمون ، و يسرى تزاحمهم الى الآخرين ، فمن باب دفع مادة الفساد ، و عدم السراية يلزم قتلهم وهذا السبب موجب لكثرة الاهتمام فى دفع الكفار ، الذين يقربون من المدينة ، ويلزم ان تظهروا غلظتكم حتى يخافوا ، وعلموا ان الله مع اهل التقوى .

(واذا ما انزلت سورة) قال بعض المنافقين لأتباعهم (ايكم زادته هـذه ايمانا) على سبيل السخرية ومشوا بان جزاء ذلك هو الاقدام للجهاد ، والقتل فى سبيله . فاما اهل الايمان فبنزول اى سورة كانت ، يزيد ايمانهم ويستبشرون لابتهاجمهم بالآيات الالهية.

واما المرضى من حيث القلوب فيزيدهم رجسا الى رجسهم ، ويموتون

فى حال كفرهم ، لفساوة قلوبهم الناشئة من افعالهم وملكاتهم ، وهما مؤثران فى الذات والاعتقادات كما ذكرنا سابقا .

والدليل على ازدياد رجسهم ان الله يفتنهم ويبتليهم بالأمراض ، وما يسوئهم فى كل عام مرة او مرتين ، ومع ذلك لا يتوبون ولا يتذكرون ان الافتتان لسوء اعمالهم ، واتمام الحجة عليهم .

(واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يريكم من احد) ويشيرون بالخروج والتفرق ، ان لم يلتفت احد ، والفرار ان التفت (ثم انصرفوا) عن تذكر الايات النازلة (صرف الله قلوبهم) باختيارهم وعدم ادراكهم حلالة المطالب ، وعذوبة الالفاظ ، وادراك المعالى العالية ، لانهم قوم لافقه لهم ولا فهم ، من باب سوء اختيارهم ، والحال انهم فى النعمة العظمى .

وهى هذه (لقد جائتكم رسول من الله الجامع للكمالات ، بحيث يتصل مع الله ويأخذه منه ، وهو من (انفسكم) اى العرب (عزيز عليه) ما يوجب عنائكم ، ومشاقكم ، لحبه لكم ، بحيث لا يرضى فى حقكم مالم يكن حسناً و يكون حريصاً عليكم بان تكملوا رؤف بكم رحيم كرحمة الاب الشفيق (فان تولوا فقل) ان الله حسبي (لا اله الا هو) وقد سبق برهان التوحيد ، بل براهينه (عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) والمراد به اقرب المخلوقات اليه ، وفى عالم الاجسام اقرب الاجسام مرتبة اليه ، فلا بد ان يكون له الادراك ، اذ عظم الجثة لا يوجب القرب عند الله .

والمستفاد من هذه الايات ، وهو لزوم المقاتلة مع الكفار القريبين من حيث المكان ، ولزوم اشتداد الاخذ عليهم ، وكون الله مع المتقين ، وكون صفة المنافق الاستهزاء ، وكون الايمان سبب ازدياده بنزول كل آية من القرآن ، او سورة ، واستبشارهم ، وكون المرضى القلوب يزداد رجسهم باى آية نزلت ، وعدم ردعهم بالافتتان من قبل الله لجهالتهم .

وانهم لا يحبون السماع الا من باب الخوف ، وان الرسول الذى صفته كما ذكر

لابدان يكون محبوبا عندكم ، وان تاخذوا بذيل عنايته ، وانه ان تولوا فقل حسبى الله الى الآخر، كلها (١) ، مما يطابق العقل ولا يخالفه ، والله الهادى .

قد فرغت فى حلب يوم الجمعة السادس

من شهر شعبان المعظم فى عام ١٣٣٦

وانا العاصى الراجى عفوره

نور الدين ابن الشفيح ابن احمد الحسينى

غفر له ذنوبه

(١) قوله قدّه كلها الخ خبر لقواه : والمستفاد من هذه الايات الخ .

سورة يونس (١٠)

وهي مكية

مائة وتسع آيات

كتبها في حلب (١٨ شعبان)

سنة ١٣٣٦

القمرية الهجرية النبوية على

هاجرها آلاف التحية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر تلك آيات الكتاب الحكيم (١) أكان للناس عجباً ان اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس وبشر الدين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا ساحر مبین (٢) ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه افلا تذكرون (٣) .

قد سبق الكلام فى الحروف المقطعة فى فواتح السور ، وان التعيين يتوقف على بيان النبى ﷺ او احد اوصيائه الاثنى عشر ﷺ وهو موقوف على تتبع كتب اخبار اهل البيت ﷺ و انا فاقدها بالتمام ، و احتمالاً يمكن ان يقال : ان الالف اشارة الى الله ، واللام الى جبرئيل ، والراء الى النبى ﷺ لكونه رؤفاً ، اولكونه رحمة للعالمين ، ولفظ تلك بلحاظ اللام (١) اشارة الى البعيد.

و قد قلنا : ان للقرآن مراتب بعيدة من الاذهان من تجليه (الاول) المعرب عن الغيب وهو الصفات (والثانى) هو اول التجلى الاعالى (والثالث) وهى الافعال المقيدة ، الى ان يصل الى عالم القدر.

(١) اى اللام فى تلك

ف تلك آيات من الكتاب الثابت الذى لا يتغير، المتقن، لعدم تطرق النقص اليها.
(أكان للناس عجباً) اى أكان عجباً للناس على نحو الاستفهام الانكارى
ارسالنا الوحى وايقاؤنا الى رجل من الناس - اى من بنى آدم - بان انذر الناس
تفسير الوحى ، وبشر اهل الايمان بان لهم قدم صدق، وثبات عند الله ، اى لا يعشرون
اذا حضروا عنده ، و قال اهل الكفر هذا النبى لساحر ظاهر ، اوان ذلك القرآن
لسحر ظاهر .

ووجه الانكار ، ان العقل كما ذكرنا سابقا يكون حاكماً بان ارسال الواسطة
يكون لازماً، لكون حقيقة الانسان ، هو الادراكات العالية وقبولها، لاشتداد المراتب
كما نشاهد ان التفاوت بين افراد الانسان فى هذا الامر، بابتعد مما بين السماء والارض
وان بالتعليمات يحصل العروج .

ولكون علم الله لا يتناهى، وكونه جواداً مطلقاً فيباضا ولانعمة اعلى من العلم
العالى ، فيلزم عليه - مضافا الى ما ذكر فى باب النبوات لاجل ما ذكرنا - ارسال
الواسطة حتى يكمل ساير الافراد .

ثم ان الواسطة لكونها مفيضة على الناس بالتعليمات تلزم ان تكون من سنخهم
حتى يرونها ويأخذون منها ، نعم يلزم ان يكون معها شىء يدل على كماله ، وكان
خارجا عن قوة النوع ، وهو المسمى بالاعجاز، حتى يتم على الناس حاجته ،
فالعقل حاكم يلزوم كون الواسطة بشرا، فالعجب منه يكون فى نهاية العجب ويلزم ان
ينكر على القائل به .

ولما ان كمال النفس بالملكات وكمال الملكات بالافعال ، فلا بد من ان يأمر
بافعال موجبة لتزكية النفس ، وينهى عن امور باعثة لردالة النفس ، ويبشر باطاعة
الاوامر والنواهى ، وينذر على عصيانهما ، فهذا ايضا امر عقلى ، والعجب منه
يكون عجباً .

ولما ان الله يحب من يحبه ويكون مطيعا له ، فينظر فى تجلياته الاخروية ،
ينظر الرحمة وآثارها الى المطيعين ، فالمطيع يستقر عنده ، بل لاشىء له احسن من

قيامه فى الحضور، ومع هذه الامور العقلية، فالقول بان هذه الكلمات تمويه وسحر ولا واقع لها ، او ان الجائى بهذه الكلمات ساحر ، فى نهاية العجب ، بل لابد ان نستهزء بهم .

ولما ان الداعى لتكلمهم بهذه الكلمات، هى عبادتهم للاصنام، وانباء النبى لهم بان الاصنام غير قابل للعبادة ، لابادتها لكونها من الجمادات ، ولا باشكالها لكونها من قبلكم (اعلمهم الله) وكأنه قال : اعلّموا ان ربكم و من يرّيبكم هو الله الجامع لتمام الكمالات ، لكون نبذة كل كمال فى حقيقة الانسان، وما يكون فاقداً لايمكن ان يعطى ، فالمربى لحقيقة الانسان غير معقول ، الا ان يكون واجداً لكل كمال .

و هو الذى خلق العاليات من الارواح وغيرها و الارض وهو عالم السفلى والاجساد بتمامه ، او السموات الجسمانية والارض التى من التراب (فى ستة ايام) ثم استولى على العرش ، يدبر الامر فى الجميع ولاشفيع عنده الا باذنه ، وهذا هو الله الذى يكون ربا لكم فاعبدوه افلا تلتفتون .

ثم ان الخلق قد يطلق فى قبال الامر، والمراد بالامر هى المجردات كالعقول والنفوس الكلية والارواح فيكون المراد بالخلق عالم الاجسام وقد يطلق على كل مجعول ، والظاهر هنا هو الاول و المراد بستة ايام (اما) هى المراتب الست و هى من السماء حاويها ومحويها ومن الارض صلبها و رخوتها وبين السماء والارض من الهوا والنار والماء والاجزاء المغيرة فى الافلاك من الكواكب او المراد باليوم، اليوم الربوبى ولا نعلم مقداره هنالان فى بعض المقامات قال الله : (وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون) (١).

وفى بعض المقامات قال : (تخرج الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره

خمسین الف سنة) (١)

الاّ انه لما ان ابقاء الخلق ايضا خلق، لان بقاء كل شىء من مقولته ويحتاج الى العلة ، فالمنتهى وهو القيامة ، تمام الستة (او) المراد باليوم مدة نبوة كل نبى .
وصاحب الشريعة ستة ، آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد على نبينا وآله وعليهم السلام خاتمهم ، فنبوته الى القيامة وان كان المراد بهما (٢) ما ذكرنا من كون المراد مطلق المجعول، فالايام الستة هى المراتب الست، العقول الطولية والعقول العرضية وهى ارباب الانواع، والنفوس الكلية ، وعالم القدر وهو المثال، والبرزخ وعالم الكون والفساد بمرتبتيه بسائطه ومركباته .

ولما ان الاثار بعد المؤثر ، وتماثل ما فى العالم يفاض عليه بوساطة العرش ، فمرتبة التوسط للافاضة بعد مراتب الاصل ، فقال تعالى (ثم استوى على العرش) بتدبير الامور وان ينزل به ، وعدم كون الشفيع عنده الا باذنه ، من باب انه اذا كان فانيا ، فلا يسبق الله بالقول ، وان يرى انانيته فلا يعتنى به .

وكون تمام المذكورات على طبق العقل ممالا يخفى .

ولا يعتنى بما حدث فى تلك الازمنة ، من قول بعض اشخاص ، يوجد بينهم كاملا فى الصنائع ، فيقاس بهم ساير اشخاصهم ، وقالوا بنفى السموات ، وان الكواكب كرات كالارض ، فى الخلاء الغير المتناهى ، فان قولهم بالخلاء المتقدر يظهر مقدار عقولهم ، فان الخلاء ان كان امرأ موجوداً فمرادنا من السماء المحيط هو هذا، وعدم تناهى الجسم باطل عقلا، ببرهان التسلسل، وان كان معدوماً واللاشئ كما هو مرادهم ، فالمعدوم كيف يتقدر بالمقدار ويقال انه متناه او غير متناه ؟ فالاعراض عن أقوالهم اجدر ، والله الهادى .

قوله تعالى: اليه مرجعكم جميعاً وعد الله حقا انه يبدؤ الخلق ثم يعيده

(١) المعارج - ٤

(٢) اى السماوات والارض .

ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون (٢) هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الايات لقوم يعلمون (٥) ان فى اختلاف الليل والنهار وما خلق الله فى السموات والارض لايات لقوم يتقون (٦) .

الى الله الجامع لتمام الكمالات رجوعكم ، اى افراد الانسان ، لان الكون الجامع الذى فيه تمام الاسماء الحسنى ، بل مايرى فيها من الاضداد ، من الهادى ، والمضل ، والرحيم ، وشديد العقاب ، والعفو ، والمنقم ، والساتر ، ومن يخذل وهكذا ، كل فى مورده ، يكون الانسان ايضا كذلك ، ولذلك ذكرنا ان حدود تمام الاشياء وفصولها فيه على نحو له التجاوز ، ولذلك يكون خليفة الله ، ومظهر تمام الاسماء .

ولما ان كل كمال فى الممكن ، انما جاء من قبل الواجب ، فالمفيض الى تلك الحقيقة ، لا بد ان يكون بلحاظ الاسم الجامع ، وهو الله ، واذا جاء الكمال من قبل ذلك الاسم ، فبلحاظ الفيض يكمل ويصير أكمل ، وبعد كل كمال يصير انائه اوسع ، فيفاض المرتبة الا على من السابق ، وهكذا ، الى ان يفنى فيه ويرجع اليه ، وبعد الفناء ايضا فى كل حال تجلّى فوق الاخر ، لعدم انتهاء الكمال ودوام الفيض .

(وعد الله حقا) اى وعد ذلك الرجوع وعداً ، وحق ذلك حقا .

اما الوعد فبلحاظ اسمه الفيض وسائر ما من قبيله ، واما الحقية ، فبلحاظ دوام فيضه ، فهو الثابت ،

والوجه انه الفعل المحض فهو المبدء ، وهو المفيض الدائم فيكمّل ، وبسبب الكمال يفنون فيه ، فيكون المعاد اليه ، هذا بلحاظ الروحانية والحقيقة .

واما بلحاظ الجسمانية ، فلانتهاء كل الاسباب اليه يكون مبدءاً ، وبلحاظ ان الفيض يكتمل البدن ايضاً ، ولوبعد حين ، بملاحظة النظرات الموجبة للامطار السموية المتحركة بسببها البدن الى الاعلى من البرزخ ، ليمتاز الانسان من غيره . والشرافة تسرى فيه بتمام مراتبه ، اقتضاءً لاسم الحكمة ، وانه الحكيم ، ولكون الله جامعاً ، يكون فيه الحكيم ايضا .

(ليجزى) الخ (١) علة للعلة وهى ما ذكرنا من اقتضاء الحكمة لوصول جزاء الايمان والعمل الصالح ، الى المؤمن العامل بالقسط والعدل فيما يليق به يجزيه وباب الفضل ايضا واسع .

وجزاء الكافر هو الشراب من الحميم وهو صورة عقائده ، من كونه ادراكاً يكون ماءً ومن خلافه للواقع يكون متعفنًا ، اومتصفا بالدموية والريمية ، والحرار فى منتهى الحرارة ، على حسب سنخية ذلك الاعتقاد ، والعذاب الاليم بلحاظ افعاله ، واعماله الصادرة بلحاظ الكفر من العبادات الغير المجعولة شرعا .

و هو المعطى للضياء ، و هو النور الشديد ، اومع الحرارة الى الشمس ، ومطلق النور الى القمر ، لمصالح العباد ، فان الكمال عند الله بلحاظ المعرفة والمحبة ، لابلحاظ عظم الجثة وقدر للقمر ، المنازل المعروفة (٢) (لتعلموا عدد السنين والحساب) كما ذكرنا سابقا فى سورة التوبة (٣) .

ولا يلزم انحصار العلة فى ذلك ، بل هذه علة ، وان كانت لها علة اخرى ، ككون الاشتداد فى النور و النقيصة له ، الدخل فى التأثيرات ايضا ، فالموضوع له مطلق السبب ، لا السبب المنحصر ، كما ان الامر كذلك بلحاظ كل حرف او اسم وضع للسبب ، فلا يصح ان يقال : ان العلة شىء آخر ، لعدم المنع من كون العلل متعددة .

(١) وتامم الآية الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط

(٢) الثمانية والعشرين منزلا

(٣) فى تفسير قوله تعالى : ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً الخ

ثم بين على نحو الاجمال الال الآخر ، بان خلق العالم الحكيم المستجمع للكمالات ، لا يكون الا بالحق ، اى لامر عقلائى غير باطل ، فالحق مقابل الباطل ، والبيان التفصيلى يكون للعلماء ببيانات الوسائط والحجج و العقول الداخلية ، ثم استأنف بان فى اختلاف الليل والنهار ، وسائر ما خلق الله فى السموات والارض ، من خروجها ومن القوة الى الفعل ، لآيات وعلامات لمعرفة الله ، لما ذكرنا ان الفعل المحض هو الله ، والفاقد لا يعطى ، وانتهاء الحركات ، لابدان يكون الى الفعل المحض ، والكمال الخالص ، وهو الله وكذا اختلاف الاقسام ، يدل على ازدياد الوجدان للمفيض على الكل وكذا الاختلاف والتعدد موجب للمحدودية ، والمحدود مجعول والجاعل المطلق غير محدود ، ونحوها من البراهين ، والاختصاص باهل التقوى لان حقيقة العلم عندهم فان علومهم صارت صافية بالرياضات ، و التوجه الى الله والبقية صورة العلم .

وظهور كونها على طبق العقل ، بعد البيانات السابقة ، يغنيها عن الملاحظة الثانوية .

قوله تعالى : ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون (٧) اولئك ما يؤمنون (٨) ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار فى جنات النعيم (٩) دعويهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام و آخر دعويهم ان الحمد لله رب العالمين (١٠)

لما (ان) عالم الملك ، (وهو عالم الشهادة) عالم الحجاب والموت ، وعالم البرزخ بالنسبة اليه عالم الكشف والحياة وكذلك الامر بين البرزخ والقيامة ، والقيامة عالم القيام والحضور ، وشهود تجليات الله بحسب اسمائه لكل احد على ما يناسبه (فالقائه) حاصل بالتجليات الصفاتى لكل احد حتى لاهل الجحيم ، يتجلى باسم المنتقم ، وشديد العقاب

فالمُنكر للمعاد لا يرجو لقاء الله و رضائهم بالحياة الدنيوية ، و هو عالم الملك ، سواء كانوا قائلين بالقوت بعد الموت ، اوبكون الجزاء فى العالم الدنيوى بتبديل الاجساد ، و انتقال الارواح من جسد الى جسد فى الدنيا على الدوام ، كالتناسخية ، فاطمينان هؤلاء بالدنيا .

(ومأوبهم النار) لهذا الاعتقاد ، اذ النار صورة عقائدهم ، وما كانوا يكسبون باعمال المقدمات المغالطية ، لتحصيل تلك العقائد الفاسدة ، اولاجل انهم مثل هؤلاء، الاشتغال فى الامور اللهوية ، فيكتسبون النلذذ بها ، ومثل هؤلاء غافلون عن آيات الله .

ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً قد هديهم الله بسبب ايمانهم الى جنات (تجرى من تحتهم الانهار) وهى صورة علومهم والاثمار وسائر النعماء صورة اعمالهم و مستد عياتهم ، التنزيه ، و هو التجلى الجلالى حتى يصعقون ، وهو (١) (سبحانك) والجمالى ، (٢) وهو (اللهم) حتى يفيقون ، وتحياتهم و تعارفاتهم التسليم لله ، ورفقائهم من اهل الجنة ، لكثرة الوداد والشوق ، (وآخر دعويهم) ان لاكمال الله ، وهو رب تمام العوالم ، وهو المعجل المفيض للجميل على الكل فلا يرون منه الاالجميل، ولاالجميل الامنه (طوبى لهم)

ولا اظن ان يحتمل احد ، عدم موافقة تلك الايات مع العقل ، بعد الاخذ بالمقدمات التى ذكرنا .

و اما المقدمات ، فقد اقمنا البراهين عليها ، فلا نحتاج الى النظر الثانوى ، والله الهادى .

قوله تعالى: **ولو يعجل الله للناس الشر (٣) استعجالهم بالخير لقضى اليهم**

(١) اى التنزيه هو قولهم : سبحانك

(٢) اى التجلى الجمالى . اللهم

(٣) والتقدير: ولو يعجل الله للناس الشر ، استعجالا مثل استعجالهم بالخير

لقضى اليهم اجلهم (مجمع البيان) .

اجلهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون (١١) و اذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه او قاعداً او قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضره كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون (١٢) ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين (١٣) ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون (١٤)

لما ان الحكيم يمشى على طبق حكمته من المصلحة الشخصية، لمخلوق خاص او للنوع ، واذا انضم اليها الجود ، لا يرفع اليد عن جوده ، بسبب هفوات اللسان، لان الحكمة سواء كانت للشخص ، او النوع ايضا ، لاتناسب ذلك ، بل ولو كان الداعي القلبي ايضا موجودا الا انه على نحو الحال قد عرضه لظرو بعض الامور الموجبة للغضب ، فيستدعى بسببها شرفه ،

او من باب انه يعتقد عدم وقوعه ، بل يقرب الى الاستحالة عنده ، وغرضه من ذلك ، الزام طرف مقابله ، فان استدعاء الشر للنفس على نحو الحقيقة . بحيث يصير ملكة ، لا يصدر عن الحيوان فضلا عن الانسان ، اذ كل وجود طالب ، فاستدعاء الشر لا يكون الا بلحاظ ماسبق ، و لا يناسب للحكيم الحليم الجواد ، المؤاخذه بهذه الامور الناشئة عن ضعف النفس ، من صدور الهفوات ، او التكلم في حال الغضب ، او اعتقاده عدم الوقوع .

فلو كان الله مجيبا لدعوة من طلب الشر لنفسه في مقدار من الزمان كاجابته لدعوة من طلب الخير في المقدار من الزمان ، وكان الله معجلا في طلب الشر بايصاله ، كتعجيله في طلب الخير ، لانقضى اجلهم ، واماتهم الله .

اذ قل من الانسان من لم يستدع الشر لنفسه ، والموت له ، لاجل احد الامور بسبب فقد بعض الامور الشهوية ، من اتلاف مال كثير ، او موت من يحبّه ، او تزويج

من يريد تزويجه ، وكان له منتهى الميل اليه ، او بسبب طروب بعض الامور المغنضة له ، فيلزم على الاستجماع عدم بلوغ الناس - الا الاوحدى - الى مااعد له ، من بلوغه الى كماله ، سعادة كانت ، او شقاوة ، وهو غير مناسب للحكمة ، وقال تعالى : لانعجل ولانميتهم ، بل نتركهم فى طغيانهم يترددون ، حيث انهم لا يرجون لقائنا و غرضهم ليس الا الدنيا ، فتمهلهم فى الدنيا .

ثم ان الانسان لضعفه ، وان كان يطلب شرفه فى بعض الحالات ، الا انه يدعوا لله ، ويطلب كشف الضر عنه ، اذا مسه الضرايب ، عند كسر ثورة غضبه ، فيتوجه الى الله ، ويستدعى كشف الضر منه اذا كان مضطجعا ونائما على الجذب ، او كان قاعداً ، او كان قائماً .

وبعد كشف الضر عنه ، ينسى الله ، كانه لم يدعه قط ، ولم يكشف الله ضره . كذلك زين الشيطان اعمالهم وهم مسرفون ومتجاوزون عن حد الاقتصاد ، اذ المقتصد يستحى من اعراض من سأله فى بعض الحالات ، لقضاء حاجته فقضى حاجته .

ثم هد الله بانه لا يعجل بالشر ، الا أنه اذا رسخت فيهم تلك الحالات ، فناخذهم ويصلهم الشر ، فقد اهلكتنا القرون من قبلهم ، لظلمهم وعدم ايمانهم بالرسول ، (كذلك نجزي القوم المجرمين) فنهلكهم ايضا ، اذا بقوا على تلك الحالة ، وقد جعلناكم خلائف من السابقين فى الارض ، حيث اذهبناهم ، وتركنا الارض فى يد الموجودين ، وعلة ابقائكم ، النظر الى اعمالكم ، وان القوى المستودعة فيكم ، تأخذون بأى واحد منها ، واى مرتبة من الايصال الى الفعل تختارون ، وذلك النظر هو العلم الحضورى الكونى ، الذى مع وجود الكون ، كما حققنا فى مراتب العلم .

وبعد ما ذكرنا من البيان لوجه لاحتمال كونها على خلاف العقل ، حتى نحتاج الى الذكرا لاجمالى ، والله الهادى .

قوله تعالى : واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسى ان اتبع الا ما يوحى الى انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم (١٥) قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادرىكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله افلا تعقلون (١٦) فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون (١٧) لما (ان الكفار كان غرضهم ، ان يتكلم النبي ﷺ على طبق مقاصدهم ، وان يكون قرآنه غير منصف للشرك ، وغير مانع من عبادة الاصنام اذا تليت عليهم الايات ، مع كونها بينات ، وظاهرات انها من الله ، لعدم قدرتهم مع كونهم من الفصحاء على الاتيان بسورة قصيرة مثل سور القرآن ، قالوا ائت بقرآن غير هذا) .

اى ارفع اليد مما اتيت به ، وأئت بغيره ، او ابقه بحاله ، ولكن بدل مطالبه . وكان هذا القول مبتنيا منهم على عدم رجائهم للقاء الله ، اى الحشر ، فالخوف من عقاب التبديل اورفع اليد عنه ، والاتيان بغيره لا يخاف عليه ، وقل فى الجواب : ان الامر ليس بيدي ، حتى ابدل القرآن من قبل نفسى ، فان القرآن ليس من مجعولاتى ومخترعاتى ، وانما هو من قبل الله ، النازل على فى بعض الاوقات ، وتذهب انانيتى فى هذه الحالة ، فلا انانية لى حتى ابدله من تلقاء نفسى .

و اما ساير الكلمات الصادرة ، فهى ليست بقرآن ، حتى تكون عوضا ، فالقرآن متابعة الوحى ، و تبديل الوحى ليس بيدي ، لذهاب يدي و قدرتي و استهلاكى .

والاسناد الى الله مالم يقله ، موجب للعذاب العظيم ، فتبدلى بعض المطالب او رفع اليد مما اتيت ، موجب لعذابى ، وانا اخاف العذاب العظيم ان عصيته ، فى اليوم العظيم ، وهو يوم القيامة ويوم اللقاء .

واذا كان الامر بيد الله فلو شاء الله (ماتلوته عليكم) بسبب عدم الانزال من قبله ، او بسبب الامر بعدم الاظهار ، ولا (١) اعلمكم به ، وفى قرائته ، ولا دريكم (٢) به، اى لو شاء لكنت اعلمكم بلسان غيرى ، وما تلوته عليكم ، (فقد لبثت فيكم عمرا) طويلا ، قبل الامر باظهار الوحي ، وكان فى ذلك الزمان ، قوة الغضب والشهوة اعلى من بلوغ العمر الى اربعين ، فلو كانت هذه الكلمات صادرة عنهما (٣) لكان فى السابق اظهارها اولى ، وحيث لم يكن فى السابق ، فالباعث له ليس الا التوجه الى الله ، والاخذ منه بسبب الوحي ثم التلاوة عليكم واعلامكم .

(افلاتعقلون) هذه الامور ، بان التبديل ورفع اليد ، كاشف اذا كان من قبل النفس وبميله ، وملاحظة الناس عن الصدور من الطبيعة ، والصدور من الطبيعة فى القبل، كان اتم .

ولما انهما موجبان للاقتراء ، ولا ظلم اعلى من افتراء الكذب عليه، فالتبديل او رفع اليد يكونان من اعلى درجات الظلم ، ولا اقدم عليه ، كما ان الشرك ايضا والتكذيب بايات الله ايضا كذلك ، ولا يفلح من اجرم ، فاطاعتكم موجبة لرفع اليد عن فلاحي .

وقد ظهر ما ذكرنا ، عدم مخالفة الايتين مع العقل ، وكونهما على طبق العقل للزوم اطاعة المولى ، وقبح عصيانه ، وان الصادر من لسانه ﷺ لو كان قرآنا ، فليحافظ رفع حكم نفسه والتبديل ابقاء حكمه وهما متناقضان فلا يجتمعان ، فاستدعاء ذلك استدعاء للجمع بين المتناقضين ، وهو محال .

والبقية المستفادة قد ذكرناها سابقا ، بادلتها فلانعيد ، والله الهادى .

قوله تعالى : **ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم و يقولون**

(١) معنى قوله تعالى : ولا ادريكم به.

(٢) باللام المفتوحة وصيغة التفضيل .

(٣) اى عن عدم التلاوة ، وعدم الدراية

هؤلاء شفعائنا عند الله قل اتنبؤن الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض سبحانه وتعالى عما يشركون (١٨) وما كان الناس الا امة واحدة فاختلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون (١٩) ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا انى معكم من المنتظرين (٢٠) .

ولما ان عبادة العاقل لا بد ان يكون لغاية عقلانية ، اى يعتديها ، حتى لا يكون فعله سفهيا ، والدرجة العالية ، ان يكون الغرض اداء ما يستحقه المعبود من العظمة ولا ينالها الا النادر ، و لذالم يذكره الله ، و الاستحقاق لغير الله مفقود ، لان كل الكمال منه تعالى ، و من رشحاته ، فمن حيث الاستقلال ، لا يكون الشئ شيئا ، فضلا عن عظمتة ، لان الممكن ، من ذاته فقدان ، وليس محض كما سبق .

و بعد الدرجة العالية لا بد ان يكون لاجل الخوف ، فى صورة الترك من العقاب ، او تفويت النعم ، او للطمع فى الانعام ، فى صورة الفعل ، فالمعبود حينئذ لا بد ان يكون له الضر والنفع . فاذا لم يقدر عليهما ، تكون عبادته غير عقلانية ، و عبدة الاصنام لعبادتهم لها ، وهى جمادات لا ادراك لها ، حتى تملك شيئا ويفضيه او تاخذه وتقضيه ، تكون افعالهم غير عقلانية ، والشفاعة ايضا موقوفة على الادراك فحيث لا ادراك لها ، لاشفاعة لها ، فبعنوان الشفاعة وتركها ايضا ، لا يكون لها ضر ولا نفع .

وقد ردعهم الله فى قولهم بالشفاعة ، بالامر بالاستفهام الانكارى ، اى هل تخبرون الله بما لا يعلمه فى السموات والارض ؟ اى لو كانت هؤلاء شفعاء لعلم الله شفاعتها ، وانها شفعاء ، لحضور تمام الاشياء لديه ، وكونه عالما . مضافا الى ان الشفاعة وكونها محبوبة عنده من الامور الراجعة اليه ، فكيف يتصور عدم التفاته بوجوده ولو علم الله ايها ، وما امرنى بان انكر عليكم ، والملازمة ثابتة بصدور المعجزة عنى وقد اقمته

ثم نزه الله عن الشرك ، ومن تعاليه وترفعه ، لما صدر منا مكررا ، بان الشرك لازمه التحديد والنقص والافتقار ، والواجب كمال محض ، فلانقص فيه ابدا فالقول بمحدوديته تنفيذه ، وهو منزه ، وتحيطه ، وهو اجل وارفع
وما كان الناس الاعلى نسق واحد ، وهو السلم لله والتفويض اليه ، (اما) من حيث الفطرة التى فطر الناس عليها ، وغيره اى غير الاسلام والسلام ، حصل بالعارض من الشهوة والغضب و (اما) فى زمن الانبياء السالفة ، من نوح الى مقدار ، والاول احسن .

(ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى الخ) قد ذكرنا سابقا ، ان الكلمة هى المعربة عن الباطن والغيب ، واول كلمات الله تجلياته بالصفات ، ثم بالفعل المطلق ، ثم بالمقيد ومن الكلمات ، الرحمة الالهية السابقة على غضبه فى تجليات الافعال ، فلولا هذه الكلمة وسبق الرحمة على الغضب ، ليغضب الله عليهم ، بمجرد الاختلاف ، ورفع اليد عن السلم لله والاسلام .

(ويقولون لولا انزل عليه آية الخ) قد ذكرنا مرارا ، ان استدعا الآية ، قد يكون بسبب عدم اتمام الحجة عليهم وحصول الريب لهم فيما وقع واما اذا وقع ما استدعونه يزول ريبهم وقد يكون بسبب تلاعبهم بالآيات وشبه الاستهزاء والافتراح ، باننا لانريد ذلك ، بل نريد ذلك مع كونهما متساويين ، او مع اتمام الحجة عليهم ، يستدعون نزول الآية .

ولا ريب بحسب العقل ، ان نزول الآية على الاول ، يكون لازما عقلا ، اذ وجوب الاطاعة ، موقوف على اتمام الحجة وزوال الريب لهم لا يكون ، الا بالاية الفلانية ، فيلزم انزال الآية الفلانية ، واما على الثانى فلا يلزم ، بل فى بعض المقامات ، لا يكون مستحسنا .

ولما ان استدعائهم كانت من ذلك القبيل فلا يلزم ، فان اهل مكة والاطراف بالتحدى فى الاتيان بسورة ، ولو كانت قصيرة ، قد قمت عليهم الحجة ، بعجزهم ،

مضافا الى الحجج الاخر ، من اشباع الجماعة الكثيرة بالمقدار القليل فى اول امره وتبليغه وحصول الانشقاق للقمر بحيث قالوا (انه سحر مستمر) وتسبيح الحصى ، والانباء بمغلوبة الروم وغيرها ، بل انباء الله ، بانهم كلما يرونه من الايات يقولون (انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون) (١) بل استدعوا اقدارهم على الاتيان بالمعجزات ، كما سبق فى الانعام (٢)

والحاصل ان عدم الاجابة فى تلك الصورة ولعل قوله المأمور به ، بان الغيب لله ، بلحاظ انه يعلم باطنكم فان كان غرضكم ازالة الريب ، ولم يتم الحجة عليكم ، فالله ينزلها . وان كان غرضكم شيئا آخر فلا يجاب دعوتكم (فانتظروا انى معكم من المنتظرين) وقد ظهر من تلك البيانات ، كون المستفاد من تلك الايات على طبق العقل والله الهادى .

قوله تعالى : واذا اذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذالهم مكرفى آياتنا قل الله اسرع مكر ان رسلنا يكتبون ما تمكرون (٢١) هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جائتها ريح عاصف وجائهم الموج من كل مكان وظنوا انهم احيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين (٢٢) فلما انجيتهم اذاهم يغنون فى الارض بغير الحق يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا ثم الينامرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون (٢٣) الكافر والمستوعب فى الدنيا اذا اذاهم الله رحمته من المطر ، او الصحة والامان ، بعد الجذب والمرض ، والخوف ، فلهم المكرفى آيات الله ، اذهى علامات على الله الجامع للكمالات ، من الامور الجلالية والجمالية ، اى القهرية والرؤية

ومكرهم بعودهم من التوجه الى الله الى التوجه بشهواتهم ، المترائى منهم انه تعالى لم يدبر باطننا من البقاء على ما كنا فيه واعطينا بمقتضى ظواهرنا ، فقد مكرنا معه والله اسرع مكر آمنهم اذ الم ترسخ الملكة فيهم للشقاوة بمجرد دفع البلاء ، لايتوجهون الى الشهوات ، ورسوخ الملكة ثبت لشقاوتهم ، فى كتب انفسهم بيد الملائكة المتوسطة وهم يغفلون من احاطة العذاب عليهم ويظنون ان التبديل ، مع تلك الشقاوة ، شفقة الله عليهم حال غفلته والحال انه قهر الله حال غفلتهم وهو الذى ينعم عليهم بسيرهم فى البر والبحر على طبق مراداتهم ، واعطاهم فى البحر الريح الطيبة ، ويبدل ذلك بالريح العاصفة ومجىء الموج من كل مكان ، وحصول الظن لهم بالهلكة فيتوجهون الى الله بالاخلاص ، ويظهرون كونهم من الشاكرين بعد الخلاص ، واذا انجىهم الله يعودون الى البغى ، والظلم والطغيان فى غير مورده .

فيخاطبهم الله ايها الناس هذا البغى على ضرركم وهو فى المدة القصيرة ، وهى الدنيا ورجوعكم فى الآخرة البنا ، وننبشكم بما كنتم تعملون فالانتفاع فى المدة القليلة ، والابتلاء بصور الاعمال السيئة ، فى الدار الغير المتناهية ، مع ثبت الكل فى النفس ، وهو ايضا نوع انباء من الامور المضرة التى لافوق لها والمستفاد من هذه الابات بيان صفات الكفار ، ومن مثلهم فى الغفلة وانها مضرة عليهم ومكر الله معهم ، وان ما يعملون يكون ثابتا فى نفوسهم ، وغير الاول مطابق للعقل والاول غير مخالف له ، والله الهادى .

قوله تعالى: انما مثل الحيوة الدنيا كما انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما ياكل الناس والانعام حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت وظن اهلها انهم قادرون عليها اثيا اهرنا ليلا او نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالامس كذلك نفصل الايات لقوم يتفكرون (٢٣) والله يدعوا الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم (٢٥) للذين احسنوا الحسنى

وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون (٢٤)

لما ان النفس وهو الروح من عالم الامر ومن العالم العالى ، وخلق آخر فوق الجسمانيات ولذا اتصف الله جاعلها بالتبارك وانه احسن الخالقين ، حيث قال تعالى (ثم انشأناه خلقا آخر فتبارك الله احسن الخالقين) (١) فاذا حدث من البدن وصار البدن مرتبة من مراتبها ، يسرى حكمها فى البدن فيصير البدن ، مضافا الى لطافته ، وعدم تعفنه كالعضو الميت حساسا ، ودراكا للملحومات ، والمشومات والروائح ، والابصارات والمسموعات فيرى فى طرفة العين ما يظهر من الكواكب عليها مع ان بعدها منه ، على قدر ما شاء الله ، وهكذا الباقي وبمجرد رحلة النفس من هذا المنزل ، وحركتها الى المنزل الاخر ، يرتفع تمام الآثار ، فالبصر لا يرى ، والاذن لا يسمع ، واللسان لا يذوق ، والانف لا يشم والجلد لا يلمس وهكذا بل البدن يتلاشى ، ويتعفن ، قال الله تعالى فى تبينه وتوضيحه مثلا حتى ندرك بالمثل حقيقة ذلك

فالنفس يكون مثله الماء النازل من السماء ، وسريان حكمها فى البدن وصيرورة البدن حيا دراكا ذات الآثار ، كسريان الماء الى اجزاء الارض ، واختلاطه معها وبمدد الاشراقات ، واختلاف الاستعداد فى الارض ، بسبب القطعات والبذور ، تنبت اقسام النباتات من العشب والكلاء ، والزرع ، والاشجار المثمرة ، وغيرها ، وتزينت الارض منتهى زينتها ، من الخضرة والحمرة والصفرة وغيرها ، من اقسام الالوان ، بسبب الاوراد ، والاوراق والاشجار وانتفعت بها الانسان والحيوان وكل ذلك من قبل الله وظن اهل الدنيا ، انهم قادرون على الابقاء على تلك الحالة ، واتى امرنا بالليل والنهار فجعلنا جميع ذلك حصيدا اى مثل المحصول فى عدم الطراوة وزوال الرطوبة بل بحيث لا ينتفع بها بسبب بعض الرياح السمومة فاعطاؤنا الرطوبة والماء حيوة لها ، واخذنا

لها موت لها وهكذا حال الماء الحقيقى وهو الحيوية، اذا افضناها على البدن، يصير البدن متزينا ، باقسام الزينة ، ويتوهم الانسان انه قادر على ابقاء ذلك الاتحاد ، فيجيب امر الله ، ويذهب الاتحاد ويقع الفرق بينهما ، فيصير البدن جماداً ميتاً انتن من كل شىء ، وتفصيل الايات من الله لقوم يتفكرون .

والله يدعو الى دار البقاء ، فحيث يكون الكمال الوجودى باقياً ، يكون سالماً ، فهو دار السلام ، اذا مرض زوال الصحة وهكذا ، ويهدى الله من يشاء الى الصراط المستقيم ، وهو الصراط العقلانى (للذين احسنوا) وعملوا عملاً حسناً ، (الحسنى) وهى الجنة ، او كل شىء حسن ، وزيادة ، اى لقاء الله ، او كل ما كان فوق الاستحقاق، ولا يغشى وجوههم سواد من الانفعال، وآثار المعصية ولا ذلة وكآبة (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) وقد ظهر مما ذكرنا عدم خلاف العقل مع الايتين ، والله الهادى .

قوله تعالى : **والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما اغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون (٢٧)** ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين اشركوا مكانكم انتم وشركاؤكم فزبلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون (٢٨) فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين (٢٩) هنالك تبلو كل نفس ما اسلفت وردوا الى الله موليهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون (٣٠) قل من يرزقكم من السماء والارض امن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل افلاتنقون (٣١) فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فانى تصرفون (٣٢) كذلك حقّت كلمة ربك على الذين فسقوا انهم لا يؤمنون (٣٣) .

الذين أنوا بتمام السيئات ، على ما يستفاد من الجمع المحلى باللام ، حيث انه وضع للعموم الاستغراقى الافرادى ، وهو بحسب الظاهر غير ممكن الوقوع ، اذ الزنا مثلا مع كل امرأة فى العالم غير ممكن وكذا اتيان كل غلام ، او شرب كل مسكر ، وهكذا ، وكون المراد الانواع ، وانه قد اتى من كل نوع بفرد ، خلاف الظاهر من اللفظ ، مع ان بعض الانواع ايضا لاتجتمع كالشرك ، او ساير اقسام الكفر ، والفرار من الزحف فى صورة الجهاد مع هذا القبيل ، فالبقاء على اليهودية والنصرانية من المحرمات ، والفرار من جهاد هؤلاء ايضا من المحرمات ، وهما لا يجتمعان ، لان اليهودى لا يجاهد مع اهل ملته حتى يفر ، وكون المراد التبعض بحسب الازمان ، بان كان مسلما فى بعض الاوقات ، ويفر من الزحف ، ثم يصير يهوديا ، خلاف ظاهر آخر .

فالمراد تحصيل منشأ كل واحد من اقسام المعاصى انواعا ، وافرادا ، وهو الاعراض عن الله ، فان كل معصية ، يكون ناشئا من ذلك ، حتى المعاصى الصغيرة فبالاعراض القليل تصدر الصغيرة ، وبالاعلى منه تصدر الاصرار ، او الكبيرة ، وبالاعلى منه ، تصدر الكبائر بعضها ، وبالاعلى من الجميع يكتب الكل فى النفس ، بحيث كلما ابتلى يكون المقتضى للاتيان من قبلها موجودا ، والمانع مفقودا .

ولعل السر فى اطلاق الكسب هو ذلك ، اى معدن الكل ومخزنه ، حاصلة فى النفس وهو ليس الا الشرك ، فالمشرك قد كسب فى صقع نفسه ، جميع افراد المعاصى حكما ، اذ المقتضى للارتكاب من قبله يكون موجودا والمانع مفقودا ، والنقصان من الخارج لامن قبله .

ولذا فسر بعض المفسرين ذلك الكسب بالشرك وحينئذ فجزاء سيئة بمثلها ، اى لا ممانع من وقوع كل نوع ، وكل فرد من افراد العذاب عليه ، والمقتضى وهى السخية ايضا موجود ، ولكن هذا المطلب من قبل نفس المشرك فهى المقتضية لان يعذب فيها ولا ممانع فيها ، وعدم وقوع الكل عليها من الخارج ، حيث ان النفس الواحدة قاصرة عن توجه الكل اليها ، فالخارج هو عدم السعة

كما ان فى طرف الصدور ايضا كان كذلك .

وحينئذ فما يتوجه عليها هو الخلود ، واستيعاب العقاب على مقدار التحمل ،
فلاتفاوت بين الجزاء والاصل ، بل الجزاء هى صورة الاصل ، ووصوله الى حد
الفعلية .

(وترهقهم) الذلة اى تغشاهم وتحيط بهم ، فان كل عذاب ذلة ، او ان الذلة
ايضا عذاب ولا بد ان تصل اليهم بمقدار ظرفيتهم فتغشاهم ، ماله من قبل الله من
عاصم ، لانهم قطعوا حباهم بايديهم ، وانقطعوا من الله ، فالحافظ الالهى من العذاب
لا يكون لهم ، وقد غشيت الظلمة التى كأجزاء الليل وجوههم ، لزوال نورية فطرتهم
الاصلية ، وهم فى النار خالدون ، لما مر من ان جزائهم وقوع تمام العذاب عليهم
ولازمه الخلود .

(و) اذكر (يوم نحشرهم جميعاً) وهو يوم جمع الاولين والاخرين الى ميقات
يوم معلوم ، وهى القيامة ، فان تمام الحقائق فيها مجتمعة ، ولو كانت قبله على نحو
التفرق ، كما برهن فى محله وقد ذكرناه فى السابق ايضاً .

ثم يخاطب العابدون من دون الله من الاصنام وغيرها ، (مكانكم) اى قفوا
فى مكانكم ، او الزموا فى مكانكم ، ولا تتجاوزوا مع شركائكم ، اى المعبودين
لكم ، (فزيتنا) اى ميزنا بين جميع الخلائق المحشورين ، وعرف حال كل واحد
بسيماهم وآثارهم فعرف المؤمنون ، فقال المعبودون لعبدتهم ، اما اذا كانوا ذات
ادراك فيكون واضحاً وان كانوا من قبيل الاصنام ، فالمراد بالقول ظهور الآثار:
(ما كنتم ايانا تعبدون) اى اما كنتم والمراد بما ، النفى ، والاستفهام يكون انكارياً ،
اى الم تكونوا عابدين لنا ، (وكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان) مخففة عن مثقلة
اى انتا (كنا) عن هذا المطلب من غفلة ، اى لم تكن عبادتكم لنا برضائنا ، بل كان
من تسويلات انفسكم ، وهذا فى الاصنام ونحوها ، او اليريشين من الرضاية ،
يكون ظاهراً .

واما المدركون ، الراضون بذلك من فرعون وهامان ونمرود وامثالهم فهم

ايضا فى الحقيقة داخلون فى المشركين والحقيقة التى يدعون انها فينا، يخاصمهم بلسان الآثار .

وفى هذا اليوم وهذا المكان البعيد عنا ، تبلواى تختبر كل نفس بما اسلفت ، من الاعمال والملكات فى الحدوث ، اى آثارها تظهر منها وفى قراءة (تتلو) اى تقرأ كل نفس ما اسلفت و يردون الى المولى الحق الثابت فى الواقع و يضل عنهم مفترياتهم ، اى يشاهدون الكل باطلا ومضمحلا وان جهة المعبودية ليست فيها ، والمعبودية منحصرة فى الله واسئل عنهم من الرازق و المالك للسمع والبصر ، و مخرج الحى من الميت وعكس ذلك ومدبر الامور؟ فيجيبون بانه الله

(فقل افلاتتقون) من جعل الشريك له فاذا كان كل ذلك الامور من الله ، فمامعنى الشرك وهل هذا الا التناقض ، فلم لا تخافون ، او لا تجعلون الله فقط وقاية لكم ، ولا معنى للرب الا فاعل تلك الامور ، فاذا كان الفاعل هو الله الحق ، فالتجاوز من الحق ، ليس الا الضلال لان مقابل الثابت هو الزائل ، والزائل باطل ، او مقابل ماله الواقع ، ما ليس له الواقع ، فيكون معدوما باطلا ، فلا يكون بعد الحق الا الضلال ، فاين تصرفون وجوهكم، وتتوجهون الى غير الله ، (كذلك) اى كثبوت الحق ، ثبوت كلمة الحق و هى املائه لجهنم ، من الجنة و الناس اجمعين من الفسقة ، بعدم ايمانهم اوحقت عدم ايمانهم ، لصيرورته ذاتيالههم .

وقد ظهر مما ذكرنا ، كون المستفاد من تلك الايات ، ما هو المبرهن ، عند ارباب العقول ، كما ذكرنا ، فهى مطابقة للعقل ولا تخالفه، والله الهادى .

قوله تعالى : قل هل من شركائكم من يبدء الخلق ثم يعيده قل الله يبدء الخلق ثم يعيده فانى تؤفكون (٣٣) قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق قل الله يهدى للحق افمن يهدى الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدى الا ان يهدى فما لكم كيف تحكمون (٣٥) وما يتبع اكثرهم الاظنا ان الظن لا يغنى عن الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون (٣٦) وما كان هذا

القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب
لا ريب فيه من رب العالمين (٣٧)

ثم امر رسوله ﷺ بان يسئل عنهم ، ان ما تجعلونه شريك الله ، هل له القدرة ،
بان يبدئ الخلق ثم يعيده ، فانى تتوجهون ؟ فان ما كان شريك الله ، لا بد ان يكون مثل الله
وكما ان الله يخلق الخلق ابتداء ، ثم يميتهم باخذ الحيوة الدنيوية منهم ، فبسببه
يبقى البدن منفصلا عن الروح ، ويذهب الروح الى عالم الملكوت ، ومعه من البدن
الخلقى على طبق الملكة الراسخة وهو البدن البرزخى ، والمثالى ، ويبقى البدن
العنصرى فى عالم الملك والشهادة ،

فخلق الله البدن ، متحدا مع الروح اولا ، لكون الروح جسمانى الحدوث
على الاقوى ، وروحانى البقاء ، ثم عند الموت ينفصل البدن عن الروح ، ويبقى
ميتا ، ثم يعيد الامر على ما كان ، من الاتحاد بالحركة الجوهرية للبدن وصعوده الى
عالم الاخرة واتحاده مع الروح كما سبق ، فالعود قد حصل بالانبياء والالفة والاتحاد
الا ان الدار صارت اعلى والموازم قد اختلفت وهذا فعل الله ، البدء والعود ، كما
برهن فى محله ، وذكرنا سابقا

وهل غير الله يفعل ذلك ؟ وكيف يمكن لغير الله ذلك ؟ فان فاعل ذلك ،
سلطان العوالم الملك والملكوت والجبروت والملك والمالك للجبروت ، ويوم
القيامة هل يتصورون انه غير الله ، فان فى عالم الملك قد يتوهم ذلك ، لكنه لا يتوهم
فى غيره ، فباى جانب تصرفون وجوهكم عن الله .

وقل لهم هل مما جعلتم شركاءه من يهدى الى الحق ؟ بان يرسل واسطة ويعطيه
خرق العادة والاثارة من العلم حتى يعلم الناس ويحصل للناس الاهتداء ولما ان
الواسطة من قبلها (١) لا تكون والهداية و العلم من قبلها منتفية ، فالكل من قبل الله
لان قوام الحيوان والانسان بالعلم و حيث فرض انتفاء العلم من قبلها ، فباى نحو

(١) اى من قبل الشركاء وكذا الضمائر التى تكون بعدها .

يعبدونها ؟ اذ العباداة فرع العلم ، فالهادى هو الله ، فلا بد ان يكون المعبود هو الله لا غيره
ثم استفهم تقرير يا للتوبيخ ، ان المتبع من يكون هادياً الى الحق ، اى الامر
الواقعى الثابت ، او غيره ، ممن لا يهتدى ، الا ان يهديه الغير و الحقيقى للتابع هل
يمكن ان يحتاج فى العلم الى الغير ، فيتبع ويترك ما لا يحتاج الى الغير ، فما بالكم
وكيف تحكمون ، اى الصحيح العاقل ، لا يمكن ان لا توجه الى من لا يحتاج فى
العلم و الهداية الى الغير ، ويتوجه الى المحتاج ، وهذه قاعدة عقلية ، جارية فى
الربوبية ، بل سائر المراتب .

فالنبى ﷺ ايضا لا يمكن ان يكون غيره (١) فى العلم النافع اى العلوم الحقيقية
المطابقة للواقع ، والهداية اعلى منه ، والا فالمتبع هو ذلك الغير بحكم العقل ،
وكذلك الامام ، والسلطان الحقيقى المحبوب لله ، ان يكون متبعا ، لا يعقل ان يكون
غيره اعلم منه .

فالامام لابد ان لا يحتاج ان يهديه الغير ، فلو كان فى زمان شخصان ، احدهما
لا يحتاج الى الغير فى العلم والهداية ، والاخر كان محتاجا ، فالرجوع الى المحتاج
كالرجوع الى الاصنام ، وقد قال الله : (فما لكم كيف تحكمون) وقد جعل بطلان
الرجوع الى الاصنام مندرجا تحت تلك القاعدة العقلية ، والامر فى غاية الوضوح .
ثم بين الله ، ان اكثر هؤلاء ، غير معتقدين بما يظهرون ، بل لهم ظن حاصل
من التقليد ، وهؤلاء يغنى ، والله عالم بافعالهم .

و هذا القرآن لكونه على الدرجة التى لا يمكن الاتيان بمثله ، ولو اجتمع
الشقلا على الاتيان بمثله ، لا يمكن ان يكون افتراء ، او كان من غير الله ، بل هو
تفصيل ما فى الكتاب المبين ، وهو اللوح المحفوظ ، و مصدق للكتب السابقة ،
ولا ريب فيه ، ومن رب العالمين . اذ حقيقته حقيقة اللوح المحفوظ ، والفرق
بلحاظ المراتب ، و من مراتب القرآن تلك المرتبة ، و من وصل اليها لا يبقى له

الرب ولا اعلى مخلوقا منه ، فهو من رب العالمين ، وكون تمام ما يستفاد ، من هذه الايات على طبق البراهين العقلية كما ذكرنا ، فتوافق العقل ، من الواضحات ، والله الهادى .

قوله تعالى : ام يقولون افتريه قل فاتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين (٣٨) بل كذبوا بهما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تاويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين (٣٩) ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك اعلم بالمفسدين (٤٠) وان كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم انتم بريئون مما اعمل وانابريء مما تعملون (٤١) .

وان قالوا : انك افتريت هذا القرآن (قل فاتوا بسورة من مثله) اى لو كنت مفترىا لكان اللازم امكان اتيانكم بمثل سورة منه ، فان السورة بعض القرآن خصوصا وبعض السور فى غاية القصار ، ومع اجتماع ارباب الكمال من الفصحاء يمكن ان يؤتى بمثله ، بل الله يساعدكم على ذلك ، لاطهار بطلان من افترى عليه ، وبعبارة اخرى ، فى صورة كونه من غير الله يكون المقتضى لقدرتكم موجودا ، من كونكم عربا فصيحيا ، والاخرون ايضا يساعدونكم فى القاء المطالب والمعانى ، لابطال امرى وللهيئة الاجتماعية ، من القدرة بالايكون لغيرهم فى مورد يمكن ان يجتمع ، والمانع ايضا مفقود ، من اخذ الله قدرتكم .

فمع عدم اتيانكم ، ولو بضميمة من تدعونهم من غير الله مع وجود الداعى لكم فى ابطال امرى ، فاما يكون من فقد المقتضى ، او وجود المانع ، فان كان الاول فيثبت كونه من عند الله ، اذ ما لا قدرة للجماعة الكثيرة ، فى الامر الذى يكونون ماهرين فيه وعالمين به ، ان يأتون بمثل شىء قليل منه ، وقد اتى الواحد به ، فهو فوق حد اهل الملك ، ولا بد ان يصدر من الفانى فى الله ، الذى كلامه كلام الله .

وكذا ان كان الثانى اى اذا كان لهم فى حد ذاتهم القدرة ، وغير الله لا يمنهم من الاتيان بالمثل ، لعدم الممانعة من قبل احد ، فلا بد ان يكون المانع من قبل الله وهو ايضا يدل على المطلوب ، ثم قال الله : (بل كذبوا الخ) اى لا يأتون ولا يمكنهم الاتيان ، وتكذيبهم ايضا غير ناش عن علم ومأخذ ، بل كذبوا بما لا يحيط به علمهم ، من كونه صدقا ومن الله ام لا ؟ وكذلك تكذيبات ساير المكذبين للانبياء فانها ناشئة من غير العلم .

ثم ان التقييد بقوله تعالى : (من دون الله) ليس لاجل انهم اذا دعوا الله يقدرهم على الاتيان . بل لاجل انهم لما قالوا : ان هذا غير صادر من الله ، ويكون من البشر فيقول الله : لو كان كذلك ، فادعوا غير الله ، فهذا لا يكون الا من عند الله واما ان الله يستجيب الدعوة ام لا ، فالعقل قد دل على ان اجراء فوق الطبيعة ، بيد غير النبى المرهون بالطبيعة غير معقول ، وقبيح .

ثم انبأ الله بالانباء الغيبية ، ان بعض المكذبين من اهل مكة ، يؤمنون بك بعد ذلك وبعضهم لا يؤمن والله يعلم المفسد وغيره (وان كذبوك) بعد هذا التحدى وعدم اقدارهم على الاتيان ، فاعرض ، وقل : (لى عملى ولكم عملكم) وكلنا برىء من الآخر ، فان الحجة قد تمت من قبلى .
وكونها على طبق العقل فى نهاية الوضوح كما بينا آنفاً ، وبينناه سابقاً مفصلاً ، والله الهادى .

قوله تعالى : ومنهم من يستمعون اليك افانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون (٢٢) ومنهم من ينظر اليك افانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون (٢٣) ان الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس انفسهم يظلمون (٢٤) ويوم يحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين (٢٥) واما نرينك بعض الذى نعدهم اوتوفيناك فاليوم مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون (٢٦) ولكل امة رسول فاذا

جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون (٢٧)

ومن الكفار من يستمع ولا يعقل ، لعدم ارادته للحق وتعقله ، والدليل على كون المراد ذلك بعد هذا الكلام ، فان عدم اسماع الصم مع فرض كونهم صاحب السمع ويستمع ليس الا لاجل فقدهم السمع التعقل ، فكانهم يستمعون الى الصوت ويسمعونه ولا يستمعون الى المراد ولا يريدونه .

والتعليل بان الله لا يظلم يدل على عدم ارادتهم للتعلل ايضاً ، لانهم يريدون ولا يتعقلون ، وكذلك الامر من جهة النظر والرؤية ، اى فنظرهم اليك لا يكون نظر من يرى افعالك وملكاتك حتى ينتقل منها الى حقيقتك ، بل يكون نظر من لا يرى الا الجلد واللحم ولا يكون النظر عن بصيرة ، فهذا عمى لا يريدان يصير بصيراً كما ان الاول صم لا يريد ان يصير سميعاً ، فانت لاتمكن من هدايتهم .

و ذلك ليس لاجل ظلم من الله عليهم بل اختاروا بسوء اختيارهم فهم بالاختيار يظلمون انفسهم .

وفى الحشر اى القيامة يلتفتون بقلة الدنيا وانها ما كانت الا مقدار ساعة من ساعات البرزخ ويعرفون اول الحشر كل للآخر .
ولما انهم كذبوا امر القيامة وظهور ملك الله ولقائه بسبب رفض انانياتهم ، قد حصل لهم الخسر ولم يهتدوا .

(واما نرينك) بعض عذابهم فى الدنيا ، بان ماتوا وكنت باقيا فتشهدهم وتلاحظهم (وقد ادغم نون الشرط فى ماء الزائدة والجواب محذوف من باب قرينة المقام) وان توفيناك قبلهم فيرجعون الينا بعدك والله شهيد عليهم بافعالهم ، وهكذا حال كل رسول مع امته فان قضاء الحق بالقسط وما يصل الى المكذبين من العذاب هو لسوء اختيارهم ، فهم لا يظلمون .

ومطابقة الجميع مع العقل بحسب الكليات مما لا ريب فيه وكونهم مصاديق ذلك بالانباء ، والعقل لا يخالفه والله الهادى.

قوله تعالى : ويقولون متى هذا الوعدان كنتم صادقين (٢٨) قل لا املك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل امة اجل اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (٢٩) قل ارأيتم ان اتيكم عذابه بيانا او نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون (٥٠) اثم اذا ما وقع آمنتهم به آلآن وقد كنتم به تستعجلون (٥١) ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا ما كنتم تكسبون (٥٢) ويستنبؤنك احق هو قل اى وربى انه لحق وما انتم بمعجزين (٥٣) ولوان لكل نفس ظلمت ما فى الارض لا فتدت به واسروا الندامة لما راوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون (٥٤) الا ان الله ما فى السموات والارض الا ان وعد الله حق ولكن اكثرهم لا يعلمون (٥٥) .

ويقولون بعد استماع الكلمات السابقة من الحشر ولقاء الله ووصول العذاب: انه فى اى زمان يكون هذا ، اى الانتقال الى العالم الآخر وشهود العذاب ، فأت به ونجز وعذك ان كنتم ، اى انت واتباعك من الصادقين فى امر الآخرة ، وحذف جواب الشرط مع معلومية المقام كثير شائع .

ولما ان هذا الاستدعاء غير عقلائى لان الاتيان بما وعد هو هلاكهم ولا فائدة فى اهلاكهم لهم ، لان اتمام الحجة يكون نافعا للاحياء لا الاموات ، واما الاحياء فغيرهم هم المؤمنون ، والحجة قد تمت عليهم وآمنوا ولم يفتقروا الى اتمام حجة جديدة ، ولكنهم لا يقنعون بان يقال لهم هذا المطلب .

امر الله نبيه ﷺ ان يقول : ليس الامر بيدى وانى لا املك لنفسى ضرا ولا نفعا فضلا عن الغير وخصوصا مع كثرتهم الا ما شاء الله وبالاستثناء يعلم انه يصح صدور هذا القول منه اذا كان مالكا لتمام الضر والنفع الواصل الى ما سوى الله كما هو الحق ، الا انه ليس له من قبل نفسه بل باعطاء الله ومشيئته ، فان الممكن ليس

محض ، والكمال من قبل الله .

وبهذا الجواب ينقطع سؤالهم واصرارهم فسى ما استدعوه ، اذ يقول ليس بيدى ، فالعاقل يفهم ان كل شىء بيده من قبل الله والجاهل يفهم انه لا يقدر فيقطع سؤاله ، ولا يكون كلام بهذه المرتبة من الحسن .

(لكل امة) زمان ثابت فى اللوح المحفوظ ولا تقدم فيه ولا تأخر ، فاذا بلغوا اليه يموتون ويشاهدون الوعد شهودا على مقدارهم .

اى لا تكون فائدة الاهلاك الا للشهود وهو يترتب على مطلق الهلكة لا تقدمها والهلكة حاصلة على اى حال والشهود يكون واقعا وليست الفائدة فى التقدم ، فالتقديم عبث لا يصدر منه تعالى لان اللغو يستحيل ان يصدر من الحكيم ، وهو الحكيم على الاطلاق .

واوضح الله تعالى ذلك بامرہ للنبي ﷺ ان يقول لهم : اتدرون وترون وتفهمون انه اذا استجابت دعوتكم وجائكم العذاب ليلا او نهارا اى امر عظيم فظيع استدعوتموه على ضرركم ايها المجرمون ؟ (من قيام الظاهر مقام الضمير) وما الفائدة لكم فى هذا الاستدعاء ؟ اتوهمون ان فائدته اتمام الحجة عليكم اذ بمشاهدته تؤمنون ، كلا فان التوبة بعد مشاهدة العذاب غير مقبولة وهذا الايمان لا يقبل .

وقد ذكرنا سابقا انه لاجل عدم تحققها فان الندامة الحقيقية لا تكون ، بل اصوات صادرة من الخوف ، واذا زال يرجعون الى ما كانوا عليه ، ويقولون كان هذا المطلب الامر عادى (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) وهؤلاء مثلهم و على اى حال فيقال لهم (آلاآن وقد كنتم به تستعجلون) .

ثم يقال بعد الحلول (ذوقوا عذاب الخلد) اى الدائم اى هذا اول نزولكم الى الدار الباقية و عذابكم لكونه ناشئا من حقيقة ذاتكم وهو الكفر يكون دائما لعدم تخلف ما بالذات هل تجزون الا بما كسبتم وهل يمكن ان لا يعامل الله معكم ، بان يوصل بذوركم الى ما اعدت لها ولا يبلغ أو ان حصادها ، فهذا الكفر الذاتى

قد حصل فيكم وصار راسخاً بفعلكم وكسبكم وصورة الكفر النار المحيطة الخالدة فهو من فعلكم .

ولما سمعوا عظم الامر قال الله تعالى انهم يسئلون عنك ويريدون ان تخبرهم ويقولون أهذا الامر واقع وحق؟ اى يكون ثابتاً مقرراً، قل نعم بحق ربى انه الحق ولستم بمعجزين لله لانه تعالى القادر التام وانتم العاجز المحض .

ولو كان للظالم وهو الكافر تمام مافى الارض (لافتدت به) اى تفدى الكل لان يخلص و الرؤساء المتبوعون من خوف التعبير يخفون ندامتهم بعد رؤية العذاب و يقضى الله بينهم بالعدل ولا يظلمهم بل الظلم منهم عليهم كما سبق .

ولله مافى السماوات والارض و المالك لافوق عنه بين ممالكه حتى يحب البعض دون البعض ، فالفرق من قبلهم عليهم اولهم ، وما يعد الله هو الحق لقبح الكذب وعدم الفائدة له لقدرته التامة ، ولكن اكثر الناس لا يلتفتون الى ذلك من عدم صدور القبيح او ما لافائدة فيه من القادر التام .

والمستفاد من هذه الايات من سؤالهم ، وعدم ملك الضر والنفع كما ذكر ، وكون الاجل المعلوم لكل عند الله ، وان العذاب اذا حل يكون عظيماً ، وعدم قبول التوبة حينئذ والاعلام بأنه من قبلكم اعلاماً حضورياً ، وكونهم يستنبثون من النبى وان جوابه القسم على كونه الحق ، وان كل نفس يفتدى بتمام ماله لرفع العذاب وكونهم يستحيون من الاتباع ، وان الله مالك ، ووعد الحق ، امور مطابقة للعقل ، او ما لا يخالفه كما لا يخفى ، والله الهادى .

قرله تعالى : هو يحيى ويميت واليه ترجعون (٥٦) يا ايها الناس قد جائتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين (٥٧) قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون (٥٨) قل ارايت ما اتزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً قل آله اذن لكم

ام على الله تفترون (٥٩) وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لدو فضل على الناس ولكن اكثرهم لا يشكرون (٦٠) وما تكون فى شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا فى كتاب مبين (٦١)

هو الله يحيى بافاضة الروح على المستعد ، ويميت بقبضه الروح لينقل الانسان من دار الملك الى الملكوت والبرزخ، ومنه الى فوق ، والى الله ترجعون فان كل وجود سائر الى الكمال، وهو واجد الكمال كله، فالرجوع اليه كما ذكرنا سابقاً مفصلاً .

ثم خاطبهم بمجىء الموعظة وهى القرآن المشتمل على بيان مصالحهم ومفاسدهم حتى يأخذوا بالاول ، ويتركوا الثانى ، وهو الشافى لما فى الصدور من الشكوك والعقائد الفاسدة ، ودواء لهذه الامراض فى صورة التدبر او الرجوع الى المدبرين ، ويكون هداية ونوراً ورحمة للمؤمنين ، فان الايمان من اقسام العلم وله مراتب من حيث الشدة والضعف، وبسبب القرآن يشتد العلم والايمان والنور والهداية ، ويكون رحمة لان به ينجون من النار ويدخلون الجنة .

فبسبب ذلك القرآن فليفرحوا ، وبالحاصل منه فليفرحوا فانه خير من المال وما يشبهه المال من الامور الدنيوية .

ولما أن عبدة الاصنام قد جعلوا بعض الاقسام من الابل والغنم والبقر حلالا وبعضه حراما كما قد مضى سابقا، من البحيرة والسائبة والميتة فيخاطب النبي (ص) بالسؤال عنهم ، اتدرون انكم جعلتم رزق الله قسمين حلالا وحراما ، وهذا التقسيم من قبل الله ، بل تفترون على الله . وما ظن المقتري بالله ان يعامل معه .

فهل يظنون أنه لا يعاقبهم من فضله فهو غير صحيح ، بل الفضل فى التأخير اى تأخير العقاب ، والناس لا يشكرون بذلك الفضل ، وقرينة المقام من كونه فى مقام التهديد لا التأمين تقتضى ذلك ، اى كون المراد ما ذكر .

وما كنت من الشأن والصفات ، وما تلو من القرآن فبشهود الله ، والحذف بقرينة البعد وخاطب الله المؤمنين بانكم لاتعملون الابشهود منه ومراقبته اذ تفيضون فى العمل وتدخلون فيه وتشرعون ولا يغيب عن الله شىء سواء كان اصغر من النملة والذرة او اكبر او مثله وسواء كان فى الارض او السماء والكل ثابت فى الكتاب المبين وهو اللوح المحفوظ لاجتماع المعاليل فى علنهم على النحواتم والاعلى وعدم مخالفة شىء منها مع العقل ، من الامور التى كانت واقعة من الافتراء ، والتقسيم ، وعدم شكر الناس ، وتأخير العقاب فى الدنيا ، وموافقة البقية للعقل ، من كون الاحياء والامامة من الله ، والرجوع اليه ، واحاطة علمه ، مما لا يخفى والله الهادى .

قوله تعالى: الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (٦٢) الذين آمنوا وكانوا يتقون (٦٣) لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم (٦٤) ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعاً هو السميع العليم (٦٥) الا ان الله من فى السموات ومن فى الارض وما يتبع الدين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون (٦٦) هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون (٦٧) قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى له ما فى السموات وما فى الارض ان عندكم من سلطان بهذا أقولون على الله ما لاتعلمون (٦٨) قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون (٦٩) متاع فى الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون (٧٠) .

اعلموا ان من يحب الله بحيث يشدد ، ويعدّ ولياً له ، لا حزن عليه ولا خوف لان محبوبه لا يفنى ، ولا ينفصل منه ، والحزن لاجل فقد المحبوب ، والبعد عنه ، واما الخوف وان كان يعرض لاجل ورود الآلام ، الا ان مرجعه عند التحقيق الى الاتصال

للاجزاء المحبوب اتصالها ، اوفقدها الحيوية ، ودرك تلك الامور بالادراك الخسيس المادى ، واذا كان اشتداد الحب مع الله ، ويضمحل الباقي فى جنبه فلا يجب الا وصله ، ولا يخاف من انه يهدمه لعدم الفناء للنفس بارادة الله وتصير ادراكاته عالية ، وفى الحقيقة قد غلب على هذا الشخص سلطان الآخرة ، او المراد انه لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فى الآخرة .

والمؤمنون المتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا من لذائذ العبادات والتوجه الى الحق الباقي ، او الرؤيا الحسنة كما قيل ، وفى الآخرة من الوصول الى الجنة ولا تبديل لهذه الكلمات المعربة عن الحكيمية ، والعدالة الالهية ، ورحيميته ، وثبت فى اللوح المحفوظ ، ولانها داخله فى الوعد ، والله لا يخلف الميعاد ، وذلك هو الفوز العظيم ، اى اتصال البشرى الدنيوية بالبشرى الآخروية .

ولا يحزنك قولهم بانك لست نبيا ومرسلا من عند الله ، اوساير الاقوال السيئة فانك من اولياء الله ، ورئيس الكل ، وسرورك بالتوجه الى الله (ان العزة لله جميعاً) جملة مستأنفة ، اذ عدم المثل منحصر فيه ، وكذلك الغلبة المطلقة فلا عزة للغير مستقلة .

وفى كل واحد رشة من رشحاته ، فهو فى الحقيقة عزته ، ومع هذه الصفة الجلالية يكون سميعاً للدعوات ، وعليما بالافعال ، اى له الصفات الجمالية ، فيتوجه بها الى الخلائق ، والكل ملكه كما مضى ، وساير المتبوعات ليس لهم حظ من الشركة مع الله ، وقد مضى البرهان عليه ، بل ليس لهم وجود ذهنى قطعى فى اذهان تبعهم ايضا ، بل شركتهم له بالوجود الذهنى الظنى ، فالمتبع لهم فى الحقيقة هو ظنهم ، وخرصهم ، وتخمينهم .

والله جعل الليل للنوع الراحة والنهار للبصار ، حتى يعملون ويكسبون ، وفى ذلك الاختلاف آيات من تربية الحيوان والانسان والنبات ، فان النهار فقط موجب للهلاكة من الحرارة ، والليل المحض موجب لها من البرودة ، وكذلك تقدير الايام والاوقات بها ، وايضا هذا الاختلاف من الحركة ، وهى دليل على الانتهاء

الى محرك غير متحرك ، وهو الله لقوم لهم السمع اى يستمعون الى ارباب العقول
فيأخذون البرهان منهم والى الانبياء ﷺ فيزداد علمهم ، ويصير كشفاً شهودياً .

(وقالوا اتخذ الله ولداً) والقائل من يقول بكون الملائكة بنات ، والنصارى
واليهود فى حق المسيح ، وعزير ، والله منزّه عن النقص ، وغنى عن الفقر ، ونسبته
الى تمام الممكنات على حدّ سواء ، والولدية المعروفة ناشئة من النقص والفقر ،
ولو كان المراد صدور المعلول عن العلة ، فالكل معاليل الله بلا واسطة او مع الواسطة
فالكل اولاد بهذا المعنى ، أو اولاد اولاد وهكذا ، والمعلول الاول المشيئة ، او
العقل الاول وهكذا ، ولو كان المراد من يفنى انايته فكل عباد الله كذلك ، فالولد
المتكون عن التزويج والوقاع وانفصال الماء غير لائق ، وبمعنى المعلولية او
الفنائية غير مختصة ، والكل عباد له وملك له .

ويخاطبهم الله بانه لاحجة لكم فى قولكم ، والسلطان بمعنى الحجة الغالبة
(أنقولون على الله ما لا تعلمون) يكون تقريرياً للتوبيخ .

ولافلاح لمن يفترى على الله ، بل هو متاع اللسان فى الدنيا ثم الرجوع الينا
ونذيقهم العذاب الحريق .

والمستفاد من هذه الايات ، عدم الخوف والحزن على محب الله ، وكون
البشارة لهم فى الدنيا والاخرة كما ذكرنا ، وعدم تبديل كلمات الله على ماضى ،
وتسليّة النبى ، وكون المالك هو الله ، والعزة له ، وعدم شركة الغير ، وفائدة الليل
والنهار ، وتنزيه الحق عن الولد ، وعدم الفلاح للمفترى ، من الامور العقلية المطابقة
للعقل او غير المخالفة له كما مر ، والله الهادى .

قوله تعالى : وائل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم
مقامى وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم وشر كائكم
ثم لا يكن امركم عليكم غمة ثم اقضوا الى ولا تنظرون (٧١) فان توليتم
فما سألتكم من اجر ان اجرى الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين (٧٢)

فكذبوه فنجيناه ومن معه فى الفلك وجعلناهم خلائف واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المندرين (٧٣) ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين (٧٤) ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملائه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين (٧٥) فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين (٧٦) قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون (٧٧) قالوا أجتنا تلفتنا عما وجدنا عليه آبائنا وتكون لكما الكبرياء فى الارض وما نحن لكما بمؤمنين (٧٨)

اقرأ على مشركى مكة خبر نوح ، اذ قال لقومه - هذا بدل من سابقه - اى اقرأ اذ قال لقومه : يا قوم ان كان عظيما عليكم اقامنى على ذلك الامر - اى دعوتى الى الحق واعلامى ، وتنبهى اياكم - فتوكل على الله وحيثذ فاجمعو امركم - اى اعزموا على امركم ، وما اردتم من السوء على - (والاجماع هو عزم الارادة، فكانه تتراكم الخيالات وتتفقون فيحصل العزم) (وشر كائنكم) اى معهم ، اى اتفقوا مع اصنامكم، او ما عبدتموه واثبتوا على دفعى ، ثم لا يكون ذلك الامر عليكم فى الغمام والستر ، بل افعلوا علناً ما اردتم من غير استحياء منى ومن معى ، ثم امضوا فيما تريدون ولا تمهلوننى ، (والجواب محذوف للقرنية المقابلة) وهو فلا ابالى منكم، ولا اخاف ولا اعتنى ، فالامران والنهى للتهديد .

فان ادبرتم الى واعرضتم عنى ، فلا ابالى ايضا ، لانى ما سألتكم اجرا حتى اخاف من فوته (فالجواب قد حذف ، وقامت العلة مقامه ، وهو امر شايع) وما أجرى الا من قبل الله وقد امرت بالتسليم لله والقاء الخصوصيات والانانيات، فاصبر على كل ماورد على لاجله .

فلم يؤثر كلامه فى قومه فكذبوه ، فاغرقنا المكذبين (ونجينا ومن معه فى

الفلك) و تقديم النجاة لسبق الرحمة على الغضب ، فانظر ايها النبي الى عاقبة من انذروا ولم يؤمنوا حيث هلكوا ولم يبق لهم النسل في الدنيا ، وانضم عذابهم الدنيوى الى الاخرى ، بخلاف المؤمنين حيث بقوا وبقي منهم النسل ، مضافاً الى ثواب الآخرة .

وبعثنا بعد نوح من الرسل فلم يؤثر انذارهم للجميع ، وما كانوا يكذبونه قيل مجيء الرسل ، كذبوه بعد مجيئهم أيضاً ، مع كونهم صاحب المعجزات ، واتوا بها ، لان قلوب المعتدين مختومة ، ومنطبعة بالختم الالهي ، بعد اختيارهم وقد مضى ، وتقييدنا بالجميع لدلالة (ما كانوا) فانه لنفى العموم ، لاعموم النفي كما لا يخفى وخصوصاً قد فصل في القرآن ايمان البعض مع بعضهم .

ثم جاء موسى مع هارون بالآيات التسع ، فاستكبر فرعون واتباعه لكونهم من المجرمين ، وبعد مجيء الحق لهم ، وثبوت الامر بالاعجاز من امر العصا ، قالوا هذا سحر واضح .

ووبخهم موسى عليه السلام بان هذا هل يكون سحراً والسحر لا يكون سبباً للفلاح وهذا سبب الفلاح لظهوره بعد ذلك ، وابتلاعه ماسحروا بها السحرة ، وأبطل سحرهم ، وما يكون مبطلا للسحر كيف يكون سحراً .

وقالوا في جوابه : أجتئنا لتردنا عن دين آبائنا ، وان يحصل لكم السلطنة في ارض مصر ولانؤمن بكم .

ولما ان الكل انباء من الامور الحادثة وتكون مطابقة فلا خلاف للعقل فيها والله الهادي .

فوله تعالى : وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم (٧٩) فلما جاء السحرة

قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون (٨٠) فلما القوا قال موسى ما جئتم به

السحر ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين (٨١) ويحق الله الحق

بكلماته ولو كره المجرمون (٨٢) فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على

خوف من فرعون وملائهم ان يفتنهم وان فرعون لعال فى الارض وانه لمن
المسرفين (٨٢) وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان
كنتم مسلمين (٨٣) فقالوا على الله توكلنا ربنا لاتجعلنا فتنة للقوم
الظالمين (٨٤) ونجنا برحمتك من القوم الكافرين (٨٥) واهينا الى موسى
واخيه ان تبوءا لقوهكما بمصريوتا واجعلوا بيوتكم قبلة واقيموا الصلوة
وبشر المؤمنين (٨٦) وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملاه زينة
واموالا فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على اموالهم
واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم (٨٨) .

ومن عجائب القرآن - لكونه حقيقة واحدة ذات مراتب كثيرة ونازلا لاهتداء
الانسان الذى له المراتب الكثيرة - ان بعض آياته فى نهاية الاجمال ، والاشتمال
على المعانى العالية التى لا يدركها العقل ، والمقدار الذى تدركها بمثابة لشرح
يلغ شرح كل آية مقدار كتاب كبير الحجم .

كقوله تعالى : انا لله وانا اليه راجعون (١) وشرح الملكية الغير المقولية
التى لاتنفك عن المالك فى الوجود الخارجى ، والذهنى ، ولاتقبل النقل والانتقال
ولاتبقى معها اناية للمملوك ، وان الانانيات تكون عارضية ، وكل عرضى يزول
والفناء الذاتى تبقى ، فالرجوع اليه يصل الى ما ذكرنا .

وكقوله تعالى : (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو
سادسهم الخ) (٢) .

وشرح ذلك ايضا ، بان الوجود المطلق الذى هو مع كل شىء هو ، فمع الملك
ملك ، ومع السماء سماء ، ومع الارض ارض ، ومع كل انسان هو ذلك الفرد
بعينه ، هو فعل الحق ، وهو الوجود المنبسط ، وكلمة (كن) النورانية والفيض المقدس

والوجود الحق هو ذاته وهو صرف الوجود ، وبجته ومحضه ، ولا يطرء عليه الحد ، فمع كل شيء نحو القيوم للقائم به ، فخارج ، ولكن مع الكل ، فليس عينا ، ولا خارجا زائلا ، بل هو الاصل ، والباقي شئونه ، وعكوسه ورشحاته ، وذلك ايضا يقتقر الى بسط ، يبلغ حقيفة أمره الى ما ذكرنا .

وكفوله تعالى : (الا انه بكل شيء محيط) (١) من الجسمانيات ، ظاهرها وباطنها ، والقوى ظاهرها وباطنها ، وكل العوالم ظاهرها وباطنها ، والخيال والعقل . وشرح ذلك بان كل معلول في العلة على النحو البسيط العالي ، بحيث تكون كلها كما لا يحتاج بسطه ، ونحو ما ذكر من الايات كثيرة ، وبلحاظ هذه المرتبة يقال : انما يعرف القرآن من خوطب به (٢) او والله ما ورثك منه شيئا (٣) وبعض الايات في نهاية التفصيل ، بل التكرار ، في بعض المشتركات ، ولكنه مع ذكرها مكررة غاية التكرار ، لا يكون من حيث اللفظ مكرراً ، بل في كل مقام بعبارة غير سائر المقامات ، بحيث يكشف من قوة البيان في اداء المطلب الواحد ، بهذا المقدار من البيان ، بحيث لا يشبه كل واحد للآخر ، ولا يكون عين المطلب ايضا مكرراً ، بل كل ناظر الى جهة من القضية .

فلو كان مراد هذا القائل كجارة حجم كتابه لشرح وفصل ما اجمل ، ويصير الحجم على مقدار ماشاء الله ، ولو كان مراده ان لا يفهم من كتابه شيئا لما اوضح بهذا المقدار من التكرار ، فليس ذلك الا ان نظره مع كل المراتب ، فان كتابه جامع بين تمام المراتب ، والغرض اخذ كل مرتبة من هذا الكتاب بمقدار انائه وظرف استعداده ، وكثير من الناس حظهم درك التفاصيل ، وزيادة التوضيح ومشاهدة اقسام الفصاحة .

(١) فصلت - ٥٤

(٢) الوسائل باب ١٣ حديث ٢٥ من ابواب صفات القاضي من كتاب القضاء .

(٣) الوسائل باب ٦ حديث ٢٦ من ابواب صفات القاضي .

وعلى اى حال فمن مكررات ما فى القرآن يستفاد اعتنائه فى الهداية لكل احد ، وان فيضه عام ولا يكون المنزل عليه نبيا على بنى اسرائيل فقط ، او حافظ اغنام اسرائيل ، بل (و ما ارسلناك الا كافة للناس) (١) بل (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) (٢) اى اشخاص كل عالم من العوالم .

وعلى اى حال امر فرعون باتيان كل ساحر كثير العلم فى السحر ، فجاءت السحرة ، وبعد بياناتهم مع فرعون ، ومع موسى عليه السلام كما مر سابقاً فى غير هذه الايات ، قال لهم موسى : (القوا ما انتم ملفون) .

فبعد الفاتهم (قال لهم موسى ما جئتم به) وهو (السحر) ويبطله الله (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) اى لولم يوضح الله بطلان ما أتيتم به فى مقابل ما اتى به لماتمت الحجة على الناس ، والغرض من بعثى اتمام الحجة على الناس ، ونقض الغرض من الله محال ، فيلزم عليه ابطال صورة سحر كم ، وتمويهكم حتى يلتفت الناس الى عدم واقعيته .

واثبت ما هو الحق ، وهو الذى آتى به ، لان كلمات الله المعربة عن الكمالات الالهية ، لا بد من غلبتها فى ظرف العلم والادراك فى صورة عدم التقصير ، لئلا يكون للناس على الله حجة ، وهذا الامر يتحقق ولو كره المجرمون .

وبعد غلبة حجة موسى عليه السلام كما ذكر فى الايات السابقة غير تلك الايات ، ما آمن لموسى من قوم فرعون الا الصغار ، اى الباقون على الفطرة الاصلية ، والمراد اولاد اولاد الطبقة الاولى ، والمطلب واحد تقريباً ، و آمنوا على خوف من فرعون وملائته من آبائهم ، وان يفتنهم ولا يذرهم ان يعملوا على طبق ما يأمر به موسى عليه السلام وهو مسرف وعال .

وامر موسى قومه بالتوكل على فرض خلوصهم ، وتسليمهم لامر الله ، فقالوا

توكلنا ولا تجعلنا يا رب فتنة لانتفاع الظالمين، وخلصنا من ايديهم برحمتك .

واوحينا الى موسى وهارون، بجعل محل العبادة لبنى اسرائيل حتى يصلون وان يجعلوا لبيوتهم محل الصلوة خوفاً من فرعون وقومه وحينئذ فالمراد بالقبلة محل يتوجه فيه الى الله ، وان يصلوا وان يبشّر موسى عليه السلام المؤمنين .

ولما رأى موسى عليه السلام بعد المطالب التى فسى ساير السور من بقاء فرعون واتباعه على الكفر والظلم ، قال : يارب هذه النعماء موجبة لبقاءهم على الاضلال ، فاسلب نعمائك واشدد على قلوبهم ، ولعل ذلك انهم بمجرد ظهور آثار البلاء كانوا يتوبون فيرتفع منهم وينقضون تربتهم .

ولما كان موسى قد علم عدم بقائهم على التوبة استدعى ان يقسو قلوبهم، ولا يتوبون توبة ظاهرة ايضاً ، حتى يشاهدوا العذاب ، فلا تقبل توبتهم ويرد امر الله، والا لما كان شأن موسى عليه السلام ان يستدعى ما استدعى .

وهذه الايات لكونها حكايات، لاتكون خلاف عقل فيها، والله الهادى .

قوله تعالى : قال قد اجيبتم دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لايعامون (٨٩) وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا ادركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين (٩٠) آلا ن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين (٩١) فاليوم ننجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية وان كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون (٩٢) ولقد يوأنا بنى اسرائيل مبوا صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جائهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (٩٣) فان كنت فى شك مما انزلنا اليك فاستل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جئت الحق من ربك فلا تكونن من الممترين (٩٤) ولا تكونن من الذين كذبوا بايات الله فتكون

من الخاسرين (٩٥) ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون (٩٦)
ولو جانتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم (٩٧) .

فاجاب الله دعوتهماى موسى عليه السلام وهارون ومسح اموالهم بالحجارة، وشد على قلوبهم ، وامرهما الله بالاستقامة فسى امرهما من الارشاد ، ونهيهما عن متابعة سبيل من لا يعلم، ولعله فيه ايماء بعدم الحسن فى دعوة تعجيل القضاء .
وجاوزت بنو اسرائيل البحر (فاتبعهم فرعون وجنوده) للبنى عليهم واطهار العداوة ، فلما ادركه الفرق ، ووصل اليه حلول القضاء قال : (آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين) .

فاظهر الايمان ، ورفع اللبس بتعيين انه معبود بنى اسرائيل ، وكرر امر ايمانه بكونه من المسلمين ، كل ذلك للحرص على البقاء فى الدنيا ورفع البلاء ، فكرر حتى يقبل الله توبته وينجيه من هذا العذاب ، وهو الفرق .

فنودى (آلان وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) فالاستفهام تقريرى توبيخى ، اى تظهر ايمانك فى وقت لا ينفع ، اذ مع مشاهدة العذاب يكون المحرك للاظهار هو الخوف ، لانورانية النفس ، بل قد يصير الامر فى الخفاء بحيث يشبه على المظهر، ويعتقدانه رجوع حقيقة ، ولكنه ليس كذلك حقيقة ، بل يكون بحيث اذا زال الخوف ، ورفع البلاء يرجع الى ما كان فيه .

وروى على ما قيل : ان جبرئيل عليه السلام دس فى فمه من حمأة البحر حتى لا يكرر ازيد فينال الرحمة .

ولعله ليس فى محله (١) اذ هو معلم العلوم ، و يعلم عدم رجوعه الحقيقى ،

(١) نقول : حيث ان المفسر قدس الله نفسه قد كرر فى هذا السفر القيم انه لم يكن عند تأليفه هذا كتاب ، لامن الخاصة ولا من العامة الا تفسير الجلالين فى بعض الاحيان قد استشكل رحمه الله مضمون ما نقل عن جبرئيل عليه السلام بملاحظة عدم عثوره رحمه الله على ذيل الحديث ونحن ننقل متن الحديث بتمامه كى يرتفع الاشكال

ولو كان علم بالرجوع الحقيقى ، لما يمنع من شمول رحمة الله ، كيف وهو من العباد الذين (لا يسبقون الله بالقول وبأمره يعملون) .

(فالיום ننجيك ببدنك لتكون لمن خلقت آية) اى نخلصك ونخرجك من البحر ، ولكن بدنك فقط لاسع الروح ، فالباء داخل فيما هو بدل من المفعول بدل البعض من الكل ، اذ البديل بعض المراتب (١) ، او البديل الخارجى ، اى نخلص بدنك من ورطة الغرق ، فكما كان خوفك لاجل المرتبة الدنيوية لا الاخرية ، فالخلاص يشمل لها .

المذكور :

روى فى مجمع البيان فى ذيل هذه الاية ، عن على بن ابراهيم بن هاشم باسناده عن الصادق عليه السلام قال : ما اتى جبرئيل رسول الله ﷺ الا كشيئاً حزيناً ولم يزل كذلك منذ اهلك الله فرعون ، فلما امر الله سبحانه بنزول هذه الاية نزل وهو ضاحك مستبشر .

فقال له : حبيبى جبرئيل ما أتيتنى الا وبيتت الحزن فى وجهك حتى الساعة قال : نعم يا محمد ، لما غرق والله فرعون ، قال : آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل ، فأخذت حمأة فوضعتها فى فيه ، ثم قلت له : آلاى وقد عصيت قبل و كنت من المفسدين ثم خفت ان تلحقه الرحمة من عند الله فيعذبني على ما فعلت ، فلما كان الان ، و أمرنى أن أودى اليك ما قلته انا لفرعون أمنت وعلمت ان ذلك كان لله رضا .

فان قول جبرئيل : ثم خفت الخ ظاهر فى ان خوفه كان لاجل ان يقبل الله توبة فرعون بنفس هذا الكلام ، ولما صار مأموراً بنقل هذا الكلام بعينه للنبي ﷺ اطمأن بان كلامه ذلك كان فى محله ، وهذا لاشكال فيه ولا ينافى مقام معلّمية جبرئيل ، فان الانبياء عليهم السلام ايضاً قديخافون من صدور بعض الكلمات منهم فى الرب جل جلاله ، والمقام لا يسعه التفصيل والله العالم .

(١) اى بدل البعض بعض مراتب المبدل

وهو البدن الخالى عن الروح الذى من عالم الاخرة ، وهذا التخليص ايضاً لامر عقلائى ، وهو جعلك محل العبرة لمن يبقى ، حتى يعلموا حال من ادعى الربوبية ووصل الى تلك الدرجة من الذل ، ولا يدعون غيبتك ، وصعودك الى السماء وامثال ذلك .

وروى ان بعض بنى اسرائيل شكوا فى موته ، فاخرجه البحر حتى يروه (١) فالفسد الى حين حلول العذاب لا ينفعه الندم لما سبق ، وهذا المطلوب من آيات الله وكثير من الناس غافلون عنه .

ثم اظهر الله نعمته على بنى اسرائيل بتسلطهم على الشام والمصر من قبل الله تصديقاً لما وعده بابراهيم عليه السلام وان اختلافهم فى امر الدين بعد اتمام الحجة عليهم ويحكم بينهم يوم القيامة فيما اختلفوا حيث بدلوا الشكر بالكفران .

(فان كنت فى شك الخ) اعلم ان القضية الشرطية مسوقة لبيان الملازمة لاثبوت المقدم ، فقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ، معناه تحقق التلازم بينهما ، ولا يدل على ان حين التكلم يكون الشمس طالعة ، ففى المقام ، لا دلالة فى هذه الآية على ثبوت الشك للنبي صلى الله عليه وسلم بل انباء عن الملازمة بين زوال الشك ، والسؤال عن اهل الكتاب ، حيث ان الامر بمثابة من الوضوح الذى لا يمكن لهم كتمانهم ، وينبؤنه على طبق الواقع ، وهذا من الواضحات ، وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لا شك لى ولا اسئل والنهى عن الشئ ايضاً ، لا يسدل على صدور المنهى عنه ، فاذا قيل لا تنز ليس معناه انك زנית سابقاً ، ولا تفعله فى البعد ، فالنهى عن المربة ايضاً كذلك . وكذا فى التكذيب ، ان الذين وجبت عليهم كلمة العذاب لا يؤمنون ، ولو شاهدوا تمام الايات ، للختم الالهى والغشاوة كما سبق .

(١) فى تفسير البرهان : وقال ايضاً (على بن ابراهيم) فى قوله تعالى : فاليوم فنجيك بيدك ، فان موسى اخبر بنى اسرائيل ان الله قد اغرق فرعون فلم يصدقوه فامر الله البحر فلفظ به على ساحل البحر حتى رأوه ميتاً .

و لكون الايات المذكورة اما حكايات ، واما اموراً عقلية، فلا مخالفة للعقل فيها، والله الهادى.

قوله تعالى: فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الاقوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين (٩٨) ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين (٩٩) وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله و يجعل الرجس على الذين لا يعقلون (١٠٠)

قل انظروا ما ذا في السموات والارض وما تغنى الايات والندرعن قوم لا يؤمنون (١٠١) فهل ينتظرون الايام الدين خلوا من قبلهم قل فانظروا انى معكم من المنتظرين (١٠٢) ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقاً علينا ننجى المؤمنين (١٠٣)

قل يا ايها الناس ان كنتم فى شك من دينى فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم وامرت ان اكون من المؤمنين (١٠٤) وان اقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين (١٠٥) ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين (١٠٦) وان بمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم (١٠٧)

قل يا ايها الناس قل جائكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما انا عليكم بوكيل (١٠٨) واتبع ما مایوحى اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين (١٠٩)

(ولولا) تكون للتحريض والترغيب على المدخول اذا دخل فى الاستقبال او ما بمعناه، وهنا كذلك يكون المراد تحريض اهل مكة و من شابههم بالايمان قبل حلول العذاب، اى ملا تكون اهل القرية يؤمنون فى موقع بنفعهم ايمانهم ، اى قبل

حلول العذاب، ولو ابقيناها على الظاهر من الدخول على الماضى فيكون للتوبيخ .
وان اهل القرى لم لم يؤمنوا فى مقام كان ايمانهم نافعا لهم يكون لاجل تأثير
ذلك التوبيخ فى الموجودين حتى يتعظوا ، والا فلا فائدة فى لوم من مات بالعذاب
ولا يكون باقياً حتى يستمع اللوم، وعلى التقديرين فالغرض نصيحة الموجودين، وان
من يؤمن فليؤمن، حيث ينفعه ايمانه (الاقوم يونس) اى لكن قوم يونس (لما آمنوا
كشفنا عنهم عذاب الخزى).

وبلحاظ لفظ الكشف، يترائى ان امرهم مخصوص لهم، وان ايمانهم قد نفعهم
بعد حلول العذاب، ولكن لما يكون فيض الله عاما، والترجيح من غير مرجح باطلا
فالمراد ان نفس العذاب، لم يشاهد، بل الشروع فى المقدمات شوهده (وبعبارة اخرى)
كان داعيهم للايمان نورانية النفس، وندامتها الحقيقية، ولم يكن الداعى الخوف
محضاً، حتى يرجعوا من ندامتهم بمجرد رفع البلاء، ولذلك بقوا على ايمانهم بعد
زوال العذاب فقد دفع منهم العذاب، وبقوا الى اجلهم.

ولو علم الله بصلاح ايمان كل من فى الارض على نحو الاطلاق، لآمن كل من
فى الارض، الا انه علم بصلاح الايمان الاختيارى المسبوق بالعلم و الارادة حتى
يكون مع الحب ولى من يؤمن به وشائقا للوصول اليه، فلا يؤمن الامن كان كذلك
و محض العلم الذى يجتمع مع النقيض لا يكون ايمانا (فانبت تكره الناس حتى
يؤمنوا كرها، مع انه لاصلاح، فيه اى لا تفعل ذلك، فانه لا اكراه فى الدين.

ولما ان تمام الممكنات تنتهى امرها الى الواجب، ومن جملتها الايمان، فايمان
كل نفس يكون باذن الله فى تأثير العلة الوسيطة فى تحقق الايمان، وهذا الاذن انما
يكون فى مورد حصول الاستعداد، بان يرى شوق من يؤمن الى الايمان، كما ان
وصول الرجس و هو الكفر على غير المتعقلين للشوق الى الله المنكرين لحصول
الحب اليه، وقد اثبتنا فى مسألة الجبر والتفويض ما يغنينا من التكلم هنا.

وقل للكفار انظروا الى الايات الافاقية، وقدمضى الدليل على دلالة كل متحرك
على الله المحرك الغير المتحرك، ولكن الحجج العقلية والحسية والانذار لا تفيد

لمن غلبه الهوى، والغضب، والشيطنة، ولاحلها لا يؤمنون.

وهل ينتظرون العذاب؟ قل فانتظروا وانا ايضا من المنتظرين، فعذبهم الله بالسيف والذل مضافاً الى عذاب الآخرة، وبعد الانتظار، ومضى مقدار من الزمان، ننجى الرسل والمؤمنين، اى شأننا ذلك، والزمان غير مأخوذ وغير ملحوظ فى فعل الله، لاحاطته بالزمان وفوقه، والنجاة (اما) فى الدنيا والآخرة مثل نجاة نبينا ﷺ وموسى وابراهيم ونوح ﷺ مع المؤمنين، بل وعيسى ﷺ اوفى خصوص الآخرة .
وقل ان كنتم شاكين فى طريقتى ودينى، فاعلموا انى لا عبد اصنامكم، وما تدعون من دون الله، واعبد الله الواحد لكل كمال، وهو الواحد المتوحد، كما ان البراهين دالة عليه، واعبد من يقضكم جميعاً، ويتوفاكم وينقلكم من الملك الى الملكوت الايسر وآمن به.

وامرنى (ان اقم وجهك) فقال لى: استقم على الدين الحنيف المايل عن الاديان الباطلة، ولا تشرك، ولا تدع ما لانفع فيه ولاضر كالاصنام، فان فعلت فانت من الظالمين وقد مضى التحقيق فى الشرطية .

فالله هو الذى اذا ما ابتلاك بالضرر، فلا يكشفه الا هو، لان الكل فقراء، وما لا يوجد شيئاً كيف يعطيه، وان اراد الوصول الى الخير، فلا راد لفضله، لفقرهم وعدم قدرتهم، حيث ان تمام القدرة من الله، فليس لاحد ايجاد المانع، ويصيب الخير الى من يشاء من عباده وهو فى نهاية الغفران على العباد والرحيم بهم .

وقل لاهل مكة واشباههم (قد جائكم الحق) اى ما فيه الفائدة العقلية، او الثابت، ولا بطلان فيه بنحو من الانحاء مسن قبل الله الذى هو ربكم، فمن يقبل الهداية يكون نافعاً لنفسه، ومن لا يقبلها ويقبل الضلال فضرره عليه، وما نابو كيلكم وملازمكم بحيث اوصلكم - سواء اردتم ام لا - الى الخير، بل ليس منى الا الابلاغ واتمام الحجة، وقد اتممت عليكم .

ثم امره باتباع الوحى والصبر على افعال اهل مكة الى وصول حكم الله

و هو خير الحاكمين ، فقد حكم بعد ما وصل اليه الزمان بوضع السيف فيهم ،
واذا قبح حرّ الحديد والذل .

والمستفاد من تلك الايات ، النصيحة بالايمان قبل العذاب ، وان كل مارأى
فيه الصلاح وشاء يقع ، وان الاكراه لا يكون فى الايمان ، وان
الشواهد على الوحدانية فى تمام العالم ، ولكن قساوة قلب
غير المؤمن تمنعه من الايمان ، ونجاة الرسل والمؤمنين
وان دينه التوحيد ، ونفى الشرك والاستقامة لله ،
وقبح الظلم وان الكاشف هو الله ، وان ضرر
الاعمال ونفعها راجع الى الفاعل و
متابعته للوحى وصبره للفرج ،
والكل اما مطابق للعقد او غير
مخالف كما لا يخفى
كتب فى الحلب والفراغ يوم الاربعاء ، وهو
الثامن عشر من شعبان المعظم ١٣٣٦
نورالدين الحسينى

سورة هود (١١)

وهي مكية

مائة وثلاث وعشرون آية

كتبها في اسلامبول

في قاضي كوي

(١٦) و (١٧) شوال المكرم

من سنة ١٣٣٦ القمريّة

الهجرية على هاجرها آلاف

التحية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر (١) كتاب احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير (٢)

ان لاتعبدوا الا الله اننى لكم نذير وبشير (٣)

اما الحروف المقطعة فقد مضى الكلام فيها ، وانه لابد من اخذها من اخبار آل الرسول ﷺ وانى فاقد لتمام الاسباب ، وكيف باخبار آل الرسول .
هذا (كتاب) اى مايتلى بعد ذلك امر ثابت ومستقر ، ولم يكن كلاما محضاً ،
ومعربا على المرآتية ، بل مضافا الى الاعراب واطهار الكمالات الغيبية قد وقع
منظوراً فيه، فله الاستقلال ايضا ويكون ثابتاً ، وذلك قد انقنت تمام آياته ولايخص
اتقانه واستحكامه لفظاً من الطرز العجيب ومعنى من البدائع مخصوصاً ببعض آياته
بل كل آية كل آية يكون الاتقان فى مرتبتها الاجمالية من النزول الى عالم القضاء .
ثم فى المراتب التفصيلية من النزول الى القدر الكلى ثم على قلب النبى (ص)
وهو من القدر ثم على سمعه ﷺ ثم ما يسرى الى سجل الكون .

فهذا الكتاب بتمام الايات فى تمام المراتب ، لها الاستحكام التام ، وتمام
النزولات فيه من لدن حكيم فى الكليات ، خبير فى المصاديق والجزئيات ،
فالتفاصيل فى ذلك الكتاب بلحاظ شهود كل واسطة لذى الواسطة ، لا بلحاظ شهودها
لنفسها .

ولاجل ذلك يكون التفصيل هنا كالاجمال فى ساير المواضع من الاحتواء على امور كثيرة فوق عقولنا بحيث يصح ان يسلب وراثه فهم ذلك الكتاب عن كل احد الا ما كان من قبل النبى ﷺ ، فانه انما يعرفه من خوطب (١) به فحق الفهم لال الرسول ﷺ ، وهم المعصومون ، وما عندنا يكون من رشحاتهم .

ومضمون ذلك الكتاب ، التوحيد ، ونفى الشرك فى العبادة لله ، فهو توحيد فعلى ، ولازمه التوحيد فى الصفة والا يلزم التعطيل فى الوصف كما أن لازمه التوحيد فى الذات والا يلزم التعطيل فى الذات .

وهو المبدء ذاتا وصفة وفعلا ، وان النبى ﷺ لانتفاع الناس من قبل الله يكون نذيرا من العذاب الاخرى وبشيرا الى المثوبات ولازم ذلك ، الامر باخذ ، قانون ، وان المتمسك لا بد أن يكون مبشرا ، والمخالف لا بد ان يكون معاقبا ، وهذا معنى الواسطة ولازمه وهو الثواب والعقاب ، هو المعاد ، والقرآن ليس الا مبيتنا لهذه المراتب ، فتفسير القرآن وشرحه على نحو الاجمال ، ماتضمنته الاية الشريفة وعدم مخالفة تلك الاية للعقل يكون واضحا ، والله الهادى .

قوله تعالى : وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى ويؤت كل ذى فضل فضله وان تولوا فانى اخاف عليكم عذاب يوم كبير (٢) الى الله مرجعكم وهو على كل شىء قدير (٥)

ومن مضمون ذلك الكتاب ، لزوم طلب المغفرة بعد العقاب المذكورة من الله الذى هو ربكم ، ومفيض عليكم افاضة التربية لجميع مراتبكم ، وماتحتاجون اليه ، والغفران هو ستر النقائص ، واذاهاها من البين بآثارها ، وهو اعطاء التوفيق لاتبان الاوامر ، وترك النواهى .

ثم بعد الطلب من الله توجهوا اليه بالانابة ، وذلك الاستغفار والانابة ، يصبران سببين لتمتعكم فى الدنيا بالتمتعات الدنيوية ، فان شكر المنعم موجب لازدياد

(١) الوسائل باب ١٣ حديث ٢٥ من ابواب صفات القاضى من كتاب القضاء

النعمة ، وهذا ينتهى الى الاجل الذى قد وسم وعيّن فى الكتاب المحفوظ .
وبعد ذلك (اى بعد الموت) يؤت الله كل ذى فضل فضله ، اذا اعمال تتحرك
لقيامها بالصفات ، وهى تصوير ملكة والصفات قائمة بالذات ، فيصير الذات منبع
الشرف والفضل ، فقد حصل لمن فعل ذلك الفوز بالنعماء الدنيوية والاخروية ،
وان اعرضتم وتوليتم فيخاف عليكم العذاب فى اليوم الكبير ، وهو يوم القيامة
لاجتماع تمام الامور فيه فصوره الافعال والصفات تكون حاضرة و تكون نعمة او عذابا
والرجوع فى ذلك اليوم الى الله ، وقد مضى الكلام فيه مكرراً فلانعيد ، وجزاء كل
احد وفعليه ماعمل به بيده ، فانه القادر على كل شىء .
والمستفاد من الاية الشريفة ، لزوم طلب المغفرة والانابة . لاجل الفوز بالنعمة
الدنيوية والاخروية ، والاحتراز عن العذاب الاخرى ، وكون الرجوع الى الله ،
فنعمة اللقاء ، ونعمة فوته ، فوق الكل تكونان حاصلتين ، وكل ذلك مما قد دل العقل
على طبقها كما مر مرارا ، والله الهادى .

قوله تعالى : الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون
ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون (٦) انه عليهم بذات الصدور (٧) وما من
دابة فى الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل فى
كتاب مبين (٨) وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام وكان
عرشه على الماء ليلوكم ايكم احسن عملا (٩) ولئن قلت انكم مبعوثون
من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين (١٠)

المراد من ثنى الصدور (اما) ما هو الظاهر بانحنائه حتى يصير آلة الرجل
مستوراً به من السماء فكان فاعل ذلك يستر آله بسبب ذلك من السماء (قيل) ان شأن
النزول كان فى حق جماعة من المؤمنين يستحيون حال التخلّى من الله وكذا حال
الجماع فيثنون صدورهم ، وينعطفونها لاجل تستر العورة .

(و) اما (المراد التثنية بحسب الباطن ، بكون باطنهم غير ظاهرهم ، لاتباس

الامر (لما قيل) من كون شأن النزول فى حق المنافقين .

وعلى اى حال فلقصورهم كان غرضهم الستر من الله والاستخفاء منه بالصدر ،
او التغطية بالثياب ، او التمويه والله يعلم كل سر وخفى لكونه موجد الكل ، ونسبة
الشيء الى العلة اولى كما تقدم ، فتمام الاشياء بوجوداتها حاضرة عند الله ، وهو
العليم بحقائق ذوات الصدور ونفس الصدور .

وكيف لا يكون كذلك والحال انه مامن دابة فى الارض» اى ما يدب ويتحرك
على وجه الارض (الاعلى الله رزقها) لكونها يوجد بها ويبقى بها ويفيض عليها فى كل آن
اذ الممكن فى تمام الحالات محتاج فيرزق كل الاعضاء والاجزاء والمراتب فى كل
آن ، والمخفى عليه كيف يكون مورداً لابقائه وحفظه ورزقه ، ويعلم محل القرار
لها . وهو وجودها على وجه الارض ، وحال كونها وديعة ، وهى وجودها فى
الاصلاب والارحام (او) المستودع هو الوجود الدنيوى باقسامه ومراتبه والمستقر
هو الاخرى لكون الاخرة هى دار القرار .

وكل تلك المراتب حاضرة عند الكتاب المبين وثابتة فيه ، فاللوح المحفوظ
عالم بالكل وهو المخلوق فكيف من الخالق ، والكتاب المبين حاضر عند الله ، فكل
ما فيه حاضر عند الله .

(وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام) وقد مضى كلامنا فيه فلا
نعيد (وكان) (١) اقرب المخلوقات واقرب المخلوقات الجسمانية من حيث المرتبة
والكمال قائماً بالعلم وهو الماء الحقيقى الذى به حيوة كل شىء ، سواء كان المراد
العلم الوصفى ، او العلم الفعلى اى المخلوقات المجردة من قبيل العقول .

وعلة الخلق الابتلاء ، واخراج كل نقص الى الكمال ، وكل قوة الى الفعل
حتى يخرج العمل الاحسن من الكمون ، ويحصل الكمال التام وحيث كان كذلك ،
فلولا الموت ، والانتقال الى الدار الاعلى ، لما يترتب الغرض على الخلق اذ الوصول

(١) وحاصله ان العرش كناية عن اقرب المخلوقات والماء كناية عن العلم .

الى الكمال من حيث العمل لاجل تلك الدار.

ولكن اذا قيل للكفار (انكم مبعوثون من بعد الموت) يقولون: ان هذا كلام سحري ممّوه، لا واقع له، وذلك لجهلهم بحقائق الاشياء والخلق.

والمستفاد من تلك الايات جهل بعض الناس فيخفون بعض الامور بزعمهم من الله وانه يكون غلطا لعلمه تعالى بتمام الامور من السرّ و العلن وانه عالم بحقيقة ذوات الصدور ، و ان رزق الكل عليه ، و يعلم المستقر و المستودع والكل ثابت في الكتاب .

وانه خالق السموات والارض ، واستقرار سلطنته على العلم والقدرة ، وقد خلق الجميع في هذه الحالة لتحريك الكل نحو الكمال وامتحان الكون الجامع الذي هو اعلى من الكل ، بل هو المقصود باخراجه بسبب العمل الاحسن من النقص الى الكمال الى ان تصل الى عالم القيامة ، فالقصد الاصلى البلوغ الى القيامة ، ولكن من لا تعقل له كالكفار اذا قلت انكم مبعوثون بعد الموت الدنيوى يقولون ان هذا سحر وواضح اى ذلك الكلام مجرد التمويه ولا واقع له .

فالجميع تكون مطابقة للعقل ولا يخالفها العقل ، والله الهادى

قوله تعالى : ولئن اخرنا عنهم العذاب الى امة معدودة ليقولن ما يحبسهم

الا يوم يأتهم ليس مصروفاً عنهم و حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن (١١)

و لئن اذقنا الانسان منارحمة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور (١٢) ولئن

اذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني انه لفرح فخور (١٣)

الا الذين صبروا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة وا اجر كبير (١٤)

ولئن اخر عذاب الكفار الى اجل معين ، وزمان اشخص ليقولن لاي جهة

يحبس العذاب عنهم ! (الا) اى نبتهم بان علة التأخير هو الرحمة الواسعة ، اذ لارادله

بعد ما نزل ونزل العذاب عليهم ولا مفر لهم عما يستهزؤن به ويصل اليهم ، قاله يسامح

فى النزول به حتى يرجعون ولا يبتلون بالنازل الذى لامر دله ،

والانسان الكافر اذا وصل اليه النعمة بعد الضرر ، يظهر ان السيئات ذهبت عنى ، ولا ينسبها الى الله ، ولا يقول ان الله اذهب عنى وهو فى الفرح والفخر على الآخرين ، مع ان المناسب ازدياد اظهار الذل و العبودية ، و ملاحظة الناس بعين الرضا والتساوى معه

واذا كان الامر بالعكس فينسب الى الله ويكفر بنعمة الله ويظهر اليأس منه مع ان المؤثر لو كان هو الله ، ففي الخيرات تأثيره أشد ، فلا بد من الشكر له فى صورة النعمة وعدم الشكر له فى هذه الحالة والكفران فى الحالة الاخرى ، جمع بين الضدين ، بل التقيضين ، بل قد برهن فى محله ان الشرور من ناحيتنا لكونها من النقائص ، ففي الحالتين لا بد لنا من ان نشكر ، ونستدعى رفع البلاء

و اما الصابرون على المكاره والعاملون للحسنات ، فلدرّكهم وعملهم على طبق درّكهم لهم الغفران ، والرحمة الساترة الالهية ، و الاجر الكبير بازاء تحمله المشاق والاثيان بالصالحات .

و عدم مخالفتها للعقل واضحة فلا نحتاج الى الايضاح والله الهادى ، لاجل مامرنا مرارا من كونه فاعلا لكل خير ورجوع الشرور الى النقائص ، والله الهادى قواه تعالى : فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك ان يقولوا لولا انزل عليه كنز او جاء معه ملك انما انت نذير والله على كل شيء وكيل (١٥) ام يقولون افتريه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين (١٦)

اي لولا شمول رحمة الله وتكميلك بالعلوم ، وعدم الاعتناء بغير الله وانحصار الاعتناء به ، لكننت فى بعض الاوقات تاركا لما يوحى اليك ، وهو فيما اذا رايت اعراضهم وعدم اخذهم بأوامر الله ونواهيه (او) الاعتقاد على طبق ما يلقى من الله ، فانه ربما يتوهم ان الغرض من التبليغ التأثير ، ومع عدم التأثير لافائدة ، ولكن بعد التكميل وعدم اعتنائه بغير الله يرى ﷻ ان للتبليغ على اى حال اثر اذ به يتم الحجة ، ويقطع

العذر ، ويصل الى فعلية الشقاوة ما يستعد للوصول اليها ،

وكذا يضيق صدرك من قولهم السخيف انه لم ينزل معه الكنز او الملك؟
اما سخافة قولهما فلان الغرض من النبوة التكميل للامر الاخرى لا التكميل
الدنيوى حتى يقال : ان تكمله بالمال ، وكان الله قادراً على انزال الكنز ، فلاجل
عدم انزاله يكشف عن عدم كونه من قبل الله ، اذ هو لا يفوت الغرض
واما اذا كان المراد التكميل الاخرى ، فلا بد من نزول الكنز الاخرى ،
وهو العلم ، والمعرفة ، والاخلاق معه ، وهى قد انزلت معه ﷺ باعلى الدرجة ،
واما الملك فقد مر انه بحقيقته العالية من دون كسوة البدن ، ليس للسافل ان
يراه ، فلامعنى لنزوله واما مع الكسوة فهو ^{انزلا} فوق الملك ، والكاملون معه اعلى
من الملك ، فقد انزل الملك معه ،

واما انه لا ينبغي ان يضيق صدرك فلعلو درجتك من الاعتناء بهم بل منك الافاضة
والرحمة حتى لا يكون منك قصور ، ومنك الانذار لاتمام الحجة ، وتمام الامور
موكول اليه تعالى ، وهو وكيل الكل ، اذا لكل قدوكل اليه بالحقيقة وعلى حسب
الصلاح يعامل مع الكل

واما ان انذارك يكون متم الحجة ، فلظهور كون قرانك من قبل الله ، فكلامك
كلام الله ، وانذارك انذاره ومن ينكر ذلك فليمتحن ولينظر فان رأى قدرة الفصحاء
على الاتيان بمقدار الكل او النصف او الثلث ، فليحتمل كونه من قبل غير الله ، وان
رأى العجز عن اتيان عشر سور ولو من القصار بحيث بلغت الى ثلثين من الايات
فى منتهى القصارة ، فلايحتمل حينئذ كون القرآن من قبل غير الله ، ويعلم انه من قبله
فالحجة قد تمت عليه ، فالاثر قد حصل

والتقييد بلفظ (من دون الله) لعله لاحل انهم قالوا ان القرآن من قبل غير الله ،
و يقدر غير الله ايضا على ان يأتى بمثله ، فيردّهم الله تعالى لو كان كذلك ، فادعوا
كل من شتم غير الله حتى تعلموا ان غير الله لا يقدر ، فالانثى به ليس الا الله
والمستفاد من هذه الايات مما ذكرنا قد ظهر كونها على طبق العقل ، والله الهادى

قوله تعالى : فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو فهل انتم مسلمون (١٧) من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها و هم فيها لا يبخسون (١٨) اولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون (١٩)

الخطاب متوجه الى الكفار المعارضين للقرآن و هم المشركون ، والمعنى انكم اذا اجتمعتم للآيات بعشر سور ، ودعوتهم انصاركم فى ظنكم حتى الاصنام و الشياطين ، ولم تقدروا على الآيات فاعلموا ان هذا القرآن من قبل الله ، وان الآتى به هى الوساطة بين الله ، وبينكم ، اذ من كان كما له بالانفراد فائقا على كمالات جماعة كثيرة فى غاية الكثرة فى الامور التى تكون الجماعة الكثيرة فيها من الماهرين ، وتقبل الاشتراك فى ان يؤتى بها ، وكانت لقوة النفس وكمال السر فيها ، الدخل .

فالفائق هى الوساطة لاعلائيته واستعداده لان يأخذ من العالى ويعطى الى السافل ، وبعد وجوب النبوة (اى تكميل الله للمخلائق) ولزوم كون الوساطة هى البشر كما ذكرناهما مفصلا بكون اللازم على الله ان يجعل ذلك الشخص نبيا مفيضا على هذه الجماعة ، ولا يصدر القبيح منه تعالى ، فلا يترك ، فيكون ذلك الشخص نبيا بحكم العقل ، فيلزم على المتأمل ان يحكم بنبوته ، وان ما اتاه يكون من قبل الله تعالى والعلم الذى اعطاه الله ، ويستكشف ايضا توحيد الله ، اذ على فرض التعدد يقع المثل من قبل اله آخر .

ثم استفهم تقريرا اى مع ذلك البرهان لا ينبغي الربى من عاقل ، ولا بد ان يطيع ويسلم ، فهل تشتركون مع القوة العاقلة فى التسليم ، ام تبكون على الاخذ بذيل الشهوية والغضبية ؟

ثم بين الله (لطفا) حال من اعرض عن العاقلة وتمسك بذيل الشهوية والغضبية (بان) من اراد الحياة الدنيوية وزينتها نعطيه من الدنيا ، ونترتب الآثار الدنيوية

على اعمالهم الخيرية بحسب العقل كصدقاتهم وصله ارحامهم الواقعة لغير وجه الله ، ولا يقع عليهم ضرر اعمالهم ، فلا يخسرون ويصلون الى مراداتهم الدنيوية .
الا انهم محرومون من الآخرة لاغراضهم عنها بسبب اعراضهم عن العاقلة ، وصورة ذلك الاعراض في الآخرة ، النار الآكلة للاعمال الخيرية الدنيوية ، فتقطع آثار تلك الاعمال ، وتبطل بسبب اكل النار المنبعثة عن اعراضهم ، بارادتهم واختيارهم ، وهذه النار دائمية لكون ذلك الاعراض ملكة راسخة لهم غير زائلة ، فهي كالذاتى لا يتخلف .

ومما ذكرنا هنا ، وفي السابق من معنى الواسطة ، ولزوم النبوة ، وان بالافعال تحصل الملكات ، والراسخة منها صورة النفس ، وان العاقلة تضاد الشهوية والغضبية المحضتين ، يظهر كون الايتين على طبق العقل وعدم مخالفة العقل معهما ، والله الهادى .

قوله تعالى : افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة اولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده فلاتك في مرية منه انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون (٢٠) ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً اولئك يعرضون على ربهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين (٢١)

ثم استفهم استفهاماً انكارياً ، بان من كان على الوضوح والظهور والبيان ، من قبل الله ، ويؤكده ويتلوه الشاهد من ذلك الشيء بملاحظة وصفه مؤكداً لذاته ، ويتلوه الشاهد من القبل وهو كتاب موسى ﷺ حال كون كتاب موسى اماماً ، ومتبعاً لبنى اسرائيل من انبيائهم وغير انبيائهم ، ورحمة من قبل الله ، لكونه مكمل للنفوس من القانون الدنيوى والحكمة الآخروية (كمين) (١) ليس كذلك ؟ وقد حذف من

(١) قوله : كمين ليس كذلك ، خبر لقوله : من كان على الوضوح الخ

الكلام اختصاراً لشيوع ذلك ووضوحه وقد جعل الله الحاكم هو العقل .
 اى هل يحكم عقل عاقل بتساويهما او ترجيح الفاقد للكمال ؟ لابل العقل
 حاكم بترجيح الواجد للكمال .

اما كون من مع القرآن كذلك ، فلاجل ما سبق من كون القرآن واجداً
 لكمالات لايقدرّون على الاتيان بمثل عشر سور قصار منه مع دعوة انصارهم ،
 فهو من حيث الذات بيان ، وظاهر ، وواضح كونه حقاً صادراً من الله .

واماتلاوة الشاهد منه فهى الحالة العارضة على النبى ﷺ حين نزول الوحي
 من الغماء ، وتغير اللون ، ومجيئ العرق وثقاله بدنه ، فان ذلك العارض والتكلم
 فى حاله بالقرآن او بعده بسببه لابد ان يكون له السبب من الاتصال بالملك كما
 نقول (او) الاتصال بالجن والشیطان على قول الخصماء ، وحيث ان نقض الغرض
 لايصدر من كل ذى ادراك ، والباعث لايبعث على خلاف ميله ، والدعوة بالتوحيد ،
 والتوجه الى الله ، والسجود ، والركوع له خلاف مراد الجن المطرود والشیطان ،
 فليس السبب بالاتصال بالله تعالى والملك النازل وهو الروح الامين ، فتلک الحالة
 كاشفة عن شهادة الملك بحقية النبى ﷺ وكون القرآن من الله وشهادة التوراة
 بذكر النبى ﷺ والبشارة به وقد بين فى محله .

واما كون خصماء النبى ﷺ على الخلاف ، فلاستحالة كون الحق فى طرفى
 المقابل ، نعم فى صورة القصور يكون القاصر معذوراً ، فلا يكون مساوياً ، واما
 مع وضوح الامر بسبب حكم العقل ، فلا قصور ، بل التخالف من التقصير ، ومعه
 فعدم التسوية يكون واضحاً .

ثم اشار الله الى المؤمنين وخاطب النبى ﷺ بانهم يؤمنون بالقرآن المذكور ،
 ومن يكفر به فلا تحزن ، فان النار موعده ، وحذف الجواب وقيام العلة مقامه شايع
 اى لا تنأسف عليهم من باب رحمتك عليهم ، فان ذواتهم ذوات نارية وقد خلقوا
 لها ، ولا بد من بلوغهم اليها باختيارهم وارادتهم ، فلا تك فى المراء والشك ، ايها

العقل الباهر من عدم تأثير ذلك الامر الراضح فى تلك النفوس لعماء تلك النفوس باختيارهم ، والاعمى لا يرى النور وان كان نور الشمس .

فلا تتوهم انه كيف يكون بياناً وواضحاً والحال ان الامر خفى على هؤلاء ، اذ البيان يكون بروزه لصاحب العين لالفاقدها ، فان القرآن هو الثابت الصادر من الله بالبرهان العقلى (ولكن اكثر الناس) لبطلان استعدادهم النورية وصيرورتهم اعمى باختيارهم (لا يؤمنون) .

ولا احد اظلم من المفترى على الله اى ليس كل من اتى بشيء وقال انه من الله كالقرآن صادقا وقوله حقا ، بل المفترى على الله ايضا موجود وحاله اسؤ من جميع الناس ، ولا يكون مثله فى الخبائة ، فيعرضون على الله و تشهد الملائكة بادعائهم النبوة كذبا واللغة الدائمة تشملهم ، وكذا من قال ان الله اتخذ ولداً او شريكاً ، بل الميزان العقلى مبين للصدق والكذب لا مجرد الانتساب ، ومن قال بكفاية الانتساب فداخل فى المفترى ، وعليه لعنة الله

وكون الايتين على ما ذكرنا مطابقا للعقل بمثابة من الوضوح ، والله الهادى .

قوله تعالى : الذين يصدون عن سبيل الله ويبلغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون (٢٢) اولئك لم يكونوا معجزين فى الارض وما كان لهم من دون الله من اوياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون (٢٣) اولئك الذين خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون (٢٤) لاجرم انهم فى الآخرة هم الاخسرون (٢٥)

ومن يمنع الناس عن الطريق الموصل الى الله ويطلبون السبيل على نحو الاعوجاج حتى لا يكون موصلا و كان منحرفا غير واصل ، ويسترون امر الآخرة على الناس ، ويخفونها ، ويلقون التشكيك فى ثبوت عالم آخر ، بل ينفون الآخرة بالمغالطات لشدة بغضهم لله وعداوتهم .

لم يظفروا على الله ، ولن يغلبوه ، وليس لهم موجد ومبقي ، والاولى بالتصرف

سوى الله ، فعداوتهم غير مؤثرة الا فى حقهم يضاعف لهم العذاب بروزاً لذواتهم ، اذ صورة بغض الله هو العذاب وما كانوا يقدرّون لاستماع الحق ولا مشاهدة الحق لشدة بغضهم .

اولئك وقعوا فى الخسران ، لقوت تمام الكمالات عنهم ، وبروز تمام النقائص و الشرور فى صقع انفسهم ، وفقدانهم لمحبتهم وهو سلطنة الاصنام والشياطين فالمحبيب مفقود لهم والمبغوض فى نهاية الظهور والسلطنة ، فلا يكون اخسر حالاً منهم وبعد ثبوت المبدء العليم القادر المختار وتوحيده مطابقة الايات المذكورة للعقل فى نهاية الوضوح والظهور والله الهادى .

قوله تعالى : ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واختبوا الى ربهم اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون (٢٦) مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً افلا تدكرون (٢٧) ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه انى لكم نذير مبين (٢٨) ان لاتعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم اليم (٢٩) فقال السلاء الذين كفروا من قومه مانريك الابشرا مثلنا ومانريك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادى الرأى ومانرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين (٣٠)

وامامن آمن بتوجهه الى الله واشراق نور الايمان على ذاته وحقيقته وصيرورة حقيقة ذاته العلم النورانى السارى نورانية ذاته الى افعاله ، فيصدر منه الاعمال الصالحة لكون كل فاعل يفعل على شاكلته ، وسكنوا واطمأنوا ، ورجعوا الى الله فان النور يطلب النور (١) وصاحب الكمال والجمال يطلبهما ولا كمال ، ولا جمال فوق كمال الله وجماله ، فلا شىء احب للمؤمن من التوجه الى الله (وجوه يومئذ

(١) واليه اشار المولى المعنوى بقوله :

نوربان مر نوربان را طالع بند	ناريان مر ناريان را خاذه بند
ذره ذره كاند زين ارض و سماست	جنس خود را هم چو كاه و كهرباست

ناضرة الى ربها ناظرة) فالنظر الى الله موجب لنضرة وجوههم فهم من اصحاب الجنة و خالدون فيها لعدم تخلف مابالذات وحقيقة هؤلاء حقيقة الجنة من العقائد والملكات والافعال كما مر مرارا ، و الاثيان بكلمة التحقيق هنادون الطائفة الاولى لسبق الرحمة على الغضب

و مثل الطائفتين بالنسبة الى الآخر كنسبة الاعمى الى البصير والاصم الى السميع ، فان الاعمى لا يدرك الالوان و الاضواء و الاوضاع والحركات الغريبة بالدرك الحضورى ، بل لا ينتقل الى الاولين باخبار الاخرين ايضا ، فكذلك المشرك المنكر للالوهية ، حيث لا يدرك نورانية محض الوجود وصرفه ، ولا ينتقل الا الى الظلمات ولعدم مطابقة مدركاتها للواقع لامدرك وجودى لها ، فما اعتقده معدوم، وما هو موجود لا يدركه ، وكذلك الامر فى جانب السمع .

و التمثيل بهما لاعلائيتهما من ساير القوى ، لضيق مدركات ساير القوى من الشم والذوق واللمس لكون مدركاتها الامور القريبة دون البعيدة بخلافهما ولكون السمع على الحق محقق الانسانية ، اذلولاه لم يكن فرق بين الانسان والحيوان ، اذلاينلقى من الغير الامور العقلية و المعارف ، فهو أعلى من البصر ايضا وان وقع الكلام فى الترجيح بينهما مفصلا ، و ليس هنا مقام ذكره ، الا ان الاقوى بنظرى كما ذكرت ترجيح السمع ، واما البصر فله ايضا دخل فى تكميل الانسانية بمشاهدة الآيات الخارجية ، وهى الافاقية .

وعلى اى حال ، فواجدهما لا يقاس بالفاقد لهما عند العقل ، فعلى سبيل الانكار ذكر الله تعالى (هل يستويان) ثم استفهم تقریعا اولان يؤخذ به فيكون تقريره باقوله تعالى (افلاتدكرون) .

ثم بين الله تعالى ارسال النوح وانه وادعوته بالتوحيد وانه حصار المعبود فى الله وبالمعاد وهو يوم القيامة التى فيها العذاب الاليم ، وعدم قبول قومه ، وجوابهم بانه لم يتبعك الا الاراذل ، وعدم تفضيلهم ، بل مظنونية كذبهم .

وكون الايات السابقة على الحكاية بعد بياننا موافقا مع العقل من الواضحات

والحكاية لاتخالف العقل والله الهادى .

قوله تعالى : قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربى وآتانى رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وانتم لهاكارهون (٣١) ويا قوم لا اسئلكم عليه مالا ان اجرى الاعلى الله وما انا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم ولكنى اريكم قوما تجهلون (٣٢) ويا قوم من ينصرنى من الله ان طردتهم افلاتذكرون (٣٣) ولا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك ولا اقول للذين تردى اعينكم لن يؤتيهم الله خيرا الله اعلم بما فى انفسهم انى اذا لمن الظالمين (٣٤)

ولما قال قومه : ان من يتبعك يكون من اراذل الناس ، وقد تبعوك بحسب ابتداء رأيهم من غير تردد وتفكر ، فلو تفكروا لكانوا مثلنا ، ولا فضل فيكم تستحقون به المتبوعة ، والمتبوع لا بد ان يكون افضل قال (ع) فى جوابهم : (اترون) فى صورة كونى على البينة والظهور ، وكونى نبيا من قبل الله بايتائه رحمة منه وحصول التعمية لكم بعدم متابعة عقولكم و غوركم فى الشهوات ، و الا فأمرى غير مخفى بنظر العاقل الذى لم يخف الامر عليه لتسويلاته ، وان نلزمكم بالاخذ بالبينة مع كراهتكم للبينة ؟

وهو غير صحيح ، اذلا كراه فى الدين والعقائد ولا يعقل ، فالاستفهام انكارى والمراد ان الزامنا لكم برفع اليد عن العقائد الحاصلة من التسويلات ، ليس من الامور الصحيحة فليس علينا الا البيان واتمام الحجة و يلزم عليكم بحكم عقلكم التفكير حتى يتضح الامر لكم ، وحيث أن التوحيد ، ولزوم الواسطة من الامور العقلية ودعوته ﷺ كان للتوحيد ، فادبار القوم ليس الانقصاراً منهم ، فالحجة قد تمت عليهم ، والا كراه ايضا غير معقول فتم الامر من قبله .

ثم بين ان الدعوة اذا كانت على طبق العقل ولم تقترن بالشهوات ، فالداعى لا يكون الا على الحق ، وامرى كذلك اذ ادعوكم الى التوحيد الذى دلت البراهين

العقلية عليه، وليست مقترنة بالشهوات ، فانها (اما) لاجل ان الداعى يطلب المال-اجر الرسالة - ولاطلب منكم المال، ولاتعطوني أبدأ ، وهذا اعطاء العهد منى فان اجرى على الله ، اذ النعماء الدنيوية يعطيها لكل احد ، وانا من الاحاد ، والاخرية مترتبة على الاخلاص له وهو يعلم باخلاصى (واما) للرياسة بان يدعو الانسان من يشاء ويطرده من يشاء .

واما اذا لم يكن على حسب المشيئة بل كان فى البين قانون يلزم الاخذ به ، ومن اخذ به يثاب، ومن تخلف عنه يعاقب ، فلامعنى للرياسة، اذ يلقي من الرياسة ان عمل على خلاف القانون .

ولا يكون طريقى غير المشى على طبق القانون فلا رياسة ، ولذا لم اطارد من اظهر التوحيد وآمن حتى ترضون وقانونى قبول قول كل من اظهر الايمان ، رذيلا كان من حيث الصناعة كالحياكة ونحوها ، اولا فباعثى لا يكون حينئذ الرياسة والمؤمنون يلاقون الله ، فعدم متابعتكم لى ليس من جهة الامور العقلانية ، بل لاجل جهالتكم ، اذ المقتضى للصدق موجود وهو التتابع مع العقل والمانع منه مفقود، اذ ليس فى الدعوة الكذائية طلب مال اورياسة - اى على طبق الشهوة او الغضب - فالعلة الثامة للاخذ موجود ، لمن لم يغلبه الهوى وغير الآخذ لا يكون الا جاهلا عقلا نيا .

ثم شدد الامر بان ماجئت به حاكم على وعلى غيرى بالسوية ، ولست خارجاً ومستثنى من ذلك القانون، ولذا لاناصر لى ان طردت اهل الايمان ، والله يؤاخذنى فان ادعائى كون ذلك من قبل الله لامن قبلى ، فكيف اقول انه باختيارى ؟ فحالى وحال غيرى فى الاندراج تحت ذلك القانون على السواء (افلاتنفكرون) حيث تستدعون منى طردهم .

بل لا افاجر عليكم بكما لاتى ومرجحائى ، وهذا ايضا عهد منى عندكم بان لا افاجر عليكم حتى تشهد داعية الرياسة النفسانية ، فلا اقول لكم عندى خزائن الله ولو كانت ، (ولا) انى اعلم الغيب ولو كنت عالما به (ولا) انى ملك ولو كنت ملكا

واعلى منه (ولا) اقول لمن يكون حقيقاً عندكم انهم لاشأن لهم عندالله ولاخير عندهم والله اعلم بانفسهم ، ولو قلت ذلك لكنت خارجاً من القانون ومتعدياً .
وقد سبق منا التحقيق فى مثل تلك الاية ، وقلنا انها غير نافية لعلم الغيب وسائر الكمالات للنبي ﷺ وعلى بياننا قد ظهر فى اعلى درجة الظهور كون الايات المذكورة على طبق العقل كما لا يخفى ، والله الهادى .

قوله تعالى : قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالتنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين (٣٥) قال انما يأتىكم به الله ان شاء وما انتم بمعجزين (٣٦) ولا ينفعكم نصحى ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم هوربكم واليه ترجعون (٣٧) ام يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامى وانا برىء مما تجرمون (٣٨)

المجادلة هى الاخذ بالمسلمات عند الخصم ، والزامه بها فكأنهم بعد وضوح الامر من حيث الدليل عليهم سمته من باب اللجاج بالمجادلة - اى مغلوبيتنا بالدليل لا يلزم كون الحق معك كالمجادليات -

وعلى اى حال قالوا قد اتيت بالمجادلة واكثرت فيها ، وان كنت صادقاً فأت بما وعدتنا ، وهو العذاب الاليم الذى اوعدتنا به ، فكأنهم قد اعترفوا بعدم فائدة لاقامة البراهين العقلية عليهم ، والمعجزات انما تدل على المطلب بضميمة كون اجرائها على يد الكاذب قبيحة ، وهو لا يصدر من الله لكون الفعل على شاكلة الفاعل ومن ادبر عن البراهين لافائدة لاقامة المعجزات عليه .

فكانهم عارضوا مع نوح ﷺ بالمجادلة فى مقابل مجادلاته بحسب ظنهم بانك قد اوعدتنا بالعذاب على فرض صدقك ومخالفتنا وقد خالفناك فأت به ، والا فلا تكون من الصادقين ، وتغلب حجتنا عليك .

فقال ﷺ ان ايعادى كان من قبل الغير ، وما قلت لكم انى اعذبكم ، بل المعذب هو الله فعلى فرض صلاح تعذيبكم فى الدنيا يعجل عذابكم فيها ، والا فيؤخر الى

وقته ، ولستم بمعجزين له ، اذ هو القادر المطلق ، ولا يفوته عذابكم في اى وقت أراد ، ولستم بمعجزين لى ، لكونى منصوبا من قبله ، ولا تغلب حجتكم على اذا وعدتكم بالعذاب ، وما عيئت وقته ، بل اظهرت الخوف وهو يجتمع مع الاحتمال القوى ايضا .

وعلى اى حال فلو انسدت ملكوت قلوبكم باختياركم الناشئة من ارادة اغواء الله ، مناسبالذواتكم فلا ينفعكم نصحى والله اولى بكم منى ، اذ هو ربكم ومبدءكم وهو المعاد ، واليه رجوعكم ، وعلى اى حال قد اقامت الحجة عليكم ، وحجتكم غير صحيحة كما ذكر ، ودفع الضرر المظنون ايضا لازم بحكم العقل ، مضافا الى أن أدلة التوحيد ووجوب النبى ونصب القانون ، من الادلة القطعية العقلية .

وبعد بيان قصة نوح ، لاجل التشابه مع حال النبى ، فى اقامة البراهين العقلية ومعارضة المشركين قال الله تعالى (ام يقولون افترى) اى بل يقولون مع وضوح امر القرآن ، بتلك المثابة التى قد سبقت أنه افتراء على الله ، فقل فى الجواب بعد ايضاح الامر وعدم التسليم : ان على ما يصدر منى من الجرم ان كنت كاذبا ولكن جرمكم فى قولكم : ان القرآن افتراء مع وضوح امره ، حيث لا تقدر على الاتيان بعشر سور قصار مثله عليكم ، وليس جرمكم على ، وحيث ان العقل هو المميز بين كونه افتراء او صدقا ، وتبينه لكونه صدقا ، فالجزم عليكم لاعلى والله الهادى . وكون ما فى الحكاية غير مخالف للعقل ، وغيره موافقا للعقل ومن أدلته كما بينا مما لا يريب فيه من له الدراية ، وهو الكافى الهادى .

قوله تعالى : **واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن** فلا تبتئس بما كانوا يفعلون (٣٩) **واصنع الفلك باعيننا ووحينا ولا تخاطبنى فى الدين ظلموا انهم مغرقون** (٤٠) **ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملاءم من قومه سخروا منه قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون** (٤١) **فسوف تعلمون من يأتى عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم** (٣٢)

واوحى الله الى نوح عليه السلام واطهر عليه حال غير المؤمنين من قومه ، بان حقيقتهم وذاتهم الكفر ، ولا يتخلف فلا تبتئس من افعالهم ، ولا تنأسف على عدم حصول الكمال لهم ، لا بطلانهم استعدادهم للايمان باختيارهم ، فمشيهم بعد ذلك بالاثار الكفرية ، على طبق ذواتهم التحصيلية ، وامر بصنعة الفلك لكونه مقدمة لفرق الباقي ، فهو من امارات الجلال والقهر ، فناسب التعبير بالعين اذ (لكون) الممكنات من قبيل السنة والنوم ، ولا تأخذه سنة ولا نوم (لا اعتناء) بها فى عينه تعالى وبهلكهم من غير مبالاة والوحى للتعليم .

ولا تستدع منى نجاتهم فانهم ظالمون ، ويهب نسيم الكبرياء والقهر ، فسرى الكبرياء فى نوح عليه السلام ايضا فاسخر القوم اذا سخره ، واوعدهم بالعذاب الذى فيه الخزي والاقامة ، اعاذنا الله منه ، ومن هبوب نسيم الكبرياء ، وان كان المشاهد فى هذا الزمان هبوب صر صر القهر والكبرياء بوجود سلاطين ، وامراً فى العالم لا يشبعون من اراقة الدماء ويتم الذرارى ، وفساد العالم برا بجنودهم البرية ، وبحراً بجنودهم فى ظاهر البحر ، وتحته فى قعور البحار بالسفن الغواصة تحت البحر ، وفوقا بالطيارات والسفن الهوائية.

رب لا تذر على الارض من هؤلاء الشياطين ديّاراً ، واهلكهم باجمعهم ، او ذلهم حتى يستريح الناس بل سائر المخلوقات من شرورهم ، والله الهادى .

قوله تعالى: حتى اذا جاء امرنا وثار التنور قلنا احمل فيها كل زوجين اثنين واهلك الامن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل (٢٣) وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرسيها ان ربي لغفور رحيم (٢٤) وهى تجرى بهم فى موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان فى معزل يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين (٢٥) قال سآوى الى جبل يعصمنى من الماء قال لا عاصم اليوم من امر الله الامن رحم وحال بينهما الموج فكان من المغرقين (٢٦)

لفظ (حتى) يكون غاية للفظ (يصنع) أى يصنع الفلك الى مجىء امرنا والتنوير هو ما يخبر فيه، او مطلق وجه الارض على ما حكى عن امير المؤمنين على عليه السلام (١) والفوران هو النبع بالقوة والمراد بالزوج هنا كل واحد، اذ هو زوج الآخر لانه بضميمة ذلك يكون زوجاً ، فالمراد بالزوج ماله الدخل فى الزوجية ، و يمكن اطلاق الزوج على كل ممكن لكونه مركباً ، و لذا يقال : ان كل ممكن زوج تركيبي .

و على اى حال ، فالمراد بالاثنين هو الفردان لا الاربع (ومن سبق عليه القول) هو اهل بيته عليه السلام وهلاك ابنه وزوجته لعدم كونهما من الاهل حقيقة وقال نوح اركبوا فيها، مستعيناً باسم الله وقت جريانها، ووقت وقوفها، ومنتها سيرها (او) اركبوا فيها، ويكون باسم الله جريانها ووقوفها، وعلى الاول هما اسم زمان اى المعجى والمرسى ، ويحكم بلزوم التسمية على الراكبين ، وعلى الثانى مصدران ميميّان، وانباء عن كون الجريان والوقوف بلحاظ اسم الله وعلامته، وهو الصادر الاول وهو محمد صلى الله عليه وآله و اهل بيته ، وضم الميمين بلحاظ الاول ، وفتحهما بلحاظ الثانى (٢).

وفتح الاول وضم الثانى ايضاً لامانع منه، نهاية الامر يصير المعنى باسم الجريان واستعينوا به وقت الوقوف، فان اسم الزمان والمكان على وزن المفعول، ومفعول الارساء هو المرسى بالضم (ان الله لغفور) للذنوب الصادرة منكم ، (ورحيم) بكم لايمانكم ، فباسمه يجرى الفلك ويقف، او الاستعانة باسمه وقتها كافية لكم، فجرى مع تلاطم الامواج وتخلف ابنه، ولم يطع نوحاً فى الركوب على السفينة، متمسكاً بالصعود

(١) راجع تفسير البرهان ج ٢ ص ٢٢١ عند تفسير قوله تعالى: (قيل يا نوح

اهبط بسلام الخ من حديث ١٢ - ٨)

(٢) يعنى على قراءة - ضم (معجريها) و (مرسيها) يكون المراد مستعيناً بالله

وعلى تقدير قراءة الفتح فيهما يكون المعنى باسم الله جريانها ووقوفها .

على الجبل، ونصحه ان الجبل لا ينفع (ولا عاصم اليوم من امر الله) الامن تمسك بسفينتى التى تكون من قبل الله ، فلم يقبل النصيح (و حال بينهما الموج فكان من المغرفين) .

و لا تخالف الايات المذكورة لكونها حكاية ، مع العقل كما لا يخفى ، والله الهادى.

قوله تعالى: وقيل يا ارض ابلعى مائك وياسماء اقلعى وغيض الماء وقضى الامر واستوت على الجودى وقيل بعداً للقوم الظالمين (٢٧) ونادى نوح ربه فقال رب ان ابنى من اهلى وان وعدك الحق وانت احكم الحاكمين (٢٨) قال يانوح انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسئلن ما ليس لك به علم انى اعظك ان تكون من الجاهلين (٢٩)

خوطبت الارض ببلع ما نبع منها، فابتعلت، وصارت فى باطنها، والمواضع المنحدرة كالبحار والانهار، وخوطبت السماء ، وهو المحيط العالى وهو السحاب هنا- لاحاطته بتمام الارض- بقلعه- اى امساكه- من الامطار كما هو احد معنييه ، اوجذبه واخذه كساير الحالات التى يجذبها ، حيث يصير الماء بخاراً .

(وغيض الماء) اى انقص من قبل الله وامره (وقضى الامر) و تم هلاك الكفار (واستوت) السفينة (على الجودى) وهو جبل من الجبال او موضع من المواضع من الغرى او مسجد الكوفة، او جزيرة قرب موصل، كما قال بعض اهل السنة و المتبع اخبار اهل البيت (ع) (١) وانا الفاقد لها وقت الكتابة لابن تلاتى بالغربة فى بلاد لا تكون فيها كتب الشيعة واخبار آل محمد (ص) وابتلائات الزمان فى الحرب العام ، فى ثلاث سنوات قد انسانى ما كنت عالماً به سابقاً، وقيل بعداً للكافرين .

(١) فى تفسير البرهان ج ٢ ص ٢٢٣ نقلا من تفسير العياشى، عن المفضل بن

عمر، عن ابي عبد الله (ع)، استوت على الجودى هو فرات الكوفة.

والمراد (اما) الغضب على الكافرين بعد ذلك ايضاً (واما) بعد الماء فانه كان للكافرين، فبعد انقضائهم لابد من بعد الماء رحمة من الله واستشفع نوح في حق ولده بظن حيوته بانه من اهله ، فقال الله هو ليس من اهلك، فان ولدك الذي في الشقاق معك ، وكفر بالله قد انقطع كونه اهلاً ، وانت لا تعلم حقيقته الشقاوية ، وهو - اى الابن - بذاته عمل، وموجود، ومخلوق غير صالح للاستقامة .

وبعيد ان يكون المراد ان سؤالك و شفاعتك عمل غير صالح، كما ان قراءة كسر الميم و فتح اللام و الراء بان كان المراد ، ان ابنك قد عمل عملاً ، غير صالح ، فى غاية البعد لعدم صلاحية مجرد صدور العمل الغير الصالح لانقطاع الرحمة (انى اعظك ان تكون من الجاهلين) اى ارتفع ببيان حاله جهالتك و عدم مخالفتها للعقل ايضاً يكون واضحاً ، والله الهادى .

قوله تعالى: قال رب انى اعوذ بك ان اسئلك ما ليس لى به علم والا تغفر لى وترحمنى اكن من الخاسرين (٥٠) قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى امم ممن معك وامم سنمتهم ثم يمسهم منا عذاب اليم (٥١) تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين (٥٢)

ولما ان نوحاً عليه السلام كان استدعائه بلحاظ الامور الظاهرية، من كون الولد ولده للفراش، والولد من الاهل وقد وعد الله نجاه اهله الامراته، ولم يكن قاطعاً بهلاكه ابنه ، حتى يعلم شمول العذاب له، فيعلم من اجل ان الله لا يفعل غير الصلاح ولا يخلف الوعد بوجود امر فى البين يكون خفيامنه ، فاستصحب حياة الولد ، واستدعى ، ونبهه الله التفت ، الى ان مرتبته مرتبة الامامة و النبوة فتكون اعلى من المراتب الظاهرية ، فلا بد ان يكون رضاه رضى الله ، ومفوضا اموره الى الله ، وان يفعل ما يشاء ، فلا يستدعى شيئاً، فتوجه الى الله واستعاذ من هذا النقص ، و طلب الغفران لاضمحلال الحدود والنقائص والرحمة، حتى يتحلى بحلية الكمال، فى ايكال الامور

اليه تعالى ، واعترف يكون الكل ، من الله ولولا رحمته وغفرانه ، لكان الخسران والنقص حاصلًا ، لان الممكن فى ذاته فاقد محض ، وهذا السطلب لا يلزم صدور ذنب مما يتوهم ، بل يلزم ان فى مرتبة انتهاء الدرجة لم يحصل ، وله عَلَيْهِ مراتب اخرفوق تلك المرتبة ، وهو كذلك لكونهم صاحب الدرجات والحالات المختلفة بالكمال والاكملية .

(وقيل يانوح اهبط) من السفينة على الارض، و الجزيرة التى غاضت مائها مقارنا بالسلامة من قبلنا، والبركات عليك، وعلى من معك، وجماعة نمتعهم ثم نعاقبهم لمعاصيهم، (تلك من انباء الغيب) اى هذه الامور البعيدة من الازهان ، من الانباء الغيبية ولعل ماسبق بينه اى النوح مع الله من استدعائه وردعه الله ببيان الوقع والتفات نوح عَلَيْهِ الى درجته وتوجهه اليه بطلب الغفران والرحمة من الغائب على نوع الانسان بل على الخلائق العرضية، او من كان دوننا من نوح عَلَيْهِ فيصح اطلاق الغيب على نحو الاطلاق عليه، ولو كان المراد تمام قصة نوح لابدان بحمل الغيب على الاضافى و لحاظ ظاهر النبى من حيث بشريته لانبوتة وولايته، وقومه حيث كان ذلك الامر مخفيا عليهم، ولعل الاول اعلى واقوى واظهر ثم امر النبى ﷺ بالصبر كما صبر نوح (ع) وان العاقبة لاهل التقوى ، كما كان له وللمؤمنين من اتباعه .

و الحكاية غير مخالفة للعقل و عدم علم النبى بما غاب عنه لا يكون خلاف العقل ايضا، وعلى ما ذكرنا لم يغيب الاعن بعض مراتبه ولا ضير فيه، فالعقل غير مخالف للآيات المذكورة.

قوله تعالى : والى عاد اخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان انتم الامفترون (٥٣) يا قوم لا اسئلكم عليه اجرا ان اجرى الا على الذى فطرنى افلا تعقلون (٥٤) ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين (٥٥)

قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك
بمؤمنين (٥٦) .

اى وارسلنا الى قوم عاد، وهم قبيلة من القبائل، اخاهم من حيث القبيلة، هودا
فانه (ع) كان من تلك القبيلة ، فنصحهم حيث كانوا مشركين ، وعابدين للاصنام
فقال (يا قوم اعبدوا الله) فقط اذلا اله غيره، وشر ككم فى قولكم و عملكم ، باتخاذ
الله الشريك لنفسه افتراء اى يكون كذبا عمديا فان اتخاذ الشريك فى الوجوب
الذاتى، وهو الالهية لامعنى له ، فان ما بالذات لا يقبل الجعل ، فلو كان شىء واجبا
وجوده مع قطع النظر عن كل شىء، فبجعل الغير لا يتغير، لكون تحصيل الحاصل
محالا، واقتضاء الجعل الوجوب بالغير، وهو يناقض الوجوب الذاتى، فيلزم اجتماع
النقيضين، وهو ايضا يكون محالا .

وحيث ان وجوب الوجود معناه الغنى عن الغير ، فمع التعدد يلزم فاقدية
كل منهما لما فى الآخر، فاقدية غير قابلة للاكتساب فيصير محد ودا بالحد الخاص و
حيث ان ذلك الحد الخاص لو كان لازم الوجود من حيث الحقيقة فكان اللازم كون كل
منهما محدوداً بحد واحد مع ما علمت ان كلا منهما فاقد للآخر وغير محدود بحد
وهو التناقض ، ولو كان لازم ذلك الوجود فالتعدد فى الوجود ، مع قطع النظر عن
الحد لامعنى له ، اذ صرف الشىء لا يتكرر وحيث كان كذلك فاللازم عدم اشتراكهما
ايضاً فى ارادة واحدة ، ومراد واحد ، وهو المقضى لفساد العالم ، اذ كل ما يريده
احدهما ، فهو على خلاف ما عند الآخر ، فلا يريده ، بل يريد خلافه ، فيلزم تعدد
كل واحد ، وهو محال او كون كل شىء موجوداً ومعدوماً ، وهو ايضا محال ،
فالشرك فى الذات لامعنى له ، ومع عدمه لامعنى للشرك فى الصفات الواجبة ، فان
المنشأ هو الواجب بالذات فقط ، وكذا لامعنى للشرك فى العبادة ، فان غير الواجب
ربط قائم بالواجب ، فعبادته بالاستقلال لامعنى له ، فالقول بالشرك افتراء محض ،
فى تمام المراتب ، فمن له العقل يدرك ذلك .

وقال ﷺ انا ادلكم على مقتضى عقولكم بالبراهين القطعية ، ولا اسئلكم على تعليمي اياكم المطالب العلمية المكملة لكم ، اجراً من المال او الرياسة عليكم ، وغير ذلك ، وليس اجرى الاعلى الذى فطرني ، فان كل الفيوضات منه حدوثاً وبقاءً ، وجعل كل شيء سبباً لشيء آخر ، وتكميل الغير ايضاً سبباً لازدياد نورانية النفس ، فيترتب عليه من قبله تعالى (افلاتعقلون) استفهام توبيخى ، اى لو تفكرون تعلمون ، فلم لاتفكرون ، فاستغفروا من زلاتكم السابقة ، وارجعوا اليه تعالى فى عبادتكم ، واموركم فى اللاحقة (يرسل السماء) وهو السحاب (عليكم) الامطار الغريزة فيرتفع الجذب ، والقحط ، بسبب الامطار التى انعمكم الله بها ، للانابة اليه ويزدكم القوة ، فان كل القوة والقدرة منه ، لما سبق ، ولاتدبروا منه الله حال كونكم اهل الجرم والمعصية .

(قالوا يا هودما جئتنا ببينة) فسلبوا البينة عن الامور العقلية الواضحة ، وهو من المعجائب .

واما عدم اتيانه ﷺ بالمعجزات المحسوسة ، فلان قبل ثبوت الحق وصفاته لاعمى لكون المعجزات بينة وقاطعة ، اذ لولا قبح اجراء المعجزة على يد الكاذب ، لادلالة للاعجاز على الحقيقة عند العقل ، وهو داخل فى البحث عن الصفات ، ففى اثبات التوحيد ، وصفات الرب ، لاينبغى اقامة المعجزة عند العقلاء ، الا اذا علم النبى بقصور عقولهم عن درك العقليات ، وبالامور المحسوسة يقطعون ، ويتم عليهم الحجة .

واما مثل تلك الشياطين المتكلمين بالدليل الشيطاني ، بان لسبك الالهة ، اثروا فيك الخبل و الخبط ، وما تتكلم به هو الهذيان ، لابد ان يرد بالبرهان العقلى ، حتى يظهر ان ما يتكلم به هود ﷺ هو التكلم العقلانى ، لاالتكلم الهذيانى ، وعلى اى حال فقالوا : لسا بتار كى آلهتنا ، والقائلين بالتوحيد ، ولا نصدقك فى قولك ، ولكون تلك الايات حكاية ، وعدم انتساب امر خلاف العقل الى هود ﷺ وهومن الانبياء العظام ، لامخالفة للعقل معها ، والله الهادى .

قوله تعالى : ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال انى اشهد الله واشهدوا انى برىء مما تشركون (٥٧) من دونه فكيدونى جميعاً ثم لا تنظرون (٥٨) انى توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم (٥٩) فان تولوا فقد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم ويستخلف ربي قوماً غيركم ولا تضرونه شيئاً ان ربي على كل شيء حفيظ (٦٠) .

اى ما نقرل فى حفا الاذلآ ، وهوان بعض آلهتنا اعتراك وابتلآك ، وعارض عليك بالسوء ، وهو الخبل فى العقل ، والخبط فى الدماغ لسوء اعمالك . فقال هود عليه السلام (انى اشهد الله واشهدوا) ايضاً ببرائتى من اصنامكم فاجتمعوا مع اصنامكم وكيدونى ولا تمهلوا لى اى بما ادعيتم ان بسبب اعمالى قد عرض السوء على من قبل اصنامكم ، فاعمل الان عملاً سوءاً بالنسبة اليها اعظم مما صدر منى سابقاً ، وهى البرائة منها فاتها فوق السبب .

(فكيدونى) مع اصنامكم مجازاة لى ولا تمهلوننى فان من يقدر على اصابة الشر ويبتلى من يسه بالخبيل بدون مباشرة الجسم كادخال دواء فى الطعام ، بل بالارادة يقدر على الابتلاء بساير الشرور والا هلاك ، وفى المحضر العام ابرىء منها ، واقول لا تقدرون بانفسكم واصنامكم على اصابتى بالسوء ، وما نسبتم الى فوضوح بطلانه بتكلماتى واقامتى للبراهين العقلية يظهر ، والسبب لقوة قلبى فى عدم تأثير ما من قبلكم .

(انى توكلت على الله) وفوضت امرى اليه ، وهو القادر المربى للكل ، وهو (ربي وربكم) وقد رتكم منه ، وبعد توكللى اياه لا يعطيكم القدرة على اصابتى بالسوء ، اذ كل ما يدب ، ويتحرك ، ويخرج من القوة الى الفعل ، وهو تمام الاشياء اذ الفعل المحض ، هو الله ، يكون الله آخذاً بناصيتها ، اى بالقوة والشدة ، فان الناصية ان كانت هى الشعرات المنبئة فى مقدم الرأس فوق الجبهة والجبين ، يذل

صاحبها باخذها، وان كانت اسما للمحل فاخذها اذا تحقق يكون كذلك، الا ان الغالب كون اخذها باخذ شعرها .

(ان ربي) اى رب الحقيقة الانسانية وهو الكون الجامع، وهو الله الجامع لتمام الكمالات (على صراط مستقيم) اى يصل الى كل شىء بالا ستقامة، لكونه منتهى الكل، ومرجع الكل، لشدة الوجدان .

فكما ان الصراط المستقيم المحسوس، اذا كان احدا قائما فيه يصل الخط الخارج منه على نحو الاستقامة بما يكون المطلوب الوصول اليه فانه لاحاطته بالكل يخرج الخط منه على الكل ومن الكل الى على نحو الاستقامة اى ربي هو الوجود الصرف، وكل موجود محدود ينتهى اليه ولا يشذ عنه شىء لكونه صرفا محضا فالجميع مندرج فيه ولا معنى للشركة اذ ذات ما يسمى بالشريك مفاض منه ، وهذا برهان عقلى ليس فوقه برهان. (فان تولوا) اى تتولوا وحذف احد التائين شايع ، وادبرتم فقد حصل غرضى لاتمام الحجة عليكم بتبليغى، ولكن يهلكهم الله سريعا وهذا مستفاد من قوله (ويستخلف ربي قوما غيركم) وذلك ايعاد بلسان حسن ، لاحسن منه .

(ولا تضرونه شيئا) اى لا ينقص بكفركم ولا يفوته شىء ، بان يتوهم قلعة عباده بالذات اوبعنون العبودية ، اذ له خلق الغير، بل بسبب كثرة الاسماء والصفات تحقق المظاهر، فكلما وقع فى العوالم يطهره سلطنته المطلقة ومرجعته للكل فهو المضل وهو الهادى ، وهو المذل ، وهو المعز وكذلك ساير المتضادات الا ان كل الخيرات من الرشحات وغيرها من الاعدام حقيقة ومرجعها الى عدم الافاضة لعدم الاستعداد . وعلى عدم الضرر عليه تعالى بانه (على كل شىء حفيظ) اى اذا كان الضرر هو النقص والقوت، وحافظ كل شىء هو الله فيحفظ كل ما اراد حفظه فكيف يتصور ان يقع من الغير عليه الضرر من غير ارادته .

وهذا البرهان ايضا فوق البراهين ومن تكلمات هود عليه السلام يظهر ان قومه كانوا من العقلاء الذين غلبت عليهم شهواتهم، والا كيف يتكلم عليه السلام بمثل هذه الكلمات

التي تحيرت العقول في درك كنهها مع من لا يفهم ، والله العالم وفوق كل ذي علم عليم .

وكون الايات امذكورة حكاية وكونها على طبق البراهين العقلية يكفى في عدم مخالفتها للعقل ، وكونها موافقة مع العقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ولما جاء امرنا نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ (١٠٦) وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا امر كل جبار عنيد (١٠٧) واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة و يوم القيامة الا ان عاداً كفروا ببرهم الا بعداً لعاد قوم هود (١٠٨)

اى (ولما جاء امرنا) بنزول العذاب واهلاكهم امراً تسخير بالقرينة (نجينا) خلصنا هوداً، والمؤمنين (معه برحمة) مخصوصة (منا) فان العذاب الدنيوى، العام لطائفة وصقع انما يكون محيطاً بهذه الناحية ، بفساد مائها ، او هوائها ، او بالرطوبة او الصحية ، وكذلك فمن يكون فى تلك الناحية على حسب الطبيعة، يشمل العذاب فتخليص طائفة مخصوصة باجمعها من بينها، انما يكون بامر سماوى ورحمة خاصة ، والا لما اختص بطائفة دون طائفة ، ولا يختص بالظالمة فقط ، بل يصيب غير الظالم ايضاً ، منجبراً بالرحمة الاخرى ، ونجيناهم من العذاب الغليظ النازل على قومهم ، مناسباً لغلظة قلوبهم، وكونهم من المدركين ادراكاتاً شيطانية الباعثة لهم بتخطئة البيئة العقلية ونفى البينة عنها ، وتسميتها هذياناً ، وسوءاً لاجل ارادة الاصنام عروض الخبل .

ثم اشار اليهم بالاشارة البعيدة (اما) لبعد زمانهم (او) لبعدهم عن الرحمة الالهية ، بأنهم انكروا آيات ربهم ، فيستفاد نزول الايات التي جحدوها من البراهين العقلية الكثيرة التي نزولها بيان هود عليه السلام بالبيانات الوافية للجميع ، والمعجزات المحسوسة لخصوص غير الشياطين منهم .

ونفيهم البيئة لايدل على عدم المعجزات المحسوسة، لان من يسمى البراهين

العقلية ، الواضحة خبلا فى العقل ، وهذيانا فى الكلام ، لا يضائق عن نفى معجزة المحسوسات ، والقول بكونها سحراً .

وعصوا رسل الله (اما) يكون هذه الطائفة المتعاقبة بحسب التناسل مكذبين للرسل السابقة على هود عليه السلام ايضاً فعصوهم (او) لان التوحيد ، ونفى الشرك وبطلان الاصنام ، ولو بعنوان الشفاعة من الامور المشتركة بين تمام الرسل ، وقد علموا بهذا المطلب وان تمام الانبياء السابقة ايضاً قالوا : بمثل قول هود ، فكذبوا الجميع ، وعصوهم . واتبعوا امر رؤسائهم فى الضلالة المتصفة بالجبرية ، اى القاتلة على الغضب ومن يقتل على الغضب يكون جباراً ، والعنيدية اى كثيرة العناد والعداوة والشقاوة مع ربه .

وهذا تقصير عظيم من التابعين ، فان العقائد لا يمكن الاكراه عليها ، وقد عرفوا رؤسائهم بالقتل الشديد ، والعناد مع الرب الذى يقولون بأنه احد الشركاء مع الاصنام واللازم من مشاهدة هذين الامرين ، الادبار عن معتقدات تلك الرؤساء لا الاقبال اليها ، فاستحقوا باجمعهم من الرؤساء فى الدنيا ، اللعنة الالهية والبعد عن الرحمة فى الدنيا بنزول العذاب الغليظ واهلاكهم ، وفى الآخرة بالعذاب الاخرى .

ثم لعنهم الله بقوله تعالى (الا بعداً لعاد قوم هود) وهذه الكلمة التسخيرية موجبة لهويهم الى الاسفل ، مما كانوا فيه قبل صدور تلك الكلمة .

ولعل الوجه ان من سن سنة سيئة يكون عليه وزر مثل من عمل بها ، من القواعد العقلية ، اذ الجاعل للبدعة السيئة ، او المظهر للعقائد السيئة ، يوجد ايجاداً تسبيحياً ، العمل على طبق المخترع السيئ او الاعتقاد على الامر الباطل ، فكلماء جاء فى الوجود يكون من تأثير ما وقع سابقاً ، فيورث اشتداد ما يلزم ان يجازى به الباعث والسبب وحينئذ فلما ان تكذيب اهل مكة للنبي ﷺ ايضاً ، من احد اسبابه ، كلمات قوم هود ، فافعال اهل مكة يشهد العذاب ، فيقول الله (الا بعداً) .

وكون صدور تلك الايات حكاية ، وكون البقية من الامور العقلية كما بينا ، يدلان على عدم مخالفة العقل مع تلك الايات ، وموافقتها من غير جهة الحكاية ، والله الهادى .

قوله تعالى : والى ثمود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو انشأكم من الارض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب (٦٢) قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا انتهيانا ان نعبدما يعبد ابائنا واننا لفي شك مما تدعونا اليه مريب (٦٥) قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي واتانى منه رحمة فمن ينصرنى من الله ان عصيته فماتريدوننى غير تخسير (٦٦) ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تاكل فى ارض الله ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب قريب (٦٧) فعقروها فقال تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب (٦٨)

وارسلنا (الى ثمود) وهى قبيلة، ويطلق على الماء القليل الذى لامادة له، ولعل تلك القبيلة كانت مياههم قليلة فى الحفر المجتمعة من ماء المطر من دون ان تكون لهم العيون والابار (اخاهم) فى القبيلة وهو صالح عليه السلام فامرهم بالتوحيد ونفى الشرك ببرهان الحركة - وهى انشاءهم من الارض - .

وصورة البرهان انه لاشك فى عدم كونكم بهذه الهيئات والوجدانات ازلا بل كان كل منكم حاصل من مياه آبائكم، وما فى بطن امهاتكم من البيضات الصغار، والماء الذى بين الترائب (١) الحاصلة تلك كلها من النباتات الارضية، وما يخرج ، منها الحاصلة بتبديل الصورة الارضية فيها، فالجميع راجعة الى الارض، وانتم منشئون منها، وحيث كنتم فاقدين لتلك الصور، وصرتم واجدين لها، وتحررتم، وخرجتم

(١) جمع تربية وهى اعلا صدر الانسان تحت الذقن ، وفى الصحاح هى عظام الصدر بين الشدوة الى الترقوة (مجمع البحرين) .

من القوة الى الفعل ، فموجد تلك الصور والعمليات لستم بانفسكم لفقد انكم لها و المعطى يستحيل ان يكون فاقدا .

وتحققها من غير علة مستلزم للترجح من دون مرجح، وتحقق ما ليس من دون محقق، وهو ايضا باطل، فلا بد ان يكون المعطى شيئا خارجا واجداً لجميع الكمالات وفعلا محضاً، لبطلان الدور والتسلسل، وهو ليس الا الله ،

وح لانحتاج ان نقول: الانشاء من الارض بلحاظ انشاء ادم (ع) وحواء، وان كان هو ايضا صحيحا ، وحيث انتهيتم الى الله وحقيقة نفس كل منكم واحدة ، فلو كان المبدء متعدداً لما تحققت ابدأ ، او كان كل واحد منكم الاثنان ، كما ذكر فى قصة هود عليه السلام وكلاهما باطلان .

(و) هو الذى (استعمركم فيها) وجعلكم عماراً باعطاء العلم بمقدار التعمير والقدرة حتى عمّرت الارض بالبرهان السابق، فذواتكم وصفاتكم من العلم والقدرة من الله الواحد .

فاطلبوا منه الصفح من ذنوبكم وقولكم بالشرك ، وهو طلب الغفران ، ثم بعد ذلك ارجعوا اليه بالطاعات ، فان صحة العبادات مشروطة بالتوحيد ، ومتى لم يتحقق التوحيد ، لافائدة للعمل ، فمرتبة الاعمال متأخرة ، وعلل الاستغفار والتوبة، بقرب الله واجابته الدعاء، اذ بسبب القرب يسمع، ويلتفت ويتوجه، وبسبب المجيبة يستجيب ، ويعطى المأمول ، وحيث ان القرب هو القرب القيومى لا المكانى ، ففيه القرب الودادى ايضا ، فهو المحب والمجيب .

(قالوا يا صالح) قد كنا نرجو بسيادتك علينا ، وان نجعلك رئيساً ومتبعاً لعلملك وحسن اخلاقك ومماشاتك ، فهل تنهينا من متابعة آبائنا ، فانهم من اهل العقل ، وكانوا أعقل منا ، فلولم تكن عبادة الاصنام صحيحة لما عبدواها ، ونحن فى شك غاية الشك و هو المراد بالمريب كانه مولد الشكوك ، فشك شديد يولد الشك مما تقول .

وهذه الكلمات تدل على ان شيطنتهم ، لم تكن مقدار شيطنة قوم هود فانهم

ذكروا بالجزم : انك لم تجيء بالبينة، وقولك هذيان، لغضب الاصنام عليك فكانهم ينبثون على نحو الجزم بتأثير الاصنام من دون تقليد الاباء ، وببطلان دعوى هود عليه السلام وكونه هذيانا ، بخلاف هؤلاء حيث ان مبنى عدم قبولهم تقليد الاباء ، وعدم كونهم جازمين بالصدق .

واما كونهم فسى الشك والريب فلاجل ذلك يلزم الحكمة الالهية فسى ذلك المقام ، اجراء المعجز المحسوس بيد صالح عليه السلام لانمام الحجة على القوم من باب قصور عقولهم ، وان كان ما ارسل له هو التوحيد ، وهو من الامور العقلية ، ولا يفتقر الى الاتيان بالمحسوس ، اذ قصور عقولهم يقتضى تأكيد العقل بالحس هنا ، فقديين البرهان العقلى لهم، وهو برهان الحركة كما ذكر، وايدى بالبرهان المحسوس .
(قال يا قوم) هل يزول شككم باتيان المعجزة المحسوسة ؟ و اذا اتيت بالمعجزة المحسوسة رحمة من الله، فالقدرة على الاتيان من قبله تعالى، وهو القادر فوق الكل، حيث يعطى القدرة، فان عصيته لاجل سيادتكم، فهل يصل الى سوى الخسران وازدياده لاجلكم ؟

وكأن ذلك النحو من التكلم، من باب الرفق واللين فى الكلام ، كما انهم تكلموا معه عليه السلام بالرفق واللين (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) اذاخرجها من الجبل من غير تولدها من حيوان آخر، بل باعطاء الله الصورة الفعلية الناقية ، على الحجر الذى صار مستعدا بتوجه النبى، فكما ان الامور المعدة للاشياء تكون سببا لحصول الاستعداد ، فالتوجه النبوى ايضا كذلك

(فذروا) تلك الناقة (تأكل فى ارض الله) فان اكلها سبب لبطلان القول بكونها من السحر كالات السحرة ، اذهى لا تأكل ، فأكلها لتثبيت المعجزة (ولا تمسوها بسوء) من عقر وغيره، حتى يأخذكم العذاب القريب لصيرورة الحجة تامة بسبب ذلك المحسوس ، وكون عقرها ظلما على الناقة الناشى من الشقاق مع الله مع وضوح الامر ، وهويدل على عدم دخول نور الايمان فى تلك القلوب ، ولاجل عدم السراية فى الآخرين يستحقون للهلاكه

فقال ﷺ بعد عقرها (تمتعوا) فى الدنيا ثلاثة ايام وهذا (وعد) صدق (غير مكذوب) .

وقد ظهر مما ذكرنا مضافا الى كونها حكاية ، كون تمام ما يشتملها تلك الآيات ، من الامور العقلية الثابتة بالبرهان ، المطابقة للدليل العقلى الغير المخالف له ، والله الهادى .

قوله تعالى : فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوى العزيز (٦٩) واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا فى ديارهم جائمين (٧٠) (١) كان لهم يغنوا فيها الا ان ثمود كفروا ربهم الا بعدا لثمود (٧١) .

اى لما جاء امرنا ، وهو الامر التسخيري ، بالهلاك الخاصة (نجينا صالحا) والمؤمنين معه بسبب الرحمة عليهم .

ولعل تلك النجاة النجاة المطلقة لنفوسهم المؤمنة من العقوبات الردية من العثرة فى العقائد ، والاخلاق ، والافعال ، فالرحمة رحمة رحيمية خاصة (ومن خزي يومئذ) اى نجيناهم من العذاب للمرتبة النازلة لهم ، وهى البدنية الدنيوية ، المورثة هلاكهم للخزي عليهم لمن يأتى فى البعد ، وينظر الى حالهم ، فحيث اتى عليه السلام بالبرهان العقلى (اولا) والحسى بالاعجاز المحسوس (ثانياً) استحق من الله لنفسه ولاتباعه ان تشمله الرحمتان ، الرحمة العقلانية ، وللدرجات العالية كل بحسب درجتهم ومرتبتهن ، والرحمة الجسمانية الدانية وهو الموت فى ذلك اليوم الموجب للخزي ، ولتقدم الاولى من حيث المرتبة ، قدمها الله تعالى .

(ان ربك) خطاب الى النبی الخاتم ﷺ ، قوى غالب ، ومن قوته اصعاد النفوس الامكانية بتمام درجاتها من العالية ، والمتوسطة والنازلة ، فيعطى الملك

(١) هو من قولهم : جثم يجثم) لزم مكانه فلم يبرح ، وفى المصباح جثم الطائر والارنب يجثم جثوما ، وهو كالبروك من البعير (مجمع البحرين) .

الحقيقى لهم ، ومن غالبته تحطيط البعض من باب سوء اختيارهم ، بتمام مراتبهم من عقلهم العملى واخلاقهم ، وافعالهم ، وابدانهم ، باهلاكهم اهلاكا موجبا للخزى ثم يبين الله كيفية نزول العذاب بالصيحة السماوية التى اصبحوا بها هالكين باركين على ركبهم ، فماتوا باجمعهم ، وزالت آثارهم مثل ان لا يقيموا فى ديارهم ، ولعل فيه اشارة الى عدم بقاء النسل من تلك الطائفة ، ومن باب بيان السرنبه النبى بانهم كفروا ، اى العلة هو الكفران ، فاعلم قومك ، ان الكفران موجب للهلكة بتمام المراتب فى تمام العوالم .

ثم ينبه ثانيا ببعدهم الابدية لما ذكرنا فى قصة هود عليه السلام فلانعيد .
وظهر مما ذكرنا مضافا الى كون تلك الحكايات فى الايات غير مخالفة للعقل
اشتمالها على الامور العقلية ، فهى مطابقة للعقل ، غير مخالفة له ، والله الهادى .

قوله تعالى : ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام
فمالبث ان جاء بعجل حنيد (٧٢) فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكرهم
واوجس منهم حنيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط (٧٣) وامراته
قائمة فضحكك فبرناها باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب (٧٤) قالت يا وياتى
الد وانا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا لشيء عجيب (٧٥) قالوا اتعجبين
من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد (٧٦)
فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجائته البشرى يجادلنا فى قوم لوط (٧٧)
ان ابراهيم لحليم اواه منيب (٧٨)

لما ان الظاهر كالنص من هذه الايات الشريفة فى تلك القصة وما بعدها من
قصة لوط عليه السلام ان نزول الملائكة يمكن ان تكون فى عالم الملك على النحو الخارجى
ومتسجدا بحيث يراهم الصالح والطالح .

ولا ينحصر شهود الملك بانصال المتخيلة الصافية الى عالم الملكوت وشهودهم
فى ذلك العالم ، والاخذ منهم ، اوفوق المتخيلة الى الجبروت (او) بنزول الملائكة

لقوتها فى المتخيلة الصافية بحيث لا يراها سوى ذلك الشخص النازل اليه .
وبعبارة اخرى لا ينحصر بترقى المتخيلة الى الملكوت، او نزول الملكوت
فى المتخيلة، اذ لو كان الامر منحصر فى ذلك، لما يتعلل مشاهدة سارة عليها السلام ما يشاهده
ابراهيم عليه السلام .

ولو فرضت انه كان من باب تصرف الخليل فيها (لما) كان معنى لايتان
العجل المشوى لهم (ولما) كان معنى لجهالة صفاتهم (ولما) كان معنى للخيفة منهم
وايضا لا يتعلل ذهابهم من عند الخليل عليه السلام الى قرية قوم لوط، فان ما فى المتخيلة
اوفى الملكوت والمتخيلة، قد اتصلت اليه، لا معنى لحركتها من قرية الى قرية ، ولا معنى
لمشاهدة تمام اهل القرية لها، واراد تهم اللواط معها .

وعلى اى حال فيلزم علينا ان نتكلم فى هذا المطلب و نثبت عدم الاستحالة
(فنقول) : ان ما يتصور من الامتناع كون الملائكة من الروحانيات المحضة، ومن سنخ
العقول فلا جهة جسمية فيها او كونها مضافة الى ذلك من الملكوت الايمن التى لها
المقدار ، ولكنها فوق عالم الملك ، فلا جسمية ، جسمية ملكية لها ، فمجيتها فى
عالم الملكوت الجزئية وهى الخيال المتصل لاضير فيه لعدم خروجها عن الجسمية
الملكوية، واما مجيتها على نحو التجسد الملكى الذى يشاهدها الابصار، لا البصائر،
والتخيلات ، فخروج عن حقيقتها، وافتقار الى ما لا يفتقر اليه من المكان والوضع
والمحاذات، وهو موجب للتناقض .

ولكنه مدفوع، بان الحق كما هو رأى حكماء الفرس وهم الفهلويون ان الوجود
حقيقة واحدة ذات مراتب، فالحقيقة واحدة، والمراتب مختلفة، ولولم يكن ذلك لما
كان معنى للتوحيد الذاتى ، ولا اتحاد صفات الله ، ولا اتحاد كلمة الله ، ولا العلية
والمعلولية بين تمام العوالم .

واذا قلنا بان كلمة (كن) النورية وهى مشية الله صادرة من الله، والجبروت صادرة
من المشية، والملكوت صادرة بتوسط الجبروت، والملك صادر بتوسط الملكوت
فلا محيص لنا الا القول باتحاد الحقيقة، واختلاف المراتب فى النزول، وان لكل

مرتبة عوارض يترتب عليها .

وحينئذ نقول: ان كل ما هو فى سلسلة العلة مشتملة وواحدة لتام مراتب المعاليل
فله التطور باطوارها ، اذ هو كاخفاء بعض الكمال واظهار البعض ، فللملائكة
ان تنجسدوا بجسد ملكى وخلعه، فلهم القدرة (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا
عليه ما يلبسون (١) ليس المراد التعليق على المحال، بل بيان الحقيقة أى الملكوت
اذا تنزل فى الملك يكون رجلا لابسا لما يلبسون فالنزول اذا كان فى الملكوت الجزئى
يختص شهود الملائكة لصاحب الملكوت الجزئى سواء كان بنفسه متصلا، او بتصرف
الولى، واذا كان فى عالم الملك فله صفات عالم الملك، ويراها الكل .

هذا مضافا الى ان الابصار كساير القوى فيها استعداد الوصول الى الملكوت
وشهودها، ولذا نصح المعاد الجسمانى ، بل الحق كما بينت ذلك فى غير واحد
من الرسائل ان حامل تلك القوى ايضا - وهى العناصر الدنيوية - تتحرك بالحركة
الذاتية والجوهرية بمدد الامطار العالية، فتصل الى الملكوت، بل تتجاوز وتعبّر الى
عالم القيامة، فتتحد مع الروح، وتصير بدنا له، ومرتبة نازلة منه، وحيث ما كان كذلك
فالوصول الى تلك المرتبة على نحو التوقيت، لا امتناع فيه بمشاهدة الابصار للملائكة،
وتصرفها فى عالم الملك .

نعم تختص المشاهدة بمن له الربط فى الواقعة من السعداء كانت كالخليل عليه السلام
والتالية كلوط عليه السلام والتالية التالية كسارة عليه السلام ومن اهل الشقاء كقوم لوط ، والحاصل
انه لا وجه للقول بالاستحالة

فلنرجع الى الايات (فقول) : اخبر الله نبيه عليه السلام بمجيب الرسل للبشارة عند
الخليل عليه السلام فسلموا عليه تحته واجابهم الخليل عليه السلام بالسلام ، ولكون نزولهم فى
الملك لا فى ملكوت الخليل (ع) عامل معهم معاملة ساير الضيوف ، وقد جاء (ع)
من غير مهل بالعجل المشوى .

وهذا تكريم و كمال السماحة والجود ، حيث ان التأخير ، مضافا الى انه
يوجب مرارة الانتظار ، يكشف عن الانباء بالتكلف ، بخلاف الاتيان بالمعجل ، و
حيث كان غرضهم التفات الخليل (ع) ولم يفنقروا بحسب الحقيقة الى الاكل الملكى
لم يمدوا ايديهم الى الطعام للاكل .

واما كان لاهل الملك ذلك سوء السلوك مع صاحب الضيف ، انكر فعلهم
عند نفسه ، ولكون ذلك بحسب العادة صادرا مع العدو ، والمقاتلة مع من ورد فى
البيت لا يحسن لصاحب المروة ، خصوصا اذا لم يظهر على الناس الجهة (او جس)
اى اضمر فى نفسه الخيفة ، اذ يرى فى الدفاع وقتلهم العار والتحمل منهم القتل ،
اودونه

ولما التفوا الى ذلك (قالوا لا تخف) فانتقل الخليل (ع) بانتقاله وسيره فى
عوالم كونهم من الملكوت ، فقالوا قد (ارسلنا الى) تعذيب (قوم لوط) وكانت سارة
(ع) قائمة (فضحكت) اما من اجل حصول الفرح لها بعد كونهم اعداء للخليل (ع)
واما من باب الفرح بعذاب قوم لوط ، اذ لاستغنائهم من النساء كان فعلهم منكرا عندها
وسارة ايضا تتنفر من فعلهم .

وقد ورد (١) ان المراد بالضحك هى الحالة العارضة على النسوان من سيلان
دم الحيض فتوجه الملائكة المرسله بالبشارة من عند الله اعطيت الاستعداد ، والحيض
ضحك للرحم ، فبشرت الملائكة الفانية فى الله لها باسحاق ، وولد اسحاق يعقوب
وانها تبقى ، وتدرك ولد ولدها ايضا ، فتعجب

(وقالت يا وليتى) وهى كلمة تطلق عند الامر العظيم ، حسنا كان ام قبيحا ،
ومن السراء او الضراء (الدوانا عجوز) ذكروا ان سننها كانت بالغة الى تسع وتسعين

(١) فى تفسير البرهان نقلا من تفسير العياشى عن ابي عبد الله (ع) قال : (فضحكت)
قال : فحاضت من قولهم وقالت يا وليتى أم لدوانا عجوز الى قوله حميد مجيد ج ٢
ص ٢٢٩ ونحوها رواية ٦ منه ص ٢٢٨ نقلا عن الشيخ فى التبيان .

وهذا بعلى شيخا ، ذكروا ان سن الخليل (ع) كان بالغاً الى المائة اومائة وعشرين فقالوا ان التعجب يكون من درك الامور الغريبة ، والفاعل لذلك الامر ، لما يكون هو الله من دون توسط الطبيعة او باحياء الطبيعة لا يكون ، ففي قدرة الله وامره التكوينى لاتعجب فى ازيد من ذلك (رحمة الله وبركاته عليكم) يا (اهل البيت) وهو جملة خبرية لا الانشاء والتحية لقربة التعليل (انه حميد) اى يستحق لان يحمد من اجل الكمالات الاختيارية على مقدار كثير وصاحب المجد والعلو والكرامة فى نهاية الكثرة ولازم الصفتين ، الانعام الجزيل عليكم اهل البيت لعبودية الخليل عليه السلام منتهى العبودية ، فاراد الله تكثير نسله (ع) وجعل الانبياء الكثيرين فى اعقابهِ عليه السلام

فلما ذهب الروع المذكور عن الخليل (ع) و نظر الى مقام امامته وولايته (بجادل) رسلنا الفانية فينا (فى) امر (قوم لوط) والمجادلة فى العلميات هى الانتقال الى جهات الصلاح والفساد وذكرها فى مقام الكسر والانكسار

ولما ان الملائكة القدريه يمكن ان تلتفت الى بعض المصالح ، وبسبب تلك المصالح ، تتحرك للاجراء ، ولم تعلم بالاصلاح عليها كما ذكرنا ذلك تبعاً للاساطين فى مسألة البداء ، وانها علم جديد وارادة جديدة من الملائكة القدريه ، بالانتقال الى الاصلاح ، بعد الانتقال الى الصلاح ، وعزم الاثيان عليه ، فترفع اليد عن طبق الارادة الاولى ، وتعزم على الاثيان بما انكشف لها ، ولفنائهم فى الله ينسب البداء الى الله ، فيجادل الخليل عليه السلام بذكر وجوه الرحمة ، ويصل المدد الى الملائكة ايضا فى ذكر وجوه العذاب الى ان ينتهى الامر الى الله ويقال له: اعرض ، فيلتفت الى انه حكم القضاء لا القدر ، فيكف

وعلل الله مجادلة الخليل عليه السلام بكونه صاحب الاناة والمدارة ، فلا عجلة له فى الامور ، فاستدعى امهال قوم لوط عليه السلام لهم يرجعون وانه (اوآه منيب) اى كثير الرجوع الى الله ، والتكلم بكلمة (اوآه) التى للتضجر ، اى لكثرة التفاته الى الله وعظمته يرى النفوس .

بل نفسها الشريفة ناقصة ، حتى فى الاعمال بالنسبة الى عظمة الله ، بحيث

ينطق بكلمة التضجر من نفسه ، ومن يكون كذلك ، يرى كل احد مستحقا للهلاك ، وان عدم الهلكة من اجل رحمة الله ، فيقول : ان قوم لوط ايضا كذلك .

وقد علم من بياناتنا ان تلك القصة لامخالفة للعقل فيها ، بل يوافقها ، والله الهادي

قوله تعالى : يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك وانهم

آتيهم عذاب غير مردود (٧٩) ولما جاءت رسلنا لوطا سييء بهم وضاق

بهم ذرعا وقال هدايوم عصيب (٨٠) وجانه قومه يهرعون اليه ومن قبل

كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتي هن اطهر لكم فاتقوا الله ولا

تخزون في ضيقي اليس منكم رجل رشيد (٨١) قالوا لقد علمت ما لنا في

بناتك من حق وانك لتعلم ما نريد (٨٢) قال لو ان لي بكم قوة او آوى

الي ركن شديد (٨٣)

ثم خوطب الخليل عليه السلام بالاعراض عن الشفاعة وذلك في اللطف الالهي ،

انما يكون بعد شهود زوال الاستعداد للكمال ، وصيرورة اخلاقهم الفاسدة ملكات

راسخة غير زايله من باب سوء اختيارهم ، وانه لا يكون مؤمن في اصلاهم ايضا ،

لاشتغالهم بما يقطع الموجبات للتناسل ، وشهود اشتداد فساد اخلاقهم الموجب

لازدياد النار .

وعلل الله لزوم الاعراض ، بمجيء امر الله ، وانهم معذبون بما لا يرد ،

والتعليل الاول (١) بالتلازم يدل على عدم مورد للشفاعة ، اذ بعد بطلان الجزافة في

افعاله تعالى ، وكون افعاله ناشئة عن الصلاح ، وانه لا يفعل غير ما فيه الصلاح ،

لا يأمر أمراً تكوينياً الا بعد صلاح العذاب ، وبعد صلاح العذاب يستحيل خلافه .

فلامورد للشفاعة ، اذ الانبياء فانون في الحق ، وارادتهم من رشحات ارادة

الحق ، وكون ارادتهم بالاستقلال موجب للاستقلال ، وهو خلف محال .

(١) يعني قوله تعالى : انه قد جاء امر ربك .

والتعليل الثانى (١) لنفى الاصلح منه حتى يصح امر البداء ، اى لاعنوان اصلح ايضاً منطبقاً مع عدم العذاب ، فلا بداء ، والعذاب حتمى غير مردود ، بسبب انطباق بعض العناوين ، ولما جاءت الملائكة المرسله الى لوط ، ونظر اليهم ، وكانوا حسان الوجوه (سبىء) بسببهم ، اى بواسطة حسنهم وعرفان قومه حصل سوء حال له (ع) (وضاق) صدره بسببهم ، لعلمه بتعرض القوم لهم للسوء .

وقال فى نفسه ان (هذا) اليوم (يوم عصيب) اى شديد على ضيوفى بالافتضاح وعلى بانها كى (وجائه) القوم يسرعون بالمشى اليه لكون هذه الحسان من حيث الوجوه معه ، وكان الصادر منهم ، فى السابق ، السيئات .

والجمع (اما) بلحاظ ان لكل واحد سيئة ، فالتعدد فى الافراد (واما) بلحاظ اختلاف الانواع لكل واحد ، فانهم يعملون اللواط ، وهونوع ، ويتركون النسوان مع كون حق الدخول لها ، حتى يبقى النسل وترك الجميع ، لاشتغالهم بعمل الذكران عن مباشرة النسوان وتركهم الواجب المهم ، وتقويت الحق لهن ، وابطال النسل ، وهذا نوع آخر ، وكونهم عاملين بالاجبار - لقطعهم السبيل على الناس - كل من كان قابلاً لان يفعل به ، وهو ظلم عظيم ، ونوع آخر من الانواع ، وعلى اى حال فجاؤا عند لوط (ع) لآخذهم ، وعمل الشنيع بهم .

(قال يا قوم هؤلاء بناتى من اظهر لكم) ولعل تكلمه ^{عليه السلام} بذلك الكلام مع علمه بحال قومه ، كان من شدة حياته ، من الضيوف ، وان يتوهموا انه ^{عليه السلام} ايضاً يرضى بافعالهم ، اولاً يمتنعهم اشد المنع .

فان ذكره ^{عليه السلام} بتفويض بناته البكر لان يزوجها القوم ، نهاية الصفع ومنتهى الدفع عن القوم ، اذ الاخذين للبنات يعارضون مع البقية ، او يستدعون الصفع (فانقرا الله) وخافوا منه ، او تمسكوا به ، واجعلوه جنة من الشيطان الذى سخرهم ولا تجعلوا الخزى ، على (فى ضيفى) الم يكن احد منكم رشيداً وسالكاً طريق

(٢) يعنى قوله تعالى : وانهم آتيهم عذاب غير مردود .

الرشد ، ومثل هذا الكلام يقال فى مقام الاستغاثة والتظلم فقد انتهى عليه السلام جده .
فقالوا قد علمت سابقاً صرف ميولنا من النسوان ، بحيث لم يبق الميل بتمام
مراتبه فينا بتمام رجالنا ، فما لنا الحق ابدأ ، اذ على فرض تسليمك البنات لنا ، لا يكون
مع عدم الميل اقتضاء ، فلاحق يمكن به التمتع لنا ، وانك لتعلم محبتنا . ومرادنا
فى اللواط مع الرجال لا النساء قبلاً ودبراً .

فقال عليه السلام (لو ان لى بكم قوة) لدفعتمكم عن ضيفى ، فلو كنت قادراً بذاتى
من حيث البدن بان كنت قادراً على مقاومتمكم وطردكم بنفسى ، وكان لى قوة عليكم
وعلى دفعكم ، لبطشتكم ودفعتمكم دفعاً على الشدة ، وكذلك لو كان لى ركن شديد ،
وحام خارجى من العشيرة ، والاقارب بحيث (آوى اليه) والتجىء اليه ، لآويت اليه
والتجىء اليه ، لدفعكم .

ويمكن ان يكون ذلك استدعاء القوة له ، او نزول الملائكة لنصرته من
قبل الله ، بان لم يدر ان ارادة الله تعلقت بحفظ الضيوف باحد النحوين ، فيستدعى
احد النحوين ، وعدم الحصول الفعلى بنظر المتكلم ، يكفى فى صدق لفظه عليه السلام
(لو) ولا يلزم عدم حصوله فى البعد ايضا ، او عدم امكانه ، ولذا نقلوا عن رسول
الله صلى الله عليه وآله رحم الله اخى لوطاً ، فانه آوى الى ركن شديد (١) فالاستدعاء هو الانجاء
الى الركن الشديد فأواه اليه بغلبته عليه السلام وهلاك قومه ، وكون الايات حكاية ، وعدم
خلاف فى الحكاية كلاهما واضحان ، والله الهادى .

قوله تعالى : قالوا يالوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك فاسر باهلك
بقطع من الليل ولا يلتفت منكم احد الا امرأتك انه مصيبها ما اصابهم ان
موعدهم الصبح اليس الصبح بقريب (٨٣) فلما جاء امرنا جعلنا عاليها
سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل منضود (٨٥) مسومة عند ربك

(١) فى مجمع البيان فى تفسير هذه الاية: روى عن النبى صلى الله عليه وآله انه قال: رحم الله

اخى لوطاً كان يأوى الى ركن شديد وهو معونة الله انتهى .

وماهى من الظالمين ببعيد (٨٦) .

(فلما) تأثر لوط عليه السلام من ضعفه البدنى ، ومن فقد الاقارب والاصدقاء وتكلم بكلمة الآيس المتظلم ، او توجه الى الله باستدعاء احد الامرين (اما) الهمة القوية التى بها يغلب على القوم وهو استدعاء القوة (واما) توجه الركن الشديد اليه وهو امام زمانه وهو الخليل حيث بعدت المسافة بينهما او الملائكة من قبل الله .

(تجلى) الامر ان له ، اذ ما لم ير العبد ضعفه لا يتجلى الله عليه بالقوة ، وكذا كل صفة من الصفات ، حيث ان العبد اذا رأى فاقدته ، واندكت انانيته يتجلى الرب عليه ، ويفيض ذلك الكمال ، فلو كان غرض بعض اهل الكشف من ضعف همة لوط عليه السلام ذلك فهو صحيح ، وعباد الله لا تكون الا كذلك فانها ترى الضعف من قبل النفس ، وان كان غير ذلك فلا يكون صحيحا .

اما تجلى قوة النفس فحيث رأى الملائكة مع الالتفات بكونها ملائكة مرسله من الله على العذاب ، ومن باب حصول الاطمينان له ، ما حصل له الخوف ، وشمول العذاب الدنيوى لضيق الدنيا عليه ايضا ، وما تأثر من عذاب امرأته ، ولم يشفع لها بعد علمه ببعدها عن الرحمة .

و اما توجه امام زمانه فلما مر من تقدم توجه الخليل عليه السلام والنفت لوط عليه السلام ايضا بذلك الامر بعد دعائه فقالت الملائكة لاتخف علينا ، فانا رسل الله فبذلك علم عليه السلام بان القوم لا يقدرّون عليها .

ثم اعلموه بانهم (لن يصلوا اليك) ايضا ابدأ اى لاتوهم ان حين كون الملائكة فيهم لا يصلون اليه واما بعد مفارقتهم يصلون اليه ، ويعذبوه فاتوا بكلمة (لن) التى للنفى التأييدى ، وكان فى الواقع كذلك ، لمكان هلاكة القوم بعد ذلك ، فلن يصلوا اليه ابدأ .

(فاسر باهلك بقطع من الليل) وكون الليل مأخوذاً فى مفهوم الاسراء يقتضى

ان يكون التقييد به من باب تجريد الاسراء عن ذلك كما هو المتعارف ، ثم التقييد
واما تعيين الليل المأخوذ، اى ليس بلازم ان تخرج من اول الليل ، بل يكفى
البعض ، وهو الآخر ونهى الله نهى تسخير عن النفات الاهل (الامراته) فالتفتت
فيقره بالرفع (و اما) تكون مستثناة من الاهل اى اسراهلك الا امرأتك فتنصب ،
(وعلى الاول) خرجت معهم والتفتت فاصابها العذاب (وعلى الثانى) لم تخرج فاصابها
العذاب مع القوم ، وعللوا باشتراك الجهة (اما) من باب رضائها (واما) لاجل ماورد
ان نساء القوم ايضا قد اشتغلن بالمساحقة ، وموعدهم ، ومنتهى مكثهم فى الدنيا
صبح هذه الليلة .

ولما استدعى لوط عليه السلام قبل الصبح لشدة تنفره فى الله منهم قالت الملائكة
(اليس الصبح ب قريب) اى الصبح فى كمال القرب .
(ولما جاء امرنا) اى الامر التكوينى التسخيرى وصورة الامر الملائكة او
الامر الطلبى الى الملائكة (جعلنا عاليها) اى القرى (سافلها) وهى تصوير بمثل
بعض الزلازل العظيمة التى تنشق الارض بسببها ، فاذا انهدمت تقع العوالى ، وتصل
الى المنشقات ، وتصير اسفل ، والاسفل يقع فى البعد ، ويصير اعلى والزلزلة ايضا
من فعل جبرئيل عليه السلام والملائكة او بما يشبه ذلك .

وحيث ان تمام الملك من رشحات الملكوت والجبروت، وبارادتهما تختلف
حالات الملك ، بل تمام عناصر عالم الكون والفساد للولى او الملائكة العالين ، او
المأمورين من قبيل البدن المطيع للنفس ، فلا استحالة فيما يصير ، ولا يخالف العقل ،
بل العقل حينئذ لا يخالف الكيفيات الواردة فى الاخبار ، من قلع جبرائيل عليه السلام لهذه
المدائن واصعادها ، ثم انقلابها

فان الريح الشديدة فى الطبيعة اذا فعلت ذلك نسلمه ، مع انه من فعل العاليات ،
ولقصور ادراكنا على المحسوسات نناقش ، اذا نسب الاثر الى العاليات ، وعند العقلاء

الامر على خلاف ذلك (وامطرنا عليهم) و الانتسابات الى الله للفناء اى امطرت الملائكة عليهم مضافا الى تخريب البناء الحجارة من السجيل اى التراب المطبوع من الحرارة المنضود ، المجتمع اجزائها للصلاية .

ومعلمة عند الله بالعلامة المعينة ، وان اى واحد منها ، لاي واحد من القوم ، لاحاطة علم الله ، حيث ان الحدوث والبقاء منه ، وليست هذه المدائن الخبرة المعلومة انها على خلاف العادة ، او الحجارات التى فيها من السجيل (من الظالمين) وهى اهل مكة (ببعيد) لوقوعها فى طرقهم التى تعبرون عليها فى الاسفار الى الشام .

وقد ظهر سابقا عدم خلاف العقل فى رؤية الملائكة فى عالم الكون فى صدر القصة ، فمشاهدة لوط عليه السلام والقوم لها الامانع عقلى لها ، ونزول العذاب ايضا على هذا القوم لا يمنعه العقل ، لان تلك القصة قصة واحدة ، وذكرت فى القران بعبارات مختلفة ، وفى بعضها ذكرت بعض مساويها ، و بعضها بعضها الاخر ، وفى الكسل عنوان ايتان الرجال .

فيعلم ان المجموع كان حاصلا فى تلك القصة ، من اتيان الذكران وترك ما خلق الله لان يؤتى بها ، وهى النسوان ، وفيها قطع النسل ، والظلم على النساء ، وكونهم يقطعون السبيل ، ويعملون مع من جاؤا به على نحو العلى ، والمنادات بالمنكر ، وهو ايضا ظلم فاحش على هذا القسم من الرجال ، فان التصرف بغير الاذن ظلم ، خصوصاً ما يوجب تلك الشناعة والانكسار والذلة بحيث يدركون ذلها وموهونية من يفعل بها الاطفال الصغار ، وهذا ظلم عظيم ، وقبح الظلم ، من المستقلات العقلية . وذكر اتيان الرجال مع الكل ، لكونه منشاء وأصلاً وسبباً لهذه المظالم . فالعقاب الدنيوى ، والهلاكة الدنيوية لهذه الاشخاص الظالمين . بهذا المقدار من الظلم على النساء والرجال الاباعد لا ينكره العقل فلاشئ يخالف العقل فى تلك الايات ، والله الهادى .

قوله تعالى : والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان انى اريكم بخير وانى اخاف

عليكم عذاب يوم محيط (٨٧) ويا قوم اوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس اشيائهم ولا تعثوا في الارض مفسدين (٨٨) يقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما انا عليكم بحفيظ (٨٩)

اي ارسلنا (الى اهل مدين اخاهم) من حيث القبيلة (شعيبا) وذكر بعضهم انه عليه السلام كان من العرب، ويحتمل حينئذ ان يكون التسمية، لان شعاب الشعب الكثيرة منه، من الاولاد والذراري لو كانت التسمية والاشتهار بعد صيرورته عليه السلام كذلك، اولكونه كالقلب المتشعب، ارتباطاته مع تمام الاعضاء .

وهو لكونه جامعا بين الباطن والظاهر، وطلق اللسان، في اعلام الناس بالمطالب الحقة، ولذا يقال في حقه : انه خطيب الانبياء (يكون) مرتبطا مع الناس، وباعثا للانجذاب، ومتكلما معهم بلسانهم، وبالخطابيات، لانس الناس بها، ووقعها في قلوبهم فكانه عليه السلام القلب المتوسط بين الروح والاعضاء .

وعلى اي حال فدعا قومه بالتوحيد، ونفى اله غير الله، ونهاهم عن نقص الكيل والوزن، معللاً بما يقبله كل سليم عن المرض، وهوان الداعي الى اتيان غير ما هو محبوب عند العقل، وهو الظلم الصغير، اي والبخس في الوزن والكيل، وهو الذي يكون سرقة دنية، واخذ مال يسير انما يكون للانسان بسبب شهوة راجحة وغالبة على العقل عند الفاعل اولدفع منافر.

ولما انكم في النعمة والرفاه، وارى حالكم بخير من العيش، وعدم ضيق في المعاش، فتضعف شهوة جلب مقدار قليل من المال الحاصل بسبب البخس، اذ لو كان كثيرا يتبين الحال، فلا يشتري منهم، ولا يباع عليهم فتفوت الفائدة في زمان السعة، نعم في زمان الغلاء وكثرة القيمة، للمكيل والموزون، يكون القليل المسروق كثيرا في القيمة، فالشهوة تتوجه اليه، مضافا الى الافتقار في هذا الزمان، واما في الرخاء فلا يناسب هذه السرقة الدنية، لاهل الثروة ولو من جهة سعة الزمان فكيف ترجح على محبوب العقل وهو العدل (او) بسبب الغضب، ودفع المنافرة، وذلك

فى المقام على العكس ، اذ لا خوف من احد على العدل ، وانه لم لا تبخسون .
واما على هذا القسم من الظلم ، فيحتمل احتمالا راجحا ، ان يؤاخذ الله وينزل
العذاب (وانى) لحبكم حيث انكم بمنزلة ما يلزم على الانسان ، حفظه من الاقارب
والارحام (اخاف عليكم من عذاب يوم محيط) عذابه بحيث كان العذاب عاما شاملا
للتعام ، فهذا البيان أظهر محبته وهددهم بانقطاع آثارهم بهلاكه العيال والذرائع
معهم فى ظرف ذلك الاحتمال، وذكر ذلك على نحو الاحتمال حتى لا يحتاجون معه،
ويقولون : لادليل لك .

وهذه البيانات فى منتهى الدقة العقلية وتكون بحيث يفهمها النوع ويكون
سببا لثبته النفوس المتعارفة

ثم اكد بصورة الامر وامر بالوفاء ، واعطاء التام على نحو القسط ، والعدل ،
لا الزيادة ولا النقص ، ثم تعدى ^{إلى} من المكيل والموزون الى مطلق ما يباع ويشترى
مما يذرع ، كما يجعل لباسا او فرشاً ، او يعد كالبيض والجوز ، وسائر المعدودات
فقال : (ولا تبخسوا الناس اشيائهم) اى حسن ذلك الحكم، وقبح خلافه ، ليس من
باب خصوصية فى المكيل والموزون ، بل بلحاظ العدل وخلافه من الظلم ولو كان
صغيرا

ثم تعدى من المال الى غير المال ، ونهى عن مطلق الفساد فى الارض والعمو
هو الفساد جرد ثم قيد اى لا تنقصوا على احد ، نفسه او عرضه ، ولا تسلبوا الراحة
من احد

فان علة الحكم هو العدل ، وعدم التعدى ، ولا خصوصية للمال كما لم تكن
خصوصية فى السكيل والموزون

ثم نصحهم بان كل شىء اذا لم يبق ، وينتفى فلا فائدة فيه ، فالتمتع والتلذذ
بلحاظ البقاء ، واذا كان الباقي، قد ابقاه الله بلحاظ الوهيته المستجمعة لتمام الكمالات
فهى تكون نافعة للانسان الجامع للكمالات الذى هو عبد الله ، و المرتبط الى
الجهة الجامعة و اما اذا كان الباقي بلحاظ بعض الاخر من الاسماء ، كالاضرار

والاذلال، والمهلك والمنتقم ، وهكذا ، فلا تكون نافعة ، بل تكون ضارة (بقية الله
خبر لكم)

واذا كان المشى على نحر العدل ، فالمبقى لكم هو الله واذا لم يكن كذلك ،
فالمبقى بلحاظ الاسماء الاخر ، ولا خير فيها فسى مقابل ذلك ، بل مطلقا ، لكون ما
لا يكون على ميزانه غير محبوب له تعالى وحق عبد الله تصرف الله بلحاظ الالهية فيما
يتعلق بهم لا غيرها ، ولكن تمام ذلك يفيدان كنتم مؤمنين ومعتقدين (وما انا عليكم
بحفيظ) اى لست مواظبا ورقيبا على اعمالكم ، ومجازيا لكم لو تخلفتم ، بل غرضى
النصيحة وانذاركم لتحترزوا عن الهلكات

وهذا ايضا لطافة اخرى فى البيان ، اى بيانانى ليست من باب السلطنة والحكومة
عليكم ، حتى اكون مراقبا مجازيا ، بل لكونى عالما بما لا تعلمون ، من الخيرات
والشور ، ولحبنى لكم ، ابين لكم المصالح والمفاسد ، حتى تقدموا على الاول ،
وتحترزوا من الثانى

وكون المذكورات قصة وكون مكالمات شعيب عليه السلام فى نهاية السلاسة والانتان
ومطابقة مع العقل يمنع عن احتمال كون الايات المذكورة على خلاف العقل ،
والله الهادى .

قوله تعالى : قالوا يا شعيب اصلوتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا وان
نفعل فى اموالنا ما نشاء انك لانت الحليم الرشيد (٩٠) قال يا قوم ارايتم ان
كنت على بينة من ربي ورزقنى منه رزقا حسنا وما اريد ان اخالفكم الى ما
انهاكم عنه ان اريد الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت
واليه انيب (٩١) ويا قوم لايجر منكم شقاقى ان يصيبكم مثل ما اصاب قوم
نوح او قوم هود او قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد (٩٢) و استغفروا
ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم ودود (٩٣)

فذكروا في مقابل كلماته عليه السلام تلك الكلمات ، واستفهموا استفهاماً تقريرياً على تسويلاتهم ، وإن واقع الامر كذلك ، وهو انك جعلت من قبل نفسك عبادة على كيفية مخصوصة من الكيفيات ، على خلاف كيفية عبادتنا للاصنام وتريد ان تشيّع مجعولك ، وبأخذبها الناس ، فتمنع عن عبادة الاصنام مع كون آبائنا الذين اعقل منا ، يعبدون لها في زمن حيوتهم .

وكان ذلك الزام على الشعيب عليه السلام بكون غرضه اشاعة مجعولة ، والا فهو لا يكون اعقل من الالباء فيخالفهم ، ولا بدون العقل حتى كانت مخالفته لاجل فقد العقل ، وكذلك هذا الحب يبعثك ، على ان تسلب اختيارنا في التصرف في اموالنا مانشاء ، والانسان مختار على ماله ، فنريد البخس في اموالنا ، فقولك يكون على خلاف العقل ، لسلبك الاختيار ، مع انك عاقل ، فلا بد من كون الباعث هو ما ذكرنا والا فانك صاحب الحلم والمدارة ، وانت صاحب الرشدي الرأي ، فاذا كنت (حليماً) في ذاتك ، ومع ذلك تمنعنا وتطردنا من عبادة الاصنام و(رشيداً) في عقلك ، ومع ذلك تمنعنا من التصرف في اموالنا بمانشاء فلا يكون ، الوجه الاحب اشاعة مخترعك ومجعولك ، وهي صلوتك

ولو حمل على الاستهزاء كما ذكره بعض ، فلا بد ان يقال ان مرادهم ان اشتهارك بالحلم والرشد بيننا كان ، في غير المحل ، والالم تأمر بسبب حصول ان يشيع مخترعك على اخذنا ، بخلاف عقول آبائنا من عبادة الاصنام ، وبخلاف عقولنا على سلطنة الانسان في ماله ، فاجابهم عليه السلام بالاستفهام الانكارى

فقال : هل ترون ان كانت لي ا لبيئة على خلاف عقولكم وعقول آبائكم ان باعثنى هي الاشاعة كما تقولون والبراهين على بطلان قول آبائكم في نهاية الكثرة (اما) توحيد الله ، فقد سبق ، وبين لهم قطعاً (واما) امر الاصنام فهي واضحة عند كل ذي بصيرة ، اذ موادها مثل ساير المعادن والاشخاب ، ولا يقولون بالوهيتها او شفاعتها .

واما اشكالها فهي مجعولة لكم والفعل دون الفاعل ، مضافاً الى انها لا علم

لها ، ولا ارادة ، فكيف تحب وتبغض بعض الافعال ، او كيف تشفع .
واما امر التصرف فى المال ، فالموضوع قد تبدل لانكم اذا بعتم مقداراً
معيناً من المال ، وعيّنتموه فى المال الخاص يصير هذا المال على المقدار الخاص
ملكاً للمشتري ، ولا بد ان تدفع اليه ، فبخسك وعدم اعطائك امساك مال الغير من
الدفع اليه ، فالمنع لاجل عدم دفع مال الغير اليه ، لالاجل عدم تصرفكم فى مالكم ،
وهذه الامور الادراكية هى البيئة من قبل الرب ، ولو كانوا قاصرين فالبيئة لا بد ان
تكون من المحسوسات وقد اتى بها البتة حينئذ .

(ورزقنى منه رزقا حسنا) اى اترون لو كان المنعم علىّ ، قد انعمنى الرزق
على النحو الحسن ، وشكر المنعم يكون لازماً ، ودلالة الناس على التوحيد ، والعدل
من شكره ، ان الداعى لى هواشاعة ما جعلت ، او الداعى حينئذ شكر المنعم ، وهو
من الواجب العقلى فما توهمتم يكون باطلا حينئذ .

(وايضاً) لا اريد الامتياز منكم ، والمخالفة معكم فى ما أمركم به بان اقول : ان
امرى اعلى من ان اعبد ، فلا اعبد احداً ، ولزم على غيرى ان يعبد ، حتى يصير كاملاً
مثلى (او) انى مالك الاموال فلى اعطاء الناقص واخذ الزايد ، وذلك عهدى معكم .
وبعد سلب الامتياز لاتبقى الشهوة على حب اشاعة عبادة الله ، والصلوة له
بالداعى النفسانى ، خصوصاً بعد كون الجميع من المستقلات العقلية عند التأمل ،
وما اريد الا الاصلاح الذى من المستقلات العقلية حسنه ، على مقدار استطاعتي ،
وما التوفيق الا بالله ، (عليه توكلى واليه) رجوعى .

(ويا قوم) وذلك ايضاح لئلا يبعثكم الجدل فى الكلام والشقاق ،
معى ان توقعوا الضرر على انفسكم ، فيصيبكم (مثل ما اصاب) هؤلاء الطوائف من
العذاب ، وخصوص امر قوم لوط غير بعيد (اما) عن اذهانكم لاشتهار قصته عندكم
(واما) عن المحسوسات من مدائنهم (واما) من حيث الزمان .

ثم طلب الاستغفار منهم ورجوعهم الى الله معللاً برحمة الرب ، ووداده
المخلاتق وهذا ايضاً يوجب توجهه من لمرض له .

وكون الجميع غير مخالف للعقل فى نهاية الوضوح، والله الهادى

قوله تعالى : قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول وانا نريك فىنا ضعيفا
ولولا رهطك لرجمناك وما انت علينا بعزیز (٩٣) قال يا قوم ارهطى اعز
عليكم من الله واتخذ تموه ورائكم ظهريا ان ربي بما تعملون محيط (٩٥)
ويا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل سوف تعلمون من ياتيه عذاب
يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا انى معكم رقيب (٩٦) ولما جاء امرنا نجينا
شعباً والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا
فى ديارهم جائمين (٩٧) كان لم يغنوا فيها الا بعداً لمدين كما بعدت
ثمود (٩٨)

ولم انه عليه السلام ساعد معهم فى الخطابة و تكلم باللين ، على نحو يقبله من كان
من اهل الدرك و غلب عليهم فى البيان ، تجاهلوا و (قالوا) : لانفهم الكثير من
كلماتك ، ولعل غرضهم برهان التوحيد ، بما يطابق العقل ، وكون بقاء الاشياء
بيد الله ، فما يبقيه الله برحمته يكون خيراً ، وكون المنعم هو الله ، و لزوم شكره ،
وتبديل الموضوع بالمعاملة و كونه عليه السلام باقياً على الاشتراك معهم ، دالاً على عدم حبه
لاشاعة مخترعه .

وقالوا انك ضعيف فىنا ولست بعزیز علينا ، لعدم توافق رأبك معنا ، وعدم
مال كثير لك ، او ما هو مثله ، والعزة باحدى تلك الامور ، ولولم يكن رهطك ، و
اقاربك و عزتهم علينا (لرجمناك) بالحجارة بسبب منعك عن عبادة الاصنام ، و
اختيارنا فى اموالنا فاجابهم عليه السلام على نحو الاستفهام التقرىعى وقال هل يكون رهطى
لوجدانهم المال والثروة والمساعدة معكم فى الامور (اعز) عندكم من الغنى
المطلق ، والقوى الذى تمام القوى من رشحاته ، وموجدكم ومبقيكم ومعينكم فى
تمام الحالات ؟ فبسبب عزة قومي ، ترفعون اليد عن رجمى بالحجارة ؟ واما بسبب الله
وعزته لا ترفعون اليد ؟

وهل واريتم عن الله المقبل اليكم بتمام النعم ، وجعلتم الله في الخلف عقيب ظهوركم ، وهو محيط باعمالكم .

ولما أن القوم ما اجابوه ورأى اعراضهم قال **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** اعملوا على طبق مكانتكم وشأنكم، اى ما استعدادتم له وكان توجهكم اليه ، وانى ايضا عامل على طبق مكانتى وشأنى ، وتعلمون بعد ذلك بمهل ، انه من يشمله العذاب ؟ (ويخزيه) وانه من يكون كاذباً ؟ وانتظروا لأيعادى ، وانا ايضا انتظر ولعل فى كلسة (سوف) دلالة على أن باب التوبة يكون مفتوحاً ، فتوبوا والا ، فانتظروا، حتى تعلموا انى كاذب ام لا ؟

ولما جاء امر الله ، قد انجى الله الشيع ، ومن معه من اهل الايمان برحمته وهلك الباقي بالصيحة الشديدة الباعثة لموتهم باجمعهم ، لخوفهم الشديد المسبب من الصيحة ، اولكونها سماوية ، فد خرقت الهواء على نحو مهلك ، فماتوا على الركب ، اى من غير مهل بعد النزول ، لاستعدادهم للموت من نيام ، وانقضوا كأن لم يقيموا أبداً .

ثم نبه الله نبيه **صَلَّى** وابعدهم بتلك الكلمة ، لما ذكرنا من سر كثرة عقاب المخترع بالسوء بازدياد العامل على طبقه وهذه الايات حكايات غير مخالفة للعقل والمحكى ايضا ليس خلاف العقل ، والموت بالصيحة ، لابرهان على عدم وقوعه عقلا فتمام هذه الايات غير مخالفة للعقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٩٩) إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ (١٠٠) يُقَدِّمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ (١٠١) وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةُ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ (١٠٢)**

ولعل تكرار قصة موسى **صَلَّى** كما ذكرنا سابقا ، ولكنه كما قلنا : بان فى كل مورد يكون المقصود جزءاً منها بالاصالة ، ويختصر الباقي ، للاعلام على كون

ذكره بالتبع ، هو عظمة امر موسى عليه السلام وكونه تاليا في العظمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الاتيان بالمعجزات الظاهرات .

فكما ان له صلى الله عليه وسلم اطعام الكثير ، بحيث يشبعون بالقليل من الطعام ، وتسبيح الحصى ، وانين الجذع ، وشهادة الضب ، الذي قسم من الحية ، والظلال بالغمام في السفر ، والانباء بالغيب في امرفارس والروم ، ولعاب العنكبوت ، وبيض الحمام على باب الغار ، وتبريك يده لبن شاة ام معبد ، والشوكة التي عندها ، وعدم الظل لبدنه المبارك ، واراثة القليل كثيراً ، والكثير قليلا في بعض الغزوات ، وانشقاق القمر باشارته ، واسرائه الى بيت المقدس في الليلة الواحدة ، والاتيان بالسلطان المبين وهو القرآن .

فكذلك له عليه السلام من الايات ، الدم ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع واليد البيضاء من غير سوء والعصاء ، وانشقاق البحر ، وانشقاق الحجر ، وانفجاره للعيون وعمود النار والسحاب وغير ذلك لهما عليهما السلام .

والحاصل انه عليه السلام قدامى بالبينات الكثيرة والحجة والسلطان الواضح وهو العصاء بانقلابه ثعبانا ، آكلا من غير رجوع ما يؤكل ، لفرعون واتباعه فلم يتبعوا امره (واتبعوا امر فرعون) مع انه مخالف للرشد والعقل .

اذ هو يدعى الربوبية (فان كان) غرضه الاستقلال ، فكل احد كان عالما بولادته ، وانقلاب حالاته ، وافتقاره الى الاكل والشرب والجماع ، وكل ذلك مناف لوجوب الوجود ، (وان كان) من باب المظهرية فلم لم يأمر الناس بالاخذ بتوحيد الله وانه الاصل ، ولم يصير مغلوبا ؟ لموسى عليه السلام ويستعين بالسحرة ، ويصير مغلوبا ايضا فهو غير رشيد ، وقوله ، وفعله على خلاف الرشد .

واذا كان هذا حال المتبوع ، فما حال التابع ؟ من حيث الرشد وهو يورد النار اتباعه بتسبيبه ، ويقدم عليهم في الورود ولا يكون مورد هم موردا حسنا ، بل يكون ضد الحسن ، والبعد الالهي في الدنيا يتبعهم ، وفي القيامة ايضا عطايتهم من

الله اللعنة ، وازدياد العذاب ، ولاحسن لذلك العطاء ، بل يوصف بضد الحسن لهم وقد بينا سابقا كون المعجزات على طبق العقل ، وعدم استحالتها ، فلامخالفة للعقل فى هذه الايات من تلك الجهة ، واما من جهة الحكاية ، فعدم المخالفة يكون واضحا ، والله الهادى .

قوله تعالى: ذلك من انباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد (١٠٣) وما ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم فما اغنت عنهم الهتهم التى يدعون من دون الله من شىء لما جاء امر ربك وما زادوهم غير تنبيب (١٠٤) وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهى ظالمة ان اخذه اليه شديد (١٠٥) ان فى ذلك لاية لمن خاف عذاب الاخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود (١٠٦) وما يؤخره الا لاجل معدود (١٠٧) يوم يأت لاتكلم نفس الا باذنه فمنهم شقى وسعيد (١٠٨).

اى ذلك المذكور وبالحاظ الجنس اتى بالمفرد ، وباعتبار البعد الزمانى لاهل عالم الزمان ، جىء باللام ، من اخبار اهل القرى نبين لك ، وبعض هذه القرى (قائم) موجود واهله فى ذلك الزمان قد هلكوا ، وبعض تلك القرى (حصيد) وغير قائم اى خربوا .

ولم نظلم على واحد منهم ، بل هم باختيارهم ظلموا (انفسهم) ولم تغنهم (آلهتهم) ، وقت مجىء امر الله ، ولا يزدادون غير الهلكة والقطع ، اى صورتهم التى فى نفوس عابديهم الباعنة للتمسك بهم ، لم يزدادوا غير ذلك (او) المراد الشيطان الكبير ، وساير الشياطين (او) من كان من المدعين للالوهية من افراد الانسان كفرعون واما الاصنام ، فلم يكن فى وجودهم نفع ولاضر .

وذلك الامور الواقعة - لانطباقها على الامر الكلى - لافرق بينهما وبين الزمان اللاحق عليهم ، او السابق عليهم ، لعدم كون افعال الله على سبيل الجزاف ، وظهور الانفكاك ، ينظرنا فى بعض الموارد ، لوجود خصوصيات محفوفة مع البعض دون

البعض ، المخفية علينا .

(ان فى ذلك) الاتحاد فى المشى لعلامة على الوحدةانية والحكمة ، لمن كان من اهل العلم ، ومعتقدا بالآخرة وعذابها ، وهو يوم الجمع ، وهو يوم مشهود للجميع ، لحضور الكل فى ذلك اليوم ، اذ كما ان نزول الكل من العالم العالى ، لاستحالة عدم السخية واستحالة الطفرة ، فلاتكثر الاشياء الا بالنزولات قعود الكل ايضا يكون اليه ، للزوم وصول تمام ما بالقوة الى الفعل ، حتى لايلزم خلاف الجود ، والافاضة للكل مايستدعيه .

ومانؤخر اتيان ذلك اليوم الا لاجل وزمان معدود ، ولما ان الاجل يكون عبارة عن مدة مضروبة مجعولة للشئ ، او الاشياء فى التشريعات ، او التكوينيات ، فلا بد من اشتغالها على المصلحة لبطلان الترجيح من غير مرجح .

فاذا جعل الله حكماً فى زمان معين ، دون سائر الازمنة ، ولم يكن الصلاح الخاص فى ذلك الزمان بعينه ، كان التقييد بذلك الزمان ترجيحاً من غير رجحان ، وهو محال لرجوعه الى الترجيح من دون مرجح ، فان ذات الفاعل لم تكن علة تامة والا لحصل المعلول من غير انتظار مجيء ذلك الزمان ، فلولا يمكن ذلك الزمان - من باب الصلاح لانتماء العلية فى الارادة - له الدخل ، يكون التحقق - بعد مجيء هذا الزمان - وجود الشئ من غير علته التامة ، وهو الباطل البديهي .

وكذلك الامر فى التكوينيات من غير فرق ، فلولا يمكن للزمان الذى يوسع فيه الرزق ، او يبقى فيه العمر ، دخل ، لكان اللازم الحصول فى غير ذلك الزمان ايضا ، لتامة العلة ، واستحالة تخلف المعلول منها (او) تحقق الممكن من غير علته التامة ، حيث ان ذات الفاعل لم تكن علة تامة ولم يكن ذلك الزمان ايضا له الدخل .

وحينئذ ، فاذا كانت القيامة الكبرى كما ذكرنا سابقا بحركة تمام اجزاء العالم نحو عالم القيامة ، وخروجها من استعداداتها الى الفعل ، فللمقدار المعين

من الزمان دخل فى ذلك الخروج ، والايلزم احد الامرين (١) فالتأخير انما يكون لاجل انقضاء هذا المقدار ، المعدود من الزمان ، الذى له الدخلى فى خروج تمام الاشياء من استعداداتها الى الفعل ، فتأخير الله ، من باب ذلك الامر ، وما لم يجرى ذلك المقدار من الزمان ، ولم يذهب لايتحقق ذلك اليوم ولو استدعى تعجيله تمام الناس .

ولما ان ذلك اليوم يوم بروز سلطنة القهار ، ويشهد القهروا سبابه كل احد ، يمتلى تمام اجزاء العالم من الصدر الى الساقة من العقل الاول الى الهيولى ، بقول بعض ، من الخرف (٢) فلا تتكلم نفس خوفا لا بعد اذن الله تعالى اذ بالاذن يطمن قلبه ، والناس فى ذلك اليوم صنفان (منهم) الشقى ، وهو البعيد عن الله لغلبة الظلمة عليه (ومنهم) السعيد وهو الغالب عليه النور (او) ما تساوى فيه الامران ، ترجيحا للرحمة على الغضب .

ولكون الآيات المذكورة حكاية بعضها وانباءاً عن القيامة ، وقد برهنا عليها فى غير موضع من المواضع ، فلامخالفة للعقل فيها ، والله الهادى .

قوله تعالى : فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق (١٠٨) خالدون فيها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد (١٠٩) واما الذين سعدوا ففى الجنة خالدون فيها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك عطاء غير مجدوذ (١١٠) فلاتك فى مربة مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص (١١١)

الزفير كاويل صوت الحمار ، والشهيق كآخر صوته ، ولذا ذكروا ان الزفير

(١) اى الحصول فى غير ذلك الزمان ايضا ، او تحقق الممكن من غير علته النامة.

(٢) متعلق بقوله رحمه الله (يمتلى)

هو الصوت العالى، والشهيق هو الخفيف (وقيل) الشهيق رد النفس والزفير اخراجه .
فالاشقياء فى النار لهم الانين فى بكائهم ، وباختلاف ما زرعوا ويحصدون،
يختلف صوتهم ، ففي وقت حصاد ما يوجب الزفير يشتد الصوت فى البكاء ، وفى
آن حصاد ما يوجب الشهيق يخفف صوتهم، وبمثل ذلك يطرد العذاب، ففي مرتبة
حصاد كل عمل (او) وقته (او) آتته ، بأى لسان اردت ان تعبر ، فعبر بكون الالم
مطابقاً لذلك العمل ، فيشتد عذابهم ويخفف .

وتكون الاشقياء خالدين فى النار (ما) بقيت (السموات والارض الا ما شاء
ربك) والاستثناء (اما) للتقييد بدوام السموات والارض الذى لازمه الانتفاء عند عدم
بقاء السموات والارض ، والمعنى حيثئذ ان الانقطاع فى غير ما شاء الله ، واما ما
شاء الله دوامه على الاطلاق ، فلا يقيد بماداميتهما .

(واما) لكون العذاب ثابتاً فى مقدار دوامهما، اى الاما شاء الله ان لا يبقى بذلك
المقدار ويكون اقل، فالاستثناء فى الاول بلحاظ المفهوم، وفى الثانى بلحاظ المنطوق
وتحقيق المقام ان المراد من الشقى (اما) مطلق الشقاوة ولو بواسطة الاعمال
والملكات دون العقائد (واما) الشقاوة المطلقة التى تسرى فى العقائد، فزالت العقائد
الصحيحة ، والمراد من السموات و الارض (اما) حقيقتهما ، ولو زالت الصورة
الدينيوية (واما) صورتها الدينيوية .

فلو كان المراد من الشقى هو الاول وكان المراد من السموات والارض
صورتها الدينيوية ، فالمناسب كون الاستثناء بلحاظ المفهوم ، فان مطلق الشقاوة
يشمل الشقى فى العقائد ايضاً ، وهم صورة ذاتهم، النار ، ولا تبدل الذات ، فلا ينتفى
بذهاب الصورة الدينيوية للسموات والارض ، فلا بد من تعلق الاستثناء ، واخراج
هؤلاء، حتى يكون المراد ان التقييد المفهومى بلحاظ الشقى فى الاعمال والاخلاق،
لا بلحاظ الشقى فى العقائد ايضاً .

وحينئذ فالباقون من يكون مطهرهم من رجس المعاصى وسوء الاخلاق تمام
نار البرزخ وعذابه (اعاذنا الله من ذلك) .

ويحتمل حينئذ قريباً ان يكون الاستثناء راجعاً الى المنطوق والمفهوم كليهما (اما الى المفهوم ، فلا خراج الكفار واما الى المنطوق ، فلا خراج من يكون عذابه اللطفى اقل من ذلك .

(ولو) كان المراد من الشقى ، الاول وكان المراد من السموات والارض حقيقتيهما حتى يكون المراد الدوام ، فالاستثناء بلحاظ المنطوق فقط لاجراج اهل الايمان ولا معنى للرجوع الى المفهوم فانه لاعلى من الدوام .

(ولو) كان المراد بالشقى ، الشقاوة المطلقة ، وهى شقاوة الكفر ، ومن السموات والارض صورتهم الدنيوية ، فالاستثناء بلحاظ المفهوم ، ولا بد حينئذ - حذراً من الاستثناء المستوعب - ان نقول بان بعض اقسام الكفر، وهو اذا لم يكن عن العناد بل من باب التقصير فى الطلب، لا يخلو فى العذاب لهم، بل عذابهم مقدار البرزخ (ولو) كان المراد الشقاوة المطلقة والمراد من السموات والارض حقيقتيهما فالاستثناء بلحاظ المنطوق ومن باب صحة الاستثناء ، لا بد ايضا من القول بقبول بعض اقسام الكفر لعدم الخلود .

وعلى اى حال فالعلة لتلك القضية ان الله كثير الفعل وشديده ، فرداً ومرتبة بما يعلم بصلاحه، والمصالح فى الامتداد بالنسبة الى اقسام الشقى ، ومراتب افعالهم واخلاقهم، وكفرهم تختلف بلحاظ التعذيب بالنار، ففى كل مورد يفعل ما يريد لرؤية الصلاح فيه، فان الارادة هى العلم بالصلاح، ومع عدم العلم بالصلاح لا معنى للارادة واما استثناء المشية لاهل الجنة ، فلا يكون المراد الرد الى انقص من الجنة، فيحتمل انقطاع الجنة لطائفة من اهلها ، بل لو كان المراد بالسموات والارض صورتهم الدنيوية، فالمراد بالجنة، الجنة البرزخية فتقيد بعدم خراب العالم الكبير، واما بعد انتقال الكل ، فيخرجون من البرزخ الى القيامة ، ولهم الجنة العالية ، الا ما شاء ربك من ضعفاء العقول ، فجنّتهم مطلقاً البرزخية .

وكون ذلك من باب العطاء الغير المقطوع يرجع حينئذ الى المستثنى منه لا المستثنى ، اى غير ضعفاء العقول من اهل السعادة .

(وان) كان المراد بهما حقيقتهما فلانته لما امكن لبعض اهل الكمال الترقى من الجنة الاخرية ايضاً ، السى مراتب اللقاء والشهود والرضاء ، فيصح الاستثناء بلحاظ المفهوم ، اى لاتنقطع تلك المرتبة الا لمن شاء الله من اصعادهم ، فيخرجون الى الاعلى ، وذلك من باب العطاء الغير المقطوع وحينئذ فتمام ، احتملنا فى اهل النار يجيىء فى اهل الجنة .

وحيث ان مراتب النفوس مختلفة وبحسب كثرة اختلافها ، اختلاف مراتب الجنة والنار ، فلا يحصل الشك من عبادة جماعة كثيرة للاصنام فى كونها باطلة حيث يرى اختلاف حقايق الناس ، وان كلا ميسر لما خلق ، ويميل السى شكله ، فحال هؤلاء كحال آباؤهم .

ونوفى ونعطى كلا منهم نصيبهم من الجنة والنار ولا تنقص من نصيبهم ، ولما ان للفضل ايضاً محلاً وبدون الاستعداد لا يفضل ، فالتجاوز الفضلى ليس نقصاً فى النصيب ، بل ايفاء النصيب فى كونه عذاباً من قبل المتفضل .

ومن بياناتنا ظهر كون تمام هذه الايات على طبق العقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفى شك منه مريب (١١٢) وان كلال المايوفينهم ربك اعمالهم انه بما يعملون خبير (١١٣) فاستقم كما امرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصير (١١٤) ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من اولياء ثم لاتنصرون (١١٥)

اى قد اختلف فى التورية ، فقال بعضهم بصحتها وكونها من عند الله ، وقال بعضهم بعدم الصحة ، فان العمالقة ونحوهم لو كانوا معترفين بالصحة (لما) حاربوا معه عَلَيْهِ السَّلَام (ولما) خاف بنوا اسرائيل منهم حتى يقولوا لموسى عَلَيْهِ السَّلَام (اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون)

(ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم) قد قلنا سابقان الكلمة هى المعربة

عما فى الضمير، وكل اسم من اسماء الله وتجه من تجلياته هى كلمة من الله، ولكل تجل آثار تترتب على ذلك التجلى .

وحينئذ نقول : ان مسن اسماء الله (الحليم) و(ذوالاناة) ويتجلى الله بذلك ، وكل اسم من اسماء الله يكون سابقاً بحسب المرتبة على مقتضياته ، فلولاً تجليه تعالى بهذا الوصف ، ولولاً ذلك الاسم ، وهو كلمة الله ، لكان الله سريع العذاب ، دائماً ، وسريع العقاب ، لانه أيضاً من اسمائه ، ففضى بينهم بمجرد التكذيب ، اذا كان المدعى مقترناً بما يدل على الصدق ، وهو المعجزة ، فالتأخير بسبب اسم (الحليم) والتعجيل بحسب اسم (سريع العقاب) وفى هذا تنبيه على ان لكل تجل محلاً يعلمه الله صلاحه ، فالتأخير فى مدة من الزمان فى الدنيا اذا كان صلاحاً فيؤخر والا فيقدم .

ولكنهم (لفى شك منه) الضمير (يحتمل) رجوعه الى الكتاب من القرآن او التورية (ويحتمل) رجوعه الى السبق المستفاد من الآية اى كون التأخير بسبب سبق ذلك التجلى، وتوصيف الشك بالمريية (اما) بلحاظ كون العقلاء شاكين من شكهم اى يقولون لانجزم مع تلك البينات الواضحة كون المنكرين شاكين فى نفوسهم، بل نحتمل كونهم جازمين بالصدق ، وجاحدين باللسان للشهوات .

(واما) بلحاظ ان شكهم واظهارهم الشك يصير منشأً لتشكيك بعض آخر مثلهم فى الخبائة ، فيزدادوا اثمأ ، لما سبق ، من انه على الجاعل مثل وزر من عمل بمجموله السيء ، وحكم الامثال فى نظر العقل واحد ، فالأظهار مثل الجعل لوحدة المناط .

ثم بين الله تعالى ان تأخير العذاب لا يصير سبباً للتخفيف اذ هو انما يكون فيما اذا كان العقاب للتشفى ومع التأخير قد يسكت الغضب ، فيصير اخف ، ومع بطلان التشفى ، فى حق الله لا يجبىء ذلك الاحتمال .

او كان التأخير سبباً لنسيان بعض الامور ، فيصير اخف للنسيان ، وهو ايضا محال فى حقه تعالى .

ففى مقام اخذ الاعمال منهم يستوفى بالتمام، فلان فرق حيثنذ بين التقديم والتأخير لكونه خبيراً بالاعمال وفاعلها ، وعدم كون الموجب للعقاب سواهما ، اى الفعل السبىء حال صدوره من الفاعل عن علمه و ارادته .

ثم يتفرع الله على كونه مستوفياتا ما فى وقت الاخذ ، باستقامة النبى ﷺ كما امره الله ، و استقامة التائبين مع النبى كما امروا ، والتقدير : ومن تاب معك فليستقيموا ، وأكد ذلك الامر بالنهى عن الطغيان والتجاوز ، وأكد فوقهما بالتعليل ، وهو كون الله بصيراً .

وقد روى عن النبى ﷺ انه قال : شيتنى سورة هود لمكان فاستقم (١) وبيان ذلك ان الاستقامة ضد الاعوجاج ، واستقامة كل شىء ضد اعوجاج ذلك الشىء ، ولاريب ان المراد هنا لا يكون الاستقامة فى الجسم ، بان كان الركوع او السجود ممنوعين او الجلوس ايضا وامثالها ، بل المراد بالاستقامة ، الاستقامة فى الكمالات النفسانية . والملكات الراسخة ، ومنشأ الاعمال والقوى العلامة والعمالة بان لاتصل الى حد الافراط والتفريط ، وكانت فى حد الاعتدال والاستقامة ، فى امهات الصفات فى الحكمة العملية ، قبال الجربرة والدهاء ، والبلادة ، والشجاعة (فى الفضبية) قبال اللنهو والجبين ، والعفة (فى الشهوية) قبال اللشره والخمود ، من الامور المعروفة .

وكذلك فى فروعها ، من التوسط فى الانفاق ، والتوسط فى المعاشرة مع النسوان ، والتوسط فى الاكل والشرب وهكذا

وكذلك الامر فى توسط السلوك ، فلا يسلك سلوكا كان بارداً ، لضعف العشق ، ولا حاراً شديداً ، لشدة العشق بحيث يحرقه ، بل يسلك سلوكاً متوسطاً

(١) قال ابن عباس : ما نزل على رسول الله ﷺ آية كانت اشد عليه ولا اشق من هذه الاية ، و لذلك قال لاصحابه حين قالوا له : اسرع اليك الشيب يارسول الله : شيتنى سورة هود والواقعة (مجمع البيان ج ٣ ص ١٩٩ فى تفسير هذه الاية)

بينهما بحيث لا يحتاج الى الزنجيل او الكافور ، بل كان شرابه السلسيل ، فانه ايضا معروف بين اهل السلوك .

وهناك توسط آخر لا يدركه الا المقربون وهو التوسط فى شهود التجليات ، فلا يطلب التجليات المتعاقبة (بالسرعة) من باب عدم تناهيها ، والشوق الى رؤية الاعلى فالاعلى من الاعلى ، بل بمقدار الانس مع هذا التجلى ، وذوق حلاوته يتوجه الى التجلى الحاضر ، ثم بعده يتوجه الى تجل آخر فوقه (ولابالطوه) كاتقانع بهذا التجلى ، بل كان متوسطاً حتى يشاهد التجليات مع الانس بتمامها واخذ الحظ من كل منها .

ولمائه عليه السلام اول الموجودات ولا بد من اخذه من التجليات فى الفيض الاقدس فيكون مأموراً بهذا النحو ايضا ، وغيره وما هو بحكمه ، وهو الولي المطلق على امير المؤمنين عليه السلام او الائمة عليه السلام ايضا والصديقة عليها السلام لا يكونون مأمورين بذلك فاستقامة التائبين بيده الشريفة ، ليست كاستقامته لاختلاف الامر من الله ، فان التكليف بحسب الطاقة لازيدولكون ذلك فى نهاية الصعوبة فى باب التجليات ، اذ قد يكون تجليا محبوبا غاية الحب ، فيقف عنده ازيد ، وقد يشتد الحب الى ملاحظة الفوق .

ولو انضم الى ذلك ، التوسط فى الصحو والمحوا ايضا ، اى التوجه الى الناس للتكميل لهم ، والتوجه الى الله لشدة العشق كما ان الامر كذلك ، يصير الامر على النبی عليه السلام اصعب اذا طمينا قلبه بالتوجه الى ربه ، ورفع اليد عن هذا المحبوب فى مقدار من الزمان لا اصعب منه ، ولذلك صدر عنه عليه السلام ما صدر ونقلناه (١) ولا يلزم نقص عليه عليه السلام بل لنهاية العشق والشوق صارت مفارقه المحبوب سببا لشيء ، وامثل امر المولى بالفراق منه ، مع كونه فى نهاية الصعوبة ، وموجبا لان صار شيئا وحال المؤمنين التائبين ليس بتلك المثابة .

(١) يعنى حديث (شيبتنى سورة هود)

نعم قال بعض من الاجلة : من اساتيد العرفان ان تلك الكلمة ، اى الامر بالاستقامة كما امر فى بعض السور الاخر ايضا يكون موجوداً ، فما وجه الاختصاص بتلك السورة ، واختار ان الامر فى تلك السورة ليس لاستقامته ﷻ وتكليفه باستقامة نفسه فقط ، بل يكون ﷻ مأموراً بان يجعل التائبين على يده ايضا مستقيمين ، والصعوبة فى ذلك ، واما فى السورة الاخرى ليست تلك الزيادة .

وهذا التحقيق لو كان يساعده اللفظ لكان فى منتهاه ، بان يكون باب الاستفعال فى المعنى كباب الافعال ، وكان المراد : اقم نفسك للاستواء ، ومن تاب معك . ولما انه من المحتمل صدور تلك الاية فى سورة هود ﷻ مقدمه على ساير السور فاستند ﷻ الى ما فى سورة هود .

والطفيان هو التجاوز عن المقصد فيلزم عليهم ان يكونوا فى كل مرتبة ناظرين الى المقصود فيها ، ولا يتجاوزوا منه الى شىء آخر اعلى ، بحيث يصير سبباً للوهن فيما يكون وقلة الاعتناء ، ومع اختلاف المأمور به كما ذكر لا تعجب من الاشتراك مع النبى ﷺ

ثم علل الله تعالى ببصارته وكأن فى هذا اشارة الى ان من يفعل كذا يصير مورد التوجه الجلال ، وهو النظر والبصارة اليه ، مع ان النوم والسنة لا يطرئان على عينه تعالى فالسالكون فى هذه الدرجة ، قد تجاوز واعن الوجود النومى ، فيقعون فى رؤيته .

ثم نهى الله عن الركون والاعتماد الى الظلمة ، لاستلزامه مس النار وعدم ولى سوى الله ، اى هو يقطع ولايته ، ولولى لكم غيره ، فلا يبقى لكم الناصر ، وهذا تهديد شديد .

ويحتمل ان يكون المراد من الركون - من باب حذف المتعلق - الركون فى كل شىء ، ومنه بيان الاحكام والعقايد وحيثئذ فالركون التام هو الركون فى مقام الولاية ، ونهى الله عن هذا الركون الى من ظلم ولو فى زمان ، ومن ركن فيمسه النار ويقطع ولايته ولا ينصر ، وعلى هذا لا اشكال .

ويحتمل ان يكون للوصف العنوانى دخلا، اى لا تتركوا بلحاظ كونهم ظالمين وحب الظلم ، والمحب للظالم ، والمعتمد عليه ، لظلمه اسوء حالا من نفس الظالم ، لانه بلحاظ وصول النفع يظلم ، وذاك من غير نفع يحب ، بل يعتمد ، وقطع الولاية من هذا الشخص ، وعدم نصرة الله له لاشكال فيه .

ويحتمل ان يبقى على ظاهره ، ومن باب ان من يرتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه فيه (١) ، يهدده الله بانجراره الى الظلم ، او عدم انتصار المظلوم ، فيقطع منه ولاية الله لقطعه ولاية الاخوان ، ولا ينصر لقطعه نصرة المظلوم .
وظهر من جميع ما ذكرنا عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : واقم الصلوة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين (١١٦) واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين (١١٧) فلولا كان من القرون من قبلكم اولوبقية ينهون عن افساد فى الارض الا قليلا ممن انجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه وكانوا مجرمين (١١٨)

ثم امره باقامة الصلوة فى طرفى النهار وقالوا : ان المراد ، صلوة الصبح ، والظهر ، والعصر ، فان الصبح عند العرف اول النهار ، ولامتداد وقت الظهرين الى الغروب ، بحيث اذا بقى مقدار خمس ركعات يصحان ، و هو آخر النهار ، فيصدق الاية .

وحيث ان الصلوة من الواجبات الموسعة - اى نحو طلبها كذلك - فامتداد آخر الوقت فى الصبح الى اول اليوم التجومى - اى ما كان اوله طلوع الشمس ،

(١) الوسائل باب ١٢ حديث ٢٥ من ابواب صفات القاضى من كتاب القضاء وفيه : فمن يرتع حولها يوشك ان يدخلها .

وامتداد آخر الوقت في الظهريين الى آخر اليوم كاف في صدق الآية ، ولا يستلزم التأخير الى آخر الوقت، لكون الطلب على نحو التوسعة.

(وزلنا من الليل) اي في ساعات من الليل، وهي وقت المغرب والعشاء، حيث يمتدان اختيارا الى نصف الليل.

وعلى الله لاقامة الصلوة كذلك ؛ (ان الحسنات يذهبن السيئات) وقد ورد ان ارجى آية في كتاب الله عند اهل البيت عليهم السلام تلك الآية وانها اعلى دلالة من آية (ولاتقنطوا من رحمة الله)

ولابد اولا من بيان حكم العقل- وان العقل يجوز اذهاب السيئات بالحسنات ثم بيان كونها ارجى فنقول (اما الاول) فقد ذكر علماء الكلام مشكلة الحبط والتكفير اي ذهاب الحسنات بسبب السيئات، والقائما من التأثير والثواب ، وذهاب السيئات بالحسنات ، والقائما من التأثير والعقاب .

وقد يقال : بان الكلام في غير الشرك والتوبة فان حبط الاعمال بالشرك وحط الذنوب ، وتكفيرها بالتوبة ، لا يكونان من محل الكلام ، ولما ان مشكلة الامكان ، وعدمه ، مشكلة عقلية ، فلا وجه للتخصيص ، ولابد من بيان المصحح .

(اما) بيان وجه الامتناع ، فهو ان ارتفاع ما وجد عن متن الواقع بحيث كأنه قد ذهب واقعا ، اجتماع النقيضين ، وان يكون الشيء الواحد فسي الان الواحد موجوداً وهدوماً ، وهو محال .

(واما) ارتفاع اثره (فان) كان على الاطلاق فهو ايضاً (اما) يكون كذلك ، (واما) يكون اللازم منه ، عدم كون الطاعة طاعة وعدم كون المعصية معصية ، وهو ايضاً خلف محال .

(وان) كان الرفع في البعد - اي لم يبق الاثر بعد مجيء الضد - (فان) كان بالكسر والانكسار والغلبة ، فهو التوازن ، وهو غير الحبط والتكفير ، وهو على طبق العقل (وان) لم يكن كذلك فهو مستلزم (اما) لاجتماع النقيضين (او) الخلف فان مورد الاثر ومحل الاثر في الطاعات والمعاصي هي دار الآخرة

فلو لم يترتب فى الآخرة يلزم الخلف وعدم كون الطاعة طاعة و المعصية معصية (وان) ترتب ومع ذلك لم يكن ، فهو اجتماع النقيضين (وان) حصل الكسر والانكسار ، فهو التوازن .

واما التصحيح (فى الحبط) بالشرك بان يقال: ان الطاعات مشروطة بالموافات على الايمان ، وفى صورة الشرك يكشف عن عدم صحتها من الاول وهو فى غاية البعد (وفى التوبة) بان قبولها من باب العفو ، ومعنى العفو انه يكون شىء ويتجاوز وعلى اى حال فتكون المسئلة عقلية ، ولا حجية للاجماع فى مثل ذلك لعدم الكشف فالحق ان يقال انهما ايضا من باب الكسر والانكسار والتوازن .

وحينئذ نقول: ان الآية الشريفة قد دلت على الاذهاب بالحسنات، وهو مجتمع مع التوازن ، والكسر والانكسار ، وترجيح الحسنات .

واما كونها ارجى فلان آية (لاتقنطوا) عقيها (وانبيوا) وايضا عدم القنوط وعدم اليأس لا ينافى مع العقاب والتخلص وهذه الآية تدل على الاذهاب، فهى ارجى فما عن محمد بن الحنفية ابن امير المؤمنين عليه السلام من كونها ارجى فى محله ، وذلك نصيحة لمن يتذكر .

ثم بأمر النبى ﷺ بالصبر على الاذى ، واما الصلوة فهو قرة عينه ، ولا معنى لصبره ﷺ فيها فان الله لا يضيع اجر من احسن الى الناس بارشادهم ، والصبر على أذاهم .

ثم اخبر بقلة الناهين عن الفساد فى السابق ، وذمهم بكلمة لولا، وان الظلمة اتبعوا ما انعموا فيه ، اى بصرفها فى الملاذ والمناهى ، وكانوا من اهل المعصية والجرم ، وقد ظهر مما ذكرنا ، عدم مخالفة الايات المذكورة للعقل ، والله الهادى

قوله تعالى: وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون (١١٩)

ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين (١٢٠) الامن

رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لاملان جهنم من الجنة والناس

اجمعين (١٢١) وكلانقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجائك
 فى هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين (١٢٢) وقل للذين لا يؤمنون
 اعملوا على مكانتكم انا عاملون (١٢٣) وانتظروا انا منتظرون (١٢٤) والله
 غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وماربك
 بغافل عما تعملون (١٢٥) .

و لم يهلك اهلا كاعذابيا على خلاف الطبيعة ، من باب ارادة الظلم عليهم ،
 والحال انهم من اهل الصلاح ، فانه تعالى وجود محض ، وخير صرف ، فلا يصدر
 منه ما يوجب نقصه ، للسنخية بين الفعل والفاعل .

ولو علم الله صلاح خلق الناس على طبيعة واحدة بحيث يفعلون على وتيرة
 واحدة ولا يختلفون ، لخلقهم كذلك الا ان الصلاح فسى خلق اللطيفة السيارة ايضاً
 الجامعة لكل الفصول ، ولازمها الاختلاف وخلق ما على وتيرة واحدة فسى نهاية
 الكثرة من اقسام الحيوانات والملائكة والشياطين الا انها من رشحات اللطيفة
 السيارة ، فلا يزالون فى الاختلاف الا من رحمهم وعلا درجته .

ولاجل التفاوت بالرحمة والاختلاف خلقهم لاشتمال تلك الحقيقة على ذلك
 الاختلاف ، والا لم تكن سيارة ، وهو خلف ، فكما ان ظهور ساير التجليات فى
 تلك الحقيقة وهى المظهر الانم لها ، فظهور القهارية ايضاً بتلك الحقيقة (فتمت كلمة
 ربك) بأن يملأ الجحيم ، من الجنة والناس اجمعين .

ثم بين الله ان ذكر قصص الانبياء والاعلامات بمراتبهم تثبت ، واطمينان
 لمرتبة من مراتب قلبك المتوسطة بين الصدر والروح ، والادنى من السر والخفى ،
 والاخفى لان فى الجميع ذكر الله ، والمعاملة مع الله ، والصبر فى سبيل الله ، والانصاح
 لمتابعة الله ، وفيها امارات الاسماء الالهية من الرحمة ، والغضب ، والتمام ذكر الله ،
 واطمينان القلب بذكره ، وتمام ما ذكر واقع ثابت ، فيكون حقاً ونصيحة وتذكراً
 لاهل الايمان .

ثم يأمره بان يقول لمن لا يؤمن من باب التهديد (اعملوا) اعمالكم ونعمل
اعمالنا (وانتظروا) وننتظر الى يوم الظهور والحصاد، فان باطن السموات والارض
له ، ومرجع الامر اليه ، فاعبد الله وتوكل عليه، فانه غير غافل عن الاعمال، والشرح
واضح .

كما ان عدم مخالفتها للعقل واضح ايضاً .

والحمد لله وقد قرغت من الكتابة عصر الجمعة السادس عشر

او السابع عشر من شوال المكرم في قاضي كوي من

اسلامبول في الالف وثلاثمائة وست

و ثلاثين و انا العاصي

الراجي

نورالدين الحسيني العراقي

السلطان آبادي من الايران

سورة يوسف (ع) (١٢)

وهي مكية

مائة واحد عشر آية

كتبها حين شدة

الحرب بين المسلمين

وبين الكفار والمنافقين

في خارج ايران

بسم الله تعالى شانه

لما ان تفسير القرآن مع ملاحظة ما كتب في هذا العلم جمع من اعظم الامامية رضوان الله عليهم، وكثير من فضلاء اهل السنة مع كثرة بضاعتهم في العلم، وتيسر الاسباب، لا ينبغي ان يصدر من مثلي .

(خصوصا) في حالة فقد الاسباب، والابتلاء ببلاد الغربية، والحيلولة بيني وبين الاهل والعيال لاجل المحاربة العمومية التي مصدرها، اعداء البشر، لعنهم الله .
(وخصوصا) في حالة الابتلاء بمجىء الطيارات، والقائهم ببعض الناريات المضرة للمفقرء والمساكين، والاطفال، والنسوان، المحققة لعدم الترحم في قلوبهم وحال من يجلس فيها ، ويفعل ذلك الامر المشار اليه ، اسوء بمراتب من ساير الجنود لانهم يقاتلون مع المقاتلين، ودؤلاء يقتلون من لا يقاتلون، فعليهم لعنة الله ابد الابدين .

الا انه لما ذكر لي بعض اخواني وهو جناب الفاضل والصدیق الكامل السيد عبدالرسول اليزدي سلمه الله في البلدة المقدسة الكاظمية واستدعى مني ان اكتب الرد على بعض شياطين الغرب الراد على القرآن بكونه على خلاف العقل، وحيث وقعت المسافرة ولم يحصل الوصول لي الى الايران ووطني ولم اظفر على ذلك الكتاب او مثله، اردت ان انظر في القرآن، واكتب مضمون ما استفاد منه على حسب الظاهر، وذكر ما للعقل فيه دخل ، وانه (اما) موافق (واما) غير مخالف ، (فكتبت) بحمد الله من اول سورة البقرة الى سورة يوسف .

(وكتبت) ايضا سورة الاحزاب، واقمت البرهان على عدم المخالفة، ومن كان له العقل و لم يكن مريضاً بمرض الغضب ، والشهوة ، والشيطنة . يجدر تمامه على طبق الانصاف: وموافقا لماعليه اساطين الحكمة .

واذا وصلت الى تلك السورة اى سورة يوسف عليه السلام اردت ان لا اكتب عليها شيئا لكونها حكاية محضه ، وغير مشتملة على ما يؤهم خلاف العقل فكتابة مثلى لا تحسن ، اذ الجهة المنظورة لى

لا تكون فيها ، والجهات الاخرى لست

مساويا مع الاعلام الكاتبين

لا فى الرتبة ، ولا فى

الاسباب ، ولا لجل

الخوف من الاعراض ، والتوسل بها ، بنيت على

الكتابة اختصارا والبسط فى بعض مقاماته

فنقول: قال عز من قائل :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر(١) تلك آيات الكتاب المبين (٢) انا انزلناه قرآناً عربياً لعلكم
تعقلون (٣) نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن
وان كنت من قبله لمن الغافلين (٤)

اما الحروف المقطعة فقد مضى الكلام فيها ، ويحتمل اشارة (الالف) الى الله
(واللام) الى الرسول (والراء) الى الرحمة ، لظهور الرحمة كما يجيب على تمام
من فى هذه السورة واضافه الايات الى الكتاب بتقدير (من) اى آيات من الكتاب ،
وحيث ان اللام فى تلك للبعيد ، فهى اشارة الى الايات الثابتة فى عالم القضاء ،
وهو اللوح المحفوظ ، وهو الكتاب المبين ، المظهر لتمام الاشياء ، الثابتة على النحو
الاعلى فيما هو اعلى منه من الفيض المقدس ، والاقديس ، والذات .

(انا انزلناه قرآنا عربيا) اى الحقائق العالية الثابتة فى تلك الكتاب ، قد
نزلناها وجئنا بها الى عالم السجل والكون ، وهذا التنزيل منافه وباق على الشرافة ،
ولذا لا يمكن الاتيان بمثله ، وهذا التنزيل والكسوة للصورة اللفظية يكون بعنوان
الجمع ، لاشتماله على المعانى الكلية ، بحيث لا يشذ منه شىء من الاشياء ، وبمعنوان
التقييد بالعربية لان يعقلوها الطائفة المبعوثة اليها النبى ﷺ من اول امره ، وكان بحسب
الظاهر منهم ، وهم العرب ، والافنسبة الحقائق الى تمام اللغات ، والالسنه نسبة واحدة

وحيث ان لترجيح ذلك اللسان على ساير الالسنه، يحتاج الى مرجح مافيكفى
المرجح المذكور (نحن نقص عليك) ونقره هذه القصة الواقعة وهى (احسن
القصص) لتجلى الرحمة على تمام المذكورين فى القصة الالنادر ، فان يعقوب عليه السلام
وزوجته وصلابالاخرة الى يوسف عليه السلام وابن يامين ، وساير اولاد يعقوب عليه السلام وصلوا
الى الملك ، وارتفعوا على العرش ، ويوسف عليه السلام بلغ الى درجة النبوة ، والملك ،
و وصل الى ابيه واحبته ، وابن يامين وصل الى اخيه والعزة ، واخوة يوسف
بالتوبة صاروا اعزاء ، وارتفع نزع الشيطان عن قلوبهم ، ووصلوا الى العزة .

واما امرأة العزيز فتابت ووصلت الى يوسف عليه السلام وهو مقصدها .

واما العزيز فعلم بعدم خيانة يوسف عليه السلام معه فاستراح واما الشاهد فلوصله
الى الخير فى خدمة يوسف .

واما النسوة فشهدن على براءة يوسف ، وتبين من الصادر منهن .

واما الملك فوقع فى الراحة من تعبير يوسف عليه السلام لمنامه ، ولوصله الى
خدمة يوسف عليه السلام ويعقوب عليه السلام و حسن مملكته بتدبير يوسف عليه السلام ووصل
من اخذه من البشر الى الخير الكثير ، و وصل الساقى الى درجته ، ولم يبق الا من
مع الساقى ، ولعل خير التوحيد وصل اليه ، واثر ايضا .

ويمكن (ان تكون) القصة اشارة الى الفعل ، والنفس القوى ، وكيفية خروجها
من الطاعة ورجوعها الى الطاعة ، فيكون احسن القصص ، (وان تكون) اشارة
الى مراتب السلوك ، فتكون احسن القصص او غير ما نتقله من الامور العالية
(بما اوحينا اليك هذا القرآن) يحتمل ان يكون المراد من لفظ (ما) هو المصدرية
الموجبة لتأويل بعده الى المصدر اى بايحاءنا اليك ذلك القرآن فالمعنى ان بيان
احسن القصص بعنوان وحى القرآن اليك والقرآن مشتمل عليه .

(ويحتمل) ان يكون الباء للسببية ولفظ (ما) موصولة وبمعنى الذى ، اى قصة
احسن القصص عليك ، بسبب ما يكون القرآن به نازلا عليك ، من كونك مبعوثا
من الله للتكميل ، وما للتكميل دخل تام ، يلزم علينا ان نبين لك وتبلغه الى الناس .

(وان كنت من قبله) يحتمل كونه مخففة من مثقلة ، اى وانه كنت من قبل ما نقص عليك (لمن الغافلين) لهذه القصة ، والغفلة قد يطلق ، ويراد بها عدم العلم ، وقد يطلق ويراد بها الموجود فى الخزانة الغير المتذكر تفصيلا ، كالعلوم التى عندنا ونغفل منها (وعلى الاول) فالمراد انك من اجل ذاتك تكون ممكناً وفاقداً لتمام الاشياء ومنها العلم .

وكل كما لانك من الله فقبل افاضة الله عليك العلم لم تكن عالماً كما ان قبل افاضة الوجود لم تكن موجوداً (وان) كان المراد الثانى ، فالمقصود ان قبل السفر الرابع ، وهو السفر بالحق فى الخلق كنت فى السفر الثالث ، وهو السفر بالحق فى الحق وكنت محوياً فى الله وغافلاً عما سواه والفتاتك الى ما سوى الله يكون لالزامنا اياك فى المسافرة والتوجه الى الكثرات والالتفات اليها لتكميل الناس ومن الكثرات قصة يوسف عليه السلام وبعثه الى النبوة والتبليغ ، وتذكاره الكثرات هو قصة الله عليه ، فالتاكيد فى الغفلة من لفظ (ان) ولفظ (اللام) الداخلى على (الغافلين) تأكيد لشدة محوه عليه السلام فى الله وعدم التفاته الى الكثرات وهذا التأكيد دال على ازدياد مقامه وشدة كماله ولا يكون نقصاً

ويحتمل ان يكون وصلية اى بسبب البيان لم يكن لالتفاتك اليه من باب حصول الافاقة التامة والصحو التام لك ، بل بسبب البيان بعثك الى الكثرات .

وعدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل وعدم استلزام نقص وشين على النبى عليه السلام بعد بياننا فى كمال الوضوح ، والله الهادى .

قوله تعالى : اذ قال يوسف لايه يا ابت انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رايتهم لى ساجدين (٥) قال يا بنى لاتقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيذا ان الشيطان للانسان عدو مبين (٦) و كذلك يجتبيك ربك و يعلمك من تأويل الاحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما اتمها على ابويك من قبل ابراهيم واسحاق ان ربك عليهم حكيم (٧)

اى اذكر والتفت الى قول يوسف عليه السلام لايه من رؤية الكواكب المعدودة بالعدد الخاص ، والشمس والقمر ، ساجدين له ، فان الرؤيا تكسو صورة الامثال ، فقد يشاهد الرائي المرئى ، بصورته الصعودية العالية ، وقد يشاهده بصورته النازلة السفلية ، لاتحاد الحقيقة ، واختلاف المراتب والالتفات الى ذلك ، خصوصاً للنبي الملتفت بتمام المراتب بعد الامر التسخيرى من الله والتكوينى .

وحصول تمام المراتب عنده لكونه علة لكل حينئذ ، مما لا يخفى عظيم امره وينتقل حينئذ كل احد الى معنى نزول القرآن ، ونزول تلك القصة ، وكونه عين الكتاب المبين ، وكون البيان بصورة الامثال .

فان المثل اذا تحركته وأصعدته يكون عين الممثل ومسح حفظ مرتبته يكون ادنى ، وكما ان بحسب الزمان فى الواقع كان سجود الاخوة له اولاً ، ثم ابواه ، رأى فى المنام ايضا كذلك وذكر على الترتيب الذى رآه

ويحتمل ان يكون تلك الرؤيا اول حركة يوسف عليه السلام وسلوكه ففى قوس الصعود يصل الى السافل اولاً ثم العالى ، فوصل الى باطن الاخوة اولاً فى صورة الكواكب ، ثم الى ابويه عليه السلام ورؤية الاخوة بصورة الكواكب بلحاظ نورانيتهم بنور الايمان والتوحيد ، ورسالة الخليل عليه السلام والضعف بالقياس الى الابوين ، لكون الايمان صاحب الدرجات ، واين درجة يعقوب عليه السلام من الاخوة ،

مضافا الى اخلاق يعقوب ، واعماله ، والشمس هو يعقوب عليه السلام والقمر زوجته المستفيدة من يعقوب عليه السلام .

وتوهم كون الشمس ، هى الزوجة والقمر يعقوب ، فى نهاية البرودة والضعف وعدم العلم بالمقام .

والجمع بالياء والنون (اما) لاجل كون المراد ، الممثل ، فانه ما يرى فى مرآت المنام ، فالصورة النومية مرآت ، وبها يرى الواقع ، واذا كان الواقع كونهم من ذوى العقول يؤتى بالياء والنون كما اتى ، وكون المرآت مخالفاً من الاعوجاج والاستقامة فى بعض المقامات ، لاينا فى مرآتيه (واما) لكون الكواكب حية فعالة

علامة كما هو رأى الحكماء غير الغربيين

فلما سمع يعقوب عليه السلام وانتقل الى التعبير ورأى أن تلك السجدة الصادرة من الشمس ، وهو النير الاعظم لو كانت سجدة خضوعية نفسانية ، والشمس فى ذلك الزمان وجوده عليه السلام لكان اللازم كون يوسف عليه السلام صاحب الشريعة وناسخا لشريعة الخليل (ع) حتى يكون يعقوب عليه السلام يتبعه، وكان عالماً ببقاء شريعة الخليل (ع) الى زمان موسى (ع) ويوسف (ع) غير موسى (ع) .

فعلم ان تلك السجدة سجدة ظاهرية للمملكة الظاهرية ورأى ان حصول المملكة الظاهرية ليوسف (ع) لا يكون الا بالعلم والحكمة والنبوة المؤثرة فى ملك من الملوك ورفع اياه قال (ع) لا نقصص رؤياك على اخوتك فانهم ينتقلون الى التعبير، ويلتفتون الى حصول درجة عظيمة لك فيكيدون لك لوسوسة الشيطان من اجل عداوته .

ثم انبأه (ع) بان رؤياك تتحقق ، والامر كذلك اى مثل ما رأيت ، فان الله (يجتبيك)، ويعطيك المملكة، (ويعلمك) بسبب المملكة لك وهو (تأويل الاحاديث) والانتقال الى بواطنها ومنها علم التعبير فانه انتقل الى الحوادث الواقعة فى الرؤيا اوبسببها (ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب) لوصولك الى المملكة مع رفقك باخوتك وتمايم آل يعقوب فان خضوعهم كاشف عن حبهم والحب بدون الرفق عليهم لا يكون .

ولكون الاسباب له الكمالات النفسانية لك يكون نعمة الله تامة ولرؤيتك الجميع بالصفة النورانية المضبوطة للناس والمنفعة منهم الناس تدل على اتمام النعمة على تمام آل يعقوب واعطاء الجميع العلم والايمان والرياسة فى الدنيا كاتمام النعمة (على ابويك) من حيث الدنيوى والاخرى وعلل ذلك الامر بعلم الله وحكمته فمن اراك كذلك ويكون عالما بالمثال وواضعا للشئ فى موضعه ، يفعل ذلك تطبيقا للمثال مع الممثل، وعدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل، من الواضحات والله الهادى .

قوله تعالى : لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين (٨) اذ قالوا ليوسف واخوه احب الي ايينا منا ونحن عصبة ان ابانا لفي ضلال مبين (٩) اقتلوا يوسف واوطر حوه ارضا يخل لكم وجه ايكم وتكونوا من بعده قوما صالحين (١٠) .

ولعل من الابات حصول الاختلاف في الصفات النفسية ، والكمالية ، مع اتحاد الاب ، واختية الامين ، واتحاد القرية ، بتلك المثابة بحيث لا يتصور الصفح والرفق فوق مافي يوسف (ع) والغلظة وعدم الصفح فوق مافي الاخوة ، فلاعجب ان يصير مع اتحاد القبيلة محمد ﷺ فوق الانبياء ، وسائر القبيلة مشركين .

ومن الابات أن تأثير الحسد قد بلغ في اخوة يوسف عليه السلام بدرجة اصروا الاخفاء عن ابيهم مع رؤيتهم اياه ، مبتليا بالفراق ، بحيث ابيضت عيناه ، ولم يرحموا على شيخوخيته مع علمهم بنبوته .

ولواحتمل ان الاخفاء كان لاجل الاستحياء عن ابيهم ، يكون باطلا ، اذ كانوا عالمين بان اباهم يكون قاطعا بكذبهم ، كما يظهر من الكلمات الصادرة منه ﷺ فلاعجب في اخفاء اهل مكة المعجزات الصادرة من النبي ﷺ اى رؤسائهم قد اخفوا من غير الرؤساء وشككوا في مارأوا حسداً .

ومن الابات ، الكذب البين البطلان ، حيث أتوا بالقميص صحيحا ، وقالوا : قد افترسه الذئب ، فاذا لم يستحيى اولاد يعقوب عليه السلام من ذلك الكذب الواضح فلاعجب من افتراء اهل مكة على رسول الله ﷺ بانه مسحور ، اومجنون ، اوسحره مستمر ، مع وضوح الامر ، فاخفاء الرؤساء تمام ذلك لاعجب فيه .

(ومن) الايات ان من رجع وتاب ولومع الاصرار في سنين متعددة على ابداء النبي الذي يكون والدهم اذا غفر الله ذنوبه ، فلاعجب من غفران الله ، لاهل مكة لو تابوا .

واذكراذقالت الاخوة ان يوسف واخاه (احب الى ابينا منا) ونسبة الاخوة تدل على كونه معه من ام واحد دون ساير الاخوة (ونحن عصبه) اى والحال ان ارجال شديد القوة كالاغصاب ، ومحيطون به ، ومخفقون لاثقاله عنه ، فان ما ذكر مأخوذ فى مفهوم العصبه فكان مقتضى العقل العلمى ترجيحنا عليهما لاترجيحهما علينا، فهو فى ذلك الترجيح يكون فى ضلال واضح، وضل طريقه، فلا يصل الى المقصد العقلانى، فلاحظوا فى ذلك الترجيح ، الامور المعاشية الحالية ، وانهما لصغرهما لا يقومان بها، فنسبوا نبي الله الى الضلال ، ولم يلاحظوا ما كان منظوراله عليه السلام من الكمالات النفسية (وكذلك) اهل مكة نظروا الى تلك الامور، وقالوا من اى جهة لم ينزل الله القرآن على احد رجل من القريتين عظيم وهذا مما يضحك منه العقلاء الحقيقية . (اقتلوا يوسف او اطرحوه ارضا يخل لكم وجه ابيكم) ولفظ يخل يحذف الواو للجزم من باب كونه جواب الامر اى اقتلوه او بعدوه الى ارض بعيد حتى يخلو وجه ابيكم لكم ، اى لا يكون مزاحما لكم فى محبته ، فان الميت ، او البعيد الذى لا يرونه يزول محبته سريعا، ومع زوال المحبة منه راقضاء محبتكم فيه، لكونكم اولاده ومحيطين به ، يبقى محبته لكم خاليا عن المزاحم (وتكونوا من بعد) ذلك العمل الشنيع (قوما صالحين) قائمين بخدمة ابيكم ، تائبين الى الله ، فقد جمعتم بهذين العملين خير الدنيا مع الآخرة ، وهو على طلق العقل .

والبرهان ، اذا صار مشوبا بالهواء النفسانى يصير كذلك ولم يتفكروا ان الداعى لذلك لو كان هو محبتهم الى يعقوب والمحب يميل الى ان يتوجه المحبوب اليه ويخلو له ، فالمحب لا يوقع محبته فى البلاء والصدمة والزحمة ومقتولية الولد ، خصوصا اذا كان فيه الحسن الصورى والمعنوى لاعذاب اعظم منه فكيف يكون الحب داعيا الى ذلك .

وان كان الداعى ان يعقوب عليه السلام يحبهم لاجل عظمتهم عند الله او عند الناس وله اثر ، فالذى يظن ان فلانا قاتل لابنه او مبعده بحيث لا يراه يبخس ذلك ولو كان ابنه الآخر ، ولو صبر على ذلك ، او لامحالة ينقص حبه غاية النقص ، بخلاف ما اذا

كان احدا ولاده احب ، فان ضعف حب الباقي لا يصل الى ضعف المظنون قاتلته ، وان كان الداعى كفالة يعقوب لمعاشهم وقلة الشركاء فينا فيما ذكره من كونهم عصابة وقائمين بامر المعاش فلم يبق فسى البين الا مجرد الحسد ، فاعموا على انفسهم بالبرهان الفاسد ، وكذلك حال كل من يقيم البرهان على طبق هواه نفسه ، بل يريد الانسان ليفجر أمامه يسئل أيا ن يوم القيامة (١)

وعدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل من الواضحات ، والله الهادى .

قوله تعالى : قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه فى غيابت الحب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين (١١) قالوا يا ابانا مالك لاتأمننا على يوسف وانا له لناصحون (١٢) ارسله معنا غدا يرتج ويلعب وانا له لحافظون (١٣) قال انسى ليحزننى ان تذهبوا به واخاف ان يأكله الذئب وانتم عنه غافلون (١٤) قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصابة انا اذا لخاسرون (١٥) لما وقعت المشورة ، وبنوا جميعاً على القاء التفريق بينهما ، ولهم التخيير فى الاتيان باى مصداق ، قال واحد من الاخوة - وذكروا انه يهودا : لانتخاروا القتل ، بل ألقوه فى ظلمة الحب (اى فى بئر مظلمة) و (يلتقطه) مجزوم بكونه جواب الامر اى الالتقاء فى هذا البئر موجب لالتقاط بعض السيارة له بحسب المتعارف اى القوة فى بئر فى الطريق بحيث يتوهم لظلمته ان فيه الماء ولكن لم يكن فيه ماء موجب لهلاكته ، فهذا بصير سببا لبعده من ايئنا ، مع عدم ارتكابنا القتل ، فانه اذا اخرجه بعض السيارة يخاف اظهار نفسه لخوفه منا ، ومن اعمالنا ، لكثرتنا ان كنتم جازمين لحصول التفريق وبانين عليه ، وفى هذا ايماء الى انكم مختارين فى ابقائه وعدم التفريق وقد يستعمل ايضاً فى مقام البعث .

وجاؤوا عند يعقوب عليه السلام وسئلوا عن وجه عدم معاملة الامناء (١) فى حفظ

(١) القيامة - ٥

(١) جمع الامين - بمعنى انهم سئلوا عليه السلام : لم تجعلنا امناء فى حفظ يوسف عليه السلام

يوسف عليه السلام معهم ، ومن هذا يظهر ان المترائى من حال يعقوب خلاف ذلك ، وانه يحتاط منهم ، فذكروا له كونهم ناصحين له : اى باعثيه على الخير ومن ينصح ، فلامحالة يكون محبا لمن ينصحه ، فاعطوا المحبة ووعدوا حفظه ، وانه بسبب خروجه معنا يرتع ويلعب فى البادية ، فيحصل له الفرح والانبساط ، وذلك محبوب لك ، لكونك محبا له غاية الحب فما بين لهم الوجه الحقيقى ، اذ فى بيانه اللقاء منه عليه السلام للبغضاء بين اولاده ، وهو برىء منه ، واما الحسد اذا بعثهم على شىء فلا يكون منه عليه السلام .

واظهر ما هو الواقع عنده ويوهم وجهها فيحصل الجواب فقال : ان مفارقتها صعب على ، واخاف ايضا (ان يأكله الذئب) فى حال غفلتكم عنه .

وهذا الجواب يوهم ان احتياطى فى امره ليس لاجل عدم ائتماني بكم ، بل لاجل حبي اياه وخوفى من اكل الذئب له فى البادية ، واما كون مذكوره عليه السلام واقعا ، فالاول وهو خوف الفراق يكون واضحا ، واما خوف اكل الذئب له فلعلم يعقوب عليه السلام بوقوع واقعة على يوسف عليه السلام تبعده عن يعقوب ، ويحصل له الملك كما وعد ليوسف (ع) اجتباؤه ، واتيانه الملك .

وقد ذكرنا سابقا ان الالفاظ موضوعة للمعانى الكلية ، وليس الاكل منحصر بازدراد شىء بالاسنان ، بل من يغصب مال احد ، ويتصرف فيه من يتيم وغيره يكون آكلا لماله ولو كان ذلك المال من قبيل الدراهم والدينار مما لا يزدد .

فالاكل موضوع للاحاطة التامة للآكل على المأكول ، بحيث يضمحل ويخفى انانيته كما لا يخفى ، بالازدراد ، والذئب ايضا هو الحيوان الجسور الاكل على الصفات المأخوذة ، فى الذئب ، فحقائق الاخوة فى ذلك الوقت ذئاب وفعلهم مع يوسف عليه السلام ما فعلوا هو الاكل .

واما تسليمه عليه السلام مع شدة احتياطه ، فلعلمه بان هذا المنع موجب للظلم الاشد ، فمن باب ترجيح اقل الظلمين رجحه وسلمه واما ذكر الاكل فليس كما يتوهم ، من انه تعليم لعذر لهم ، بل لعلمه بذلك قد اتم المحجة عليهم ، فانه لولا ذلك

لكان عذرهم اوجه بانا لم نلثفت الى امر الذئب ، ولذا لم نحافظه ، فكأنه ذكرهم حتى يكونوا مكلفين بالحفظ ، خصوصا مع الجواب الصادر منهم بكونهم عصابة وعشرا من الرجال الاقوياء اوازيد ، وان مع وجودهم لو اكله الذئب لكانوا من الخاسرين .

وعدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل واضحة ، والله الهادي .

قوله تعالى : فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه في غيابت الجب واوحينا اليه لتنبنثهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون (١٦) وجاؤا اباهم عشاءً يبكون (١٧) قالوا يا ابانا انا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فاكله الذئب وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين (١٨) وجاؤا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون (١٩) اي فلما ذهبوا به بالحمل على اكتافهم او ما يتعلق بهم من الدواب ، لظهور ذلك اللفظ فيه ، والا لكان المناسب التعبير بانه سار معهم فالغرض انهم بالعز في الطريق حملوه وعزموا وانفقوا على القائه ، في البثر والجواب محذوف ، وهو فعلوا اي لما ذهبوا به وعزموا القائه في البثر فعلوا ذلك به .

(واوحينا اليه) في البثر ببقائه ، ومجيء اخوته عنده ، وانبائه لهم ما فعلوه في حال لا يعرفون يوسف (ع) ورجعت الاخوة من غير ندامة لبقاء العلة للحدوث فيهم وجاؤوا الى ابيهم وقت العشاء .

ولعل التأخير من باب اظهار الخجلة او لعروض الحزن ويبدو بكاء لا واقع له ، وقالوا : (ذهبنا) للرمل والاستباق (وتركنا يوسف عند متاعنا) واذا رجعنا وجدنا ان الذئب اكله ، وهذه امارته ، وهو تلتخ فوق القميص بدم غير دم يوسف ، وهو دم السخل .

ولنسيانهم من شق الثوب التفت يعقوب عليه السلام ولاتهمهم عند انفسهم قالوا انك لاتصدقنا ولو كنا صادقين ، وصدور ذلك اللفظ ايضا من اسباب الريبة ،

اذا وقع ابتداءً مضافاً الى مسئلة الرؤيا ، والتعبير والى النبوة فقال عليه السلام (بل سولت لكم انفسكم امراً اى) ما اكله الذئب ولكن تسويل انفسكم لكم صارسبيا لفراقى وتبعدكم اياه . نى (فصبر جميل) والمبتداء محذوف ، اى امرى صبر جميل ، اى شغلى وفعلى بعد ذلك صبر على تلك المصيبة على نحو لا اشكون الله ، حتى يكون جميلاً ، ولم يفحص بعد ذلك من امره ، لما يرى فى نفوسهم من الشقاء ، وعدم الندامة ، وفعلهم اسوء مما فعلوا ، واستعين من الله بالصبر على ما يخبرون به . وفى هذا تسكيت لهم حتى لا يعودوا الى امر اشنع ، لدلالته على عدم القطع بخلاف قولهم ، بل من باب الظن ، كان تكلمه حتى لا يفعلوا اسوء مما فعلوا . وقد ظهر مما ذكرنا عدم خلاف للعقل ، مع الايات وكون تكلمات يعقوب عليه السلام وما صدر منه مبنياً على التدبير العقلى ، والله الهادى .

قوله تعالى : وجئت سيارة فارسلوا واردهم فادلى دلوه قال يابشرى هذا غلام واسروه بضاعة والله عليم بما يعملون (٢٠) وشروه بثمان بخص دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين (٢١) وقال الذى اشتراه من مصر لامرأته اكرمى مثواه عسى ان ينفعنا او نتخذه ولداً وكذلك مكنا ليوسف فى الارض ولنعلمه من تاويل الاحاديث والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون (٢٢) ولما بلغ اشدّه آتيناها حكماً وعلمنا وكذلك نجزي المحسنين (٢٣) .

وجئت جماعة كثيرة السير فى الارض ، لجعلهم المسافرين للتجارة شغلاً لهم فارسلوا من يكون شغله فى القافلة الاستقاء لها لطلب الماء ، والاتيان به ، فجاء من باب المصادفة التى لم تكن بعلمه ، عند الجب الذى فيه يوسف عليه السلام (فادلى دلوه) وارسله الى البئر لاجل الماء ، فلما رأى يوسف عليه السلام ذلك اخذ الحبل ، فاذا خرج من البئر ورآه الوارد مع الحسن الذى فيه ، (قال : يابشرى) اى احضرى ابتها البشارة ، فان الوقت ، وقت مجيئك فمن باب شدة السرور تكلم الوارد بتلك

وما ذكرناه كان يظهر مما ذكر ، فلاحاجة الى ذكر الكل .

(واسروه بضاعة، والله عليم بما يعملون) اى أخفوا امريوسف عليه السلام وجعلوه بضاعة (او) اخفوه بهذا العنوان اذ جعله بضاعة هو سائر امره ، فالمراد انهم جعلوه مما يباع ويشترى ويتنفع منه فى التجارة ، اذ البضاعة فى التجارة هذا ، فبعنوان العبودية عاملوا معه .

وحيث ان السيارة لم تكونوا عالمين بحاله ووجدانه فى البشر ايضا ، مع عدم كونه فى القبل مع القافلة ، كان واضحاً عند تمام القافلة ، فلا يكون من اسر امره من اهل القافلة ، ولم يسبق ذكراً لغيرهم الا الاخوة .

فالمراد ان الاخوة اطلعوا و جاؤا واخفوا امره من كونه من ولد يعقوب عليه السلام وكونه اخاً لهم وسموه بالعبودية ، حتى يكون متاعاً للتجارة فقالوا : ان هذا عبدنا قد ابق منا ، ودخل فى البشر ، او سقط فيه ، وقرينة الحال دالة على انهم وصفوه بالاباق ، حتى لا يخلوه وحده ، فيجىء الى كنعان ، و باعوه بثمن بخس ، اى القيمة النازلة (دراهم معدودة) قيل : البالغة الى العشرين او الاثنين والعشرين .

وبيع العبد الذى كان وجهه كيوسف عليه السلام بهذه القيمة النازلة ، لولا توصيفهم له بالاباق كان معرضاً لسوء ظن القافلة ، فلا بد من هذا التوصيف ، حتى لا يقعوا فى سوء الظن ، وبسببه يفشى امرهم بين الناس (وكانوا فيه من الزاهدين) اى راغبين عنه ، وغير راغب اليه ، والمراد ظهور حالهم عند القافلة ، وانهم قالوا لهم بكوننا راغبين عنه لصفة الاباق (والله عليم بما يعملون) من هذه الاعمال السيئة والظلم عقيب الظلم ومظلوميته عليه السلام عقيب المظلومية .

(وقال الذى اشتراه من مصر) والمقام من حيث ان الاشتراء ، من ارض لا يكون الا فيه ، والمصر غير حدود الكنعان ، يدل على حركة القافلة ، ومجيئهم بيوسف عليه السلام وبيعه فى مصر ، وقالوا ان اسم ذلك المشتري فى المصر قطفير ، وعلى اى حال فهو عزيز مصر ، اى منصبه ذلك من وزارة ، او غيرها من الامور العظيمة .

(اكرمى مثواه) اى مقامه ودرجته ، ولعله لما رأى فى وجهه من الجمال ، والتفت الى كماله المعنوى ايضا ، من الكياسة الدنيوية ، وغيرها قال (عسى ان ينفعنا) لاجل كياسته فى الامور التى بايدينا ، ويحمل اوزارنا او يرفع به درجتنا عند الملك ، اونتخذه ولداً ، اى لو لم ينفعنا بما ذكر ، فلامحالة يمكن ان نتخذه ولداً فنتخذه ولداً ، وهذا يدل على عدم الولد له ، بل اليأس من الولد ايضا ، ولذاذكروا انه لم يدخل على زوجته ، وكانت بكرأ .

(وكذلك مكنا ليوسف فى الارض) و الخطاب الى النبى صلى الله عليه وآله اى بهذا النحو من المظلومية المتعاقبة وتفضلنا عليه بتخليصنا اياه ، من القتل اولاً ، ومن الجب ثانياً ، ومن ايدى الاخوة ثالثاً ، وهكذا ، اعطيناه المكنة فى ارض مصر ، (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) يكون عطفاً على مقدر متعلق بلفظ (مكننا) وهو (لنملكه) اى مكنا فى ارض مصر له ، وهومن مقدمات المملكة لنملكه فى ارض مصر ولنعلمه من تأويل الاحاديث اى بواطن الوقعات كما سبق ، واحتمال كون الواو زائدة ، فالمعنى مكناه انعلمه يكون مرجوحاً ، لعدم كون المكنة الدنيوية من مقدمات تعليم الله (والله غالب على امره) ، ومايريد ان يفعل لعلمه وقدرته ، فيهيء الاسباب للحصول .

(ولكن اكثر الناس لا يعلمون) لكون الاكثر احد الصنفين (اما) غير ناظر الا الى الاشياء فلا ينتسب الى الله ، واما غير ناظر الا الى الله فى ذلك ، وينسب الكل اليه من غير دخل للاسباب ، والذى ينظر بالله فى الاشياء ، ويرى ان الكل منه ، بدخله الاسباب ، وجعلها سبباً فلا يكون الا غير الاكثر ، وهم ارباب التحقيق والكشف والشهود فلاحول ولا قوة الا بالله ، لا ، لله عوض بالله .

(ولما بلغ اشدّه) اى باول ما اشتد استعداد قواه وهو مختلف فى الاشخاص ، وتعيين الثلاثين ، او ثلاث وثلاثين ، او الثامن عشر او اوان الحكم وهو مجيء مايجىء من الرجال من الماء ، يحتاج الى معين خارجى ، والمتبع ما يكون وارداً ، من اهل العصمة ، وانا فاقد ماورد عنهم ﷺ لابتلائى فوق الابتلاء ، من الغربة ،

وفقدان الكتب ، واغتشاش الحواس كما ذكرت ، فى اول شروعى فى تفسير تلك السورة (آتيناه حكما وعلمنا وكذلك نجزي المحسنين) فحيث انه ﷺ فعل فعلا ، حسنا من الصبر على الاذى ، وعدم الشكوى ، من الله جزيناه بالملك والملكوت ، من العلم والحكم ، وبمثله نجزي مطلق المحسنين ، لان فعل الحكيم على وتيرة واحدة . وعدم مخالفة ما ذكر مع العقل يكون واضحا ، والله الهادى .

قوله تعالى : وراودته التى هوفى بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى احسن مثنواى انه لا يفلح الظالمون (٢٢) ولقد هممت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين (٢٥) واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر والفايسدها لدى الباب قالت ما جزاء من اراد باهلك سوءا الا ان يسجن او عذاب اليم (٢٦) .

اى ارادت يوسف المرأة التى (هوفى بيتها) بالذهاب والمجيء اليه طالبة اياه (عن نفسه) اى اريد نفسك (و) كانت (قد غلقت الابواب وقالت هيت لك وهى كلمة بمعنى هيات لك اى حاضرة نفسى لقضاء حاجتك منى ، وقرء بكسر الهاء وضم التاء ايضا ، والمتداول فيهما الفتح (قال) يوسف ﷺ (معاذ الله) اى اعوذ معاذاً بالله من ذلك ان صاحب الحق عليك ، وهو زوجك قد ربانى فهو ربى فى التربية و(احسن مثنواى) فلا اخونه ، والا كنت من الظالمين . والله لا يفلحهم ، فالعلة قرينة على حذف الجزاء الظاهر كونه ظلما ، وهو الخيانة .

(ولقد هممت به) اى المرأة المسماة بزيخا بيوسف ﷺ (وهم بها لولا أن رأى برهان ربه) اعلم ان بعض اهل السنة يجتزئون صدور المعصية من الانبياء فضلا عن الهم اليها ، وبعضهم يجوزون صدور المعصية قبل وصولهم الى درجة النبوة ، ولذلك يقولون : لا مانع عقلا من هم يوسف (ع) على الزنا ، فالمعنى ان يوسف ﷺ فى الاول كزيخا ، وزليخا هممت بمواقعة يوسف معها زنا ، ويوسف ﷺ ايضا

هم بها ، وان يواقع معها ، ويزنى بها ، واللام ، ولهظ قد ، لشدة القصد ، اى قربه الى الفعل ، ويقولون ان الجواب محذوف ، (اى جوابه لولا) والمعنى انه لولا رأى برهان ربه لفعل الزنا ولما رأى فمافعل.

وذكروا فى بيان رؤية البرهان اشياء (منها) ما يدل على حرمة الزنا ، اى رأى منقوشا ، مايدل عليها (ومنها) مايدل على كونه من نسل خليل ، واسحاق ، ويعقوب (ومنها) مايدل على كون اسمه ثبتا فى الانبياء ويمحوسبب الزنا (ومنها) انه مثل له يعقوب عليه السلام عاضا انامله من ذلك العمل (ومنها) ان جبرئيل ضرب على صدره فخرج مائه (وبعضهم) قال : ان الجميع وقع ، ونقل عن ابن عباس ، انه مثل له يعقوب عليه السلام ، فضرب على صدره ، فخرج مائه من انامله (١)

واما الامامية ، فمذهبهم استقر على عدم صدور الذنب من الانبياء عليه السلام مطلقا ، قبل نبوتهم وبعد نبوتهم ، واما الهم ، فان بلغ الى ما ذكروا من البرهان ، فلم يجوزوا ، وعلى اى حال فذكروا ان (لولا) جوابه (وهم بها) قدم عليها ، اى لولا ان رأى برهان الرب قبل ذلك الذى هو سبب الوصول الى الكمالات من الايات الافاقية ، والانفسية ، التى بها قد اعطاه الحكمة ، لكان قد هم ، فان كلمة لولا مركبة من (لو) الشرطية ، و(لاء) النافية ، فالمعنى لو لم ير ، كان هذا الامر واقعا ، ولكنه رأى فلم يقع من قبيل ، لولا على ، لهلك عمر ، فلو لم يكن العلى عليه السلام لهلك عمر ولكنه عليه السلام كان ، فلم يهلك عمر ، فما وقع الهم منه عليه السلام على الزنا . وقال الخطيب الرازى فخر الدين صاحب التفسير الكبير : ان هذا قول بعض

(١) قال فى مجمع البيان : فاما ما ذكر من البرهان من الاشياء البعيدة بان قيل : انه سمع قائلا يقول : يا بن يعقوب لا تكونن كالطير له ريش ، فاذا زنا ذهب ريشه (الى ان قال) : فكل هذا سوء ثناء على الانبياء عليهم السلام مع ان ذلك ينافى التكليف ويفتضى ان لا يستحق على الامتناع من القبيح مدحا ولا ثوابا ، وهنا من أقبح القول فيه عليه السلام انتهى كلامه رفع مقامه .

الخطباء ، اى داخل فى الخطابة ، من كونه بحسب الظاهر جيداً لاحقيقة له ، ثم رده ،
ولفقدى الاسباب ، لم يكن عندى تفسيره ، ونسيت جوابه (١) ولم اذكره
و على اى حال ، فلم ارفى ذلك نقصا ، اذ لو كان غرضه ان اللازم حيثئذ
التصدير باللام فى الجواب من قبيل (لهلك عمر) وحيث لم يصدر لا يكون جوابا ،
فيرد بان حذف الجواب اذا كان مع القرينة جائزا كما تذكرون فحذف اللام ايضا
يكون جائزاً للقرينة ، حتى لا يقع التكرار الصورى ، وان كان غرضه ان الجواب
لا يقدم ، فهو ايضا لادليل عليه

بل مضافاً الى حكم العقل الذى ذكر فى موضعه الذى هو قرينة فوق القرائن ،
يكوف السابق واللاحق مناديين بذلك ، اما السابق ، فكلمة (معاذ الله) ، واما اللاحق
فتعليل الله بكونه (من المخلصين) وكيف يتصور لمن تذكر الله ، واعاذبه ، وتذكر حق
التربية والاحسان ، وكون الزناء بها خيانة لولى النعمة وظلما ، وتذكر عدم فلاح
الظالم من قبل الله ، وعدم نجاته ، ثم يغمض عن تمام ذلك ، ويهتم بالزناء معها ، ثم
يصفه الله ايضا باذنه كان من المخلصين ، اى يفعل ما يفعل ، لله خالصا من دون شرك الغير
فهذان الطرفان والبرهان العقلى القطعى او الاستحسانى امارات على حذف
اللام لو كان محتاجا اليه .

ثم ان البرهان على ما ذكرنا قد علم المراد منه ، واما على ما ذكرنا ، فلو كان
وارداً فى الاخبار فليس المراد ، الرؤية بالعين الملكى ، بل المراد ان قوة نفسه تشكل

(١) نقل شيخنا البهائى قده فى ذيل حديث ١٩ من اربعينه (بعد التشنيع
الشديد على امثال هذه الترهات) من تفسير الفخر الرازى ما هذا لفظه :

وعند هذا نقول هؤلاء الجاهال الذين نسبوا الى يوسف القضيحة ان كانوا
من اتباع دين الله فليقبلوا شهادة الله بطهارته ، وان كانوا من اتباع ابليس وجنوده
فليقبلوا اقرار ابليس بطهارته - ثم قال شيخنا البهائى قده : وهو كلام ظريف جيد
جداً انتهى كلامه قدس سره .

له ، صورة النهى عن الزناء ، وصورة كونه من ذرية الخليل عليه السلام ، وصورة والده وهو شيخه عليه السلام وصورة جبرئيل عليه السلام

و المراد من خروج الماء من انامله ، سواء كان بضرب جبرئيل عليه السلام على صدره ، او يعقوب عليه السلام ان الواسطة بينه وبين الله اصعده ، من وجهة الصدر الى السافل وتوجه صدره الى الاعلى فسكن ما كان محبوبا للشيطان ، وهى غلبة الشهوة ، ومن حمل ذلك على رؤية البصرية يتعجب من كثرة شهوة يوسف عليه السلام

و على ما ذكرنا فهذه الاخبار غير منافية ايضا لان المراد انه عليه السلام لقوة نفسه احضر الكل فى الترتيب السلوكى فلم يغلب عليه الشيطان ، فلم يهتم بذلك

(كذلك) خطاب الى النبى صلى الله عليه وسلم اى اريناه البرهان ، فان الفكر والتذكر بالقائه وتوفيقه ، وكذلك الكمالات السابقة ، لأن (نصرف عنه) مطلق السوء ، وليس الغرض خصوص ذلك السوء ، لكونه خالصا لنا ، (والفحشاء) اى الزناء كذلك ، اى لنصرف عنه الزناء ايضا ، اى مطلقه لكونه من المخلصين من عبادنا ، وتوصيفه بالعبودية ، يدل على فناءه عليه السلام وذهاب انانيته ومن يكون كذلك لايهتم وهو ايضا من القرائن التى ذكرنا

(واستبقا الباب) وفريوسف من يدها فتعاقبت ، وشقت (قميصه من دبر) لانها تعلقت بقميصه حين يفر لتجذبه اليها ، وهو يذهب نحو الباب ، فحصل الشق من الدبر وعند وصولهما الى الباب الاول بهذه الحالة ، وجدا العزيز فاستحييت ، ونسبت الارادة الى يوسف عليه السلام ، واستدعت سجنه ، اوضربه ضربا شديدا

وقد ظهر من جميع ما ذكرنا عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل ، والله الهادى

قوله تعالى : قال هى راودتنى عن نفسى وشهد شاهد من اهلها ان كان

قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين (٢٧) وان كان قميصه قد من

دبر فكذبت وهو عن الصادقين (٢٨) فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه

من كيد كن ان كيد كن عظيم (٢٩) يوسف اعرض عن هذا و استغفرى

لذنبك انك كنت من الخاطئين (٣٠) وقال نسوة فى المدينة امرأة العزيز

تراود فتيتها عن نفسه قد شغفها حباً انال نريها فى ضلال مبين (٣١)

ق ل يوسف عليه السلام مبرئاً نفسه ، انها طلبتني عن نفسى (وشهد) من كان من اقارب المرأة ومن اهلها ، قالوا : انه ابن عمها ، وقالوا : انه كان فى المهد ومن كرامات يوسف عليه السلام نطق

وعلى اى حال قال : انظروا الى القميص المنشق من يوسف فان كان شقه من القدم ، فالمرأة صادقة ، لكونه اشارة على طلب يوسف لها ، ودفعها عن نفسها بشق ثوبه ، وان كان شقه من الخلف ، فالمرأة كاذبة لكونه اشارة على فراره ، وتعاقب المرأة له لجذبه وشقها الثوب .

فلما رأى العزيز ان الثوب قد انشق عن الخلف والامارة ايضاً مطابقة مع الاعتبار ، علم بصدق يوسف عليه السلام ، وكذب المرأة ، (فقال انه) اى سبقك فى النسبة الى يوسف ، واستدعائك للحبس ، او الضرب (من كيدكن) فان الكيد اراءة ما لا واقع له ، بصورة الواقع بحيث يقع فى الغلط من ضعف عقله ، وامرأة العزيز فعلت كذلك ، اذ الحب يقتضى ان لا تستدعى سجنه ، لحصول المفارقة ، وايلام المحبوب ، والعذاب الاليم ايضاً ووقوعه على المحبوب ، فى نهاية الصعوبة على المحب ، فذلك الاستدعاء ، اشارة عدم الحب ، بل البغض لاجل ارادته السوء معها .

واما باطن الامر فرأت المرأة انها لو لم تتكلم ، بهذا الكلام لسقطت من عين العزيز ، وسقوطها موجب لعدم وصول يدها اليه ابدأ ، اذ هو لا يميل اليها ، ولا تبقى للمرأة السلطنة .

واما لوبقيت بحالها وحصل ليوسف عليه السلام احد الامرين ، فيرضى لدفع الضرر عن نفسه ، بما ارادت وتشفع المرأة له ، وهذا هو الكيد ، والتفت اليه العزيز ، فقال ان هذا الاستدعاء ، كان من الكيد فانك امرأة وكيد النساء عظيم .

ثم من باب تعلقه بزوجته، وخوفه من اشاعة ذلك الامر، استدعى من يوسف، الاعراض من ذلك الامر، بان لا يتظلم عند احد حتى يخفى الامر، وامر امرأته بالاستغفار، وعلمه بأن الخطأ كانت منك، وشاع ذلك الخبر مع ارادتهم الاخفاء، وبلغ الى نساء البلد، فقلن فى مقام الذم ان امرأة العزيز مع جلالته وحسنها، تطلب من عبده المواقعة معها، وامتلاء قلبها من حب عبدها بحيث وصل الى الشفاف اى جلد القلب، انا لنرى تلك المرأة فى ضلالة واعوجاج مبين .
ولكونها حكاية غير مخالفة للعقل، وعدم خلافها مع العقل يكون واضحاً، والله الهادى .

قوله تعالى : فلما سمعت بمكرهن ارسلت اليهن واعتدت لهن متكاً
و آتت كل واحدة منهن سكينةً و قالت اخرج عليهن فلما رأينه اكبرنه
وقطعن ايديهن و قلن حاش لله ما هذا بشراً ان هذا الا ملك كريم (٣٢)
قالت فذلكن الذى لمتننى فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم
يفعل ما آمره ليسجنن و ليكونا من الصاغرين (٣٣) قال رب السجن احب
الى مما يدعوننى اليه والا تصرف عني كيدهن اصب اليهن واكن من
الجاهلين (٣٤) فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم
(٣٥)

اى لما سمعت زليخا بمكر النسوان وغيبتهن لها ، واطلاق المكر (يحتمل)
ان يكون بلحاظ ان غرضهن من الغيبة هو دعوتهن فيشاهدن يوسف عليه السلام بالغيبة
كانت من باب المكر والخديعة (ارسلت) زليخا اليهن ، ودعت لهن للضيافة ،
و تهيأت لهن (متكاً) اى طعاماً يؤكل فى حال الانكاه ، ويقطع بالسكين ، وهو
الاترنج ، واعطت (كل واحدة منهن سكينة) ثم امرت يوسف عليه السلام ان يخرج على
النسوة لاجل الخدمة ، فلما رأين النسوة حسنه عظم امره ، وصرن كالمدهوشات
(وقطعن ايديهن) بالسكين ولم يلتفتن الى ما حصل لهن ، من قطع اليد وجرحها

لشدة تعلق قلبهن بيوسف عليه السلام (وقلن): ان الله منزله من النقص، اى اذا كان جمال العبد المخلوق بهذه الدرجة ، فجمال الله المخلوق له ، لانقص فيه ابداً .

ثم من باب تعظيمه واعلائية الملائكة عندهن من البشر ، قلن لا يكون هذا بشراً ، بل هو ملك كريم ، اى من اعلى الملائكة لامطلق الملائكة .

فلما رأت زليخا حالهن وقطمهن ايديهن (قالت هذا) اى ذلك الحسن هو الذى الجأتنى الى عشقه ، وصار سبباً لملامتك اياى ، ثم اظهرت انى طلبت نفسه منه ، وهو ابى وبعد ذلك ابضاً أمره ، وان لم يفعل لالقيه الى السجن ، حتى يكون من الصاغرين ، اى ممن لا يعتنى به للكثافة، والهزلة العارضة عليه فى السجن ، فدعته، النسوة الى زليخا ، وقلن اطع امر مولاتك ، اودعته كل الى نفسها ، فدعا يوسف عليه السلام اذ سمع كلام زليخا من التهديد بالسجن .

فقال الهى يكون السجن احب الىّ ، بحسب العقابة من الامر الذى (يدعوننى اليه) وهو الزنا ولو لم تصرف عنى كيدها اصب اليها وهى النسوة او السى مقول قولهن من الدعوة الى زليخا ، واصير من الجهلة ، اى من غلبت شهوته على عقله وصار عقله مغلوباً ، فالعقل المغلوب بمنزلة الفقدان ، وفاقد العقل يكون جاهلاً .

فاستجاب الله دعائه لكونه سميعاً ، ويسمع الدعاء ، وعليما بالعواقب .

وعدم مخالفة تلك الايات مع العقل من الواضحات ، والله الهادى .

قوله تعالى : ثم بدأ لهم من بعدما رأوا الايات ليسجننه حتى حين (٣٦)

ودخل معه السجن فتيان قال احدهما انى ارانى اعصر خمراً وقال الاخر انى ارانى احمل فوق رأسى خبزاً تأكل الطير منه نبئنا بتأويله انا نريك من المحسنين (٣٧) قال لا يا تيكمما طعام ترزقانه الانبأ تكما بتأويله قبل أن يأتكما ذلكما مما علمنى ربى انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون (٣٨) واتبع ملة آبائى ابراهيم واسحاق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك بالله من شىء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون

(٣٩) يا صاحبي السجن ءأرباب متفرقون خيرام الله الواحد القهار (٤٠)
 ما تعبدون من دونه الا اسماءاً سميتهموها انتم وآباؤكم ما انزل الله بها من
 سلطان ان الحكم الا الله امر الا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن
 اكثر الناس لا يعلمون (٤١) يا صاحبي السجن اما احد كما فيسقى ربه خمراً
 واما الاخر فيصلب فتاكل الطير من رأسه قضى الامر الذى فيه تستفتيان (٤٢)
 ثم (ان العزيز) واتباعه ، لتعلق قلب العزيز بامرأته ، او عدم كون الطلاق من
 مذهبهم ، او عاداتهم ، مع امارات صدق يوسف عليه السلام وعدم احتمال السوء فى
 حقه (رأى) ان الصلاح سجنه عليه السلام ، حتى يحصل البعديته وبين زليخا، حتى
 يسكت الناس عن تكلماتهم فى حقهما، فالحبس الموقت صار صاحب الصلاح عندهم،
 فادخلوه السجن (ودخل معه فى السجن) اى مقارنا لحبسه، حبس من عند الملك شابان
 وبعد استقرار يوسف عليه السلام فى السجن، ورؤية اهل السجن اخلاقه وكمالاته
 المعنوية مضافة الى الكمالات الصورية، يرفعون اليه ما يرون فى المنام ، ويعبر لهم
 وتلك الامور تظهر من سؤال الفتيان، وتعليقهما برؤيتهما كونه من المحسنين ، وعدم
 صلاحية صرف الاحسان للتعبير ما لم يظهر لهما بعض الامارات، فرعيا امر رؤياهما اليه
 و(قال احدهما) وهو الساقى انى رأيت نفسى مشغولاً باعصار العنب، فالمراد بالخمر سببه
 وهو العنب بقربة العصر (وقال الاخر) وهو صاحب طعام الملك انى رأيت حمل
 الخبز فوق رأسى، واكل الطير منه واستدعيا أنبائه عليه السلام بتأويلهما، اى الباطن
 الذى رأياه، وتثل لهما بالصورة التى ذكرها، وعللا استدعائهما التأويل منه برؤيتهما
 كونه من المحسنين .

قال عليه السلام (لاياتيكما طعام ترزقانه الانبأ تكما بتأويله قبل ان يأتيكما)
 ويحتمل ذلك ان يكون مراده عليه السلام قبل اتيان الطعام لكما فى هذا اليوم والليلة
 انبئكما اى بعد ساعة مثلاً وقال عليه السلام ذلك لاجل ان يدعوها الى التوحيد
 وينصحهما مع افادته عليه السلام لهما ما يكون مناسباً مع رتبتهما، فانهما قبل التأويل

من باب اراد تهماله، يستمعان جدا الى كلماته، ولعل بعد التأويل لا يستمعان. فاراد عليه السلام استماعهما ، فقال ما قال .

ويحتمل ذلك ان كل طعام ترزقانه في النوم وتأكله، انبشكما بتأويله وباطنه قبل ان يجيء في الخارج وجوده الى العلم على النحو الكلى، فاقد رعلى هذا التأويل وغيره من سائر السناعات .

ثم انسلخ من انانيته وقال هذا لا يكون من قبل نفسي، بل من قبل الله وتعليمه، ثم من باب تحريصهما الى ما يدعوهما اليه بعد ذلك، علل علمه وكماله من قبل الله بتركه الشرك وعدم الايمان بالله واليوم الآخر . وانه قد اتبع ملة ابائه وعقائدهم ، والملة هي العقائد .

ثم نفى الشرك وعلمه باذه لا ينبغي لتامعاشر الانبياء الشرك . لكونه شيئاً خسيساً عند العقلاء و(ذلك) المطلب وهو عدم كون شائنا ذلك (من فضل الله علينا) بل على جميع الناس اذ حقيقتهم حقيقة عالية لاينا سبها ذلك الامر الباطل (ولكن اكثر الناس) من باب انهما كهم بالشهوات . رفعوا ايديهم عن مقتضى حقيقتهم، فلا يعملون على . طبقها (ولا يشكرون) لخالفها

ثم بين لهما الدليل بقوله **إِنِّي لَأَبْلُغُ** (يا صاحبى السجناء ارباب متفرقون خيرام الله الواحد القهار) اى اذا عرضتما ذلكما على عقولكما ، فترى الحسن فى التفرق ام الواحد المستجمع .

فانه اذا كان اله كل شىء غير اله شىء آخر مثلاً، (اله) الحرث والزرع كان منفصلاً، وكذلك (اله) الحرب (واله) الطرب كان غيرهما، (واله) حفظ الصحة من الامراض كان رابعاً (واله) قلة الماء وكثرته خامساً كما هو راء أهل المصر فى ذلك الزمان، فيقتضى ان يكون كل ما يحتاج اليه الانسان، له اله غير الاخر .

ومع تفرق الالهة لا يحصل مركب ابداء، والحال ان تمام الحيوانات من الانسان وغيره مركبات فلا بد من انتفاعها باجمعها ، اذ ما لم تكن الجهة الواحدة الجامعة لاعمى للتركيب الحقيقى ، بل من قبيل الاعداد يكون تركيبها اعتبارياً ، فالمزاج

ما لم يحصل الكسر والانكسار بين العناصر وبقيت على حالها لا يحصل، فتوجد امور منفردة.

فاين الانسان الذى فيه تمام القوى والاعضاء ؟ واين الحيوانات الاخر ؟
واما اذا كان الرب هو الواحد الجامع للتمام الغالب ، والقاهر على الكل ،
فتتحقق المركبات وتحصل لها جهة واحدة بها تصير المركبات حقيقة منفردة مركبة،
فالمراد بالخير هو الوصفى لا التفضيلى ، وهذا برهان صحيح عال فى منتهاه
ثم نفى ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} تأثير ما سموه الها من الاصنام فى الشيء الواحد ايضا فضلا عن
عدم تأثيرها فى المركبات وقال ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} (ما تعبدون من دونه الاسماء) وعلامات ،
وكما ان العلامة لا وجود لها بالاستقلال وصرف الربط ، فهذه الامور ايضا لا وجود لها
بالاستقلال ، بل أسميتها ، وكونها علامة لا تكون ذاتية ، من قبيل دلالة علم الممكن
وقدرته على علم الله وقدرته ، لعدم الكمال فى الاصنام

فتشكل كل واحد منها بشكل مخصوص ، من كونه مع السيف ، فيناسب
الحرب ، (او) مع آلة الحرث فيناسب آلة الحرث (و) مع آلة الطرب فيناسب آلة
الطرب (او) مع آلة المجامعة ، فهو آلة المجامعة ، كلها مختلفات ، مجعولة من قبل
انفسكم من دون اعطاء الله لها السلطنة فيما تنسب اليها بوجه من الوجوه

(ان الحكم الا لله) ثم ترقى ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} بعد ذلك بانه ليس الحكم الا ، والاصنام
لاسلطنة لها ، بل غيرها مما يرى لها القدرة والسلطنة ايضا من ذوات الارادة والشوكة
لاسلطنة لها الامن الله ، وهو (امر ان لا تعبدوا) الا ذاته والدين المستقيم الذى
لا عوجاج له وذلك ، لان المعبود ، لا بد له من الانانية ، والاستقلال ، ولانانية
ولا استقلال لغبره فغيره الفقير ، و الفقير لا يكون معبوداً (ولكن اكثر الناس
لا يعلمون) البراهين ، فلا يعلمون المطلوب تقصيرا من البحث للتعلم .

ثم بعد اتمام الحجة وبيان الحق شرع عليه السلام فى التعبير ، فعبّر منام الساقى
برجوعه الى عمله ، وسقيه الخمر للملك ، ومنام صاحب الخان والطعام بالصلب واكل
الطير رأسه

ثم انه لما يكون لكل علم مقدمات و قواعد لابد من الاطلاع عليها ، و بدونها يكون التكلم فيه تكلماً صادراً من الجاهل ، فلا ينبغي لى لعدم كوني من علماء التعبير ان اذكر وجه الربط .

ولكن من باب الحدس و صرف الاحتمال أقول : يمكن ان يكون تعبيره ﷺ للساقى بما عبره ، ارتباط العنب بالخمير ، ارتباط السبب بالمسبب ، والعصر لكونه شرطاً غالبياً ، او لان العصر ترتيب ما وضع العنب فى مقصوده له فى محله ، واسقاء الخمر ايضاً ، هو اعماله فيما اعد له وهو الشرب .

وحيث انه لما كان همه فى غرضه راجعاً الى الملك ، يكون الاعمال فيما اعد له لاجل الملك ، وحيث انه لم يذكر فسى نومه مالا يكون اختيارياً له ، وعلى خلاف مقصده ، فالارتباط بان يكون الموجود فى الخارج مراداً له ومقصوداً .

واما تعبيره ﷺ للآخر فبلحاظ ان اخذ الطير من طعامه لا يكون اختيارياً له فى النوم ، ولا مراداً ، فالواقع فى الخارج ايضاً يكون ايضاً مالا يريد ، ولا يكون باختياره .

وحيث ان الخبز مطبوخ و كان فى الفوق يكون المخ وما فى ام الدماغ ايضاً مطبوخاً ، بفعل الطبيعة ، ومحلّه بالذات فى الفوق ، والاكل منه بحسب العادة لا يكون الا بصلبه واكل الطير حال كونه مصلوباً من مخه .

وعلى اى حال فما كان عنده ﷺ كان علماً من قبل الله وهو علمه فحكم ﷺ بانه (قضى الامر الذى) تسلان عنه وليس من الامور الحدسية او المقدمات الظنية التى يجيب فيها احتمال الخلاف .

ومن جميع ما ذكرنا يظهر عدم خلاف الايات المذكورة مع العقل ، بل كونها على طبق البراهين العقلية من حيث المقصد ، وعدم الخلاف من حيث الحكاية ، والله الهادى .

قوله تعالى : وقال للذى ظن انه ناج منهما اذكرنى عند ربك فانساه الشيطان

ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين (٢٢) وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات يا ايها الملاء افتونى فى رؤياى ان كنتم الرؤيا تعبرون (٢٣) قالوا اضغات احلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين (٢٤) وقال الذى نجاهما وادكر بعدامة انا انبئكم بتأويله فارسلون (٢٥) يوسف ايها الصديق افتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات لعلى ارجع الى الناس لعلهم يعلمون (٢٦) قال تزرعون سبع سنين دأبا فما حصدتم فذروه فى سنبله الا قليلا مما تأكلون (٢٧) ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمت لهن الا قليلا مما تحصنون (٢٨) ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون (٢٩)

و(قال) يوسف (للذى ظن) انه يكون ناجيا (اذكرنى عند ربك) اى من كان مربياً لك وهو الملك .

والتعبير هنا بالظن (١) وبالسابق بلفظ (قضى) (٢) الدال على الحكم والجزم (اما) من باب كون المراد بالظن هنا اليقين كما ذكرنا (و اما) من باب المرتبتين ، فان النبى ﷺ او الولي قد يتصل بالملائكة القدريّة، وعالم القدر، العلة لعالم الكون ويرى كون الملائكة القدريّة يريدن لابقاء احد باسبابه ، واعداد احد باسبابه ايضاً فيحكم على طبق الارادتين ببقاء احد الى الزمان المعلوم، وموت احد فى وقت معين. ولما ان علم عالم القدر محدود ، لبرهان امتناع التسلسل فى المترتبات المجتمعة فى الوجود، فيمكن طر وعلم جديد بكون الاصلح فى الخلاف، للانطباق

(١) حيث قال : وقال للذى ظن انه ناج منهما

(٢) حيث قال : قضى الامر الذى فيه تستفتيان

على عنوان وجودى آخر من تسليية الابوين ، او الدعاء لاحد ، او العكس كما ان البدء الذى من مذهب الامامية بلحاظ ذلك العالم .

ولذا يلزم فى صورة اخبار النبى او الولى بذلك ، وطرو الصلاح الجديد فى مرتبة العلم القدرى ارائة المقتضى للسابق ، حتى لا يرتفع الوثوق ، بلحاظ المرتبة الطارية من عالم القضاء لعالم القدر ، اطلق الظن حيث يحتمل البدء .

(فأنساه الشيطان ذكر ربه) يحتمل رجوع الضمير الى يوسف عليه السلام وكون المراد من الرب هو الله ، ولاجل ذلك لبث فى السجن اى عقوبة دنيوية من الله . (ولعله) فى غير محله من باب عدم مناسبته ، لشأن النبى والولى .

والاظهر كما قالوا ، رجوع الضمير الى الساقى ، والمراد من (ربه) اى مربيه وهو الملك ، كما قال يوسف عليه السلام له وكون المراد من الذكر بمعنى المفعول ، اى جعل ربه مما يذكر عنده امر يوسف عليه السلام فالمقصود انساء الشيطان من خاطر الساقى ذكر يوسف عند الملك ، ولاجل ذلك الانساء (لبث فى السجن) اذ لولا ذلك لخلص بذكر الساقى ، فالمانع من الخروج ، هو الانساء

والبضع يطلق على الثلاث الى التسع فبحسب اللفظ يصح الجميع ، فيحتمل لبثه عليه السلام ثلاث سنين ، ويحتمل ازيد الى التسع والمتبع حينئذ لورثب الاثر الشرعى عليه ولو بعنوان النذر ، الرجوع الى اخبار اهل البيت عليهم السلام آحاداً مع اجتماع الشرائط او متواتراً .

واما مع عدم ترتب الاثر كما هو الظاهر ، الا بعض الفروض النادرة فحيث لا معنى للحجية والاتباع ، فما يوجب العلم كالمتواتر المعنوى يصير المطلوب به معلوماً ، وغيره يصير به مظنوناً .

ورأى الملك فى نومه وذكر لجلسائه ما هو المذكور فى الآية من اكل (سبع) بقرات عجاف) - اى ما فيها الهزالة - (سبع بقرات سمان) اى ما فيها كثرة اللحم (و) من (سبع سنبلات خضر) وسبع (يابسات) ولعل المراد اكل اليابسات للخضروات

فان التأثير بجعل المخضروات ايضاً يابسة يكون اكلها الاخضرية ، بسبب الاستواء ، واذهاب الرطوبات وسئل منهم التعبير على القواعد العلمية ولذا قيده الملك بانه (ان كنتم للرؤيا تعبرون) اى كان شغلكم ذلك ولم يكن من باب الجراف .

قالوا فى الجواب : (اضغات احلام) الضغت قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس ، والاضغات جمعه ، واضغات احلام الروياء التى لا يصح تأويلها لاختلاطها ، والحلم بضم اللام وسكونها ما يراه النائم ، و الاضافة بيانية اى نحن من العلماء فى هذا الفن الا ان هذا النوم من قسم الاضغات من ما يرى فى النوم اى المختلط والممتزج من الواقع وغيره ، فلا تعبير له ، فانه بمنزلة ان ينتقل الى زيد ولا ينتقل الى صفته ، بل انتقل الى صفة عمرو .

فما يكون لذات الموصوف دخل لا تكون صفته لها الدخل ، وما يكون للصفة دخل لا يكون للموصوف دخل ، فالنتيجة غير حاصلة .

ولما رأى الساقى ماجرى بين الملك وهؤلاء تذكر تعبير يوسف (ع) له ولصاحب الخان وهو رفيقه وان تعبيره إِلَيْهِ صار واقعا وتذكره حيث كان (بعدامة) اى بعد حين فان المراد بالامة الحين ، فقال فى حضور الملك والجماعة (انا انبئكم بتأويله فارسلون) الى السجن لاسئل من المعبر المبحوس فيه فارسله الملك ، فجاء عند يوسف إِلَيْهِ (وقال يوسف) اى يا يوسف (افتنا) واعلمنا تأويل ما رآه الملك فى النوم وذكر الرؤيا فقال إِلَيْهِ من شدة كرمه من دون استدعاء خلاصه : ان البقرات السمان ، السنوات المخصصة التى تكون الزرع فيها حسنا . والبقرات العجاف هى سنوات الجذب التى لا تجبى فيها الزراعة وكذلك السنابل .

فالاخضر تأويله العام الخضر ، واليابس تأويله العام الجذب وتأويل اكل العجاف للسمان اكل الناس فى سنوات الجذب ما ادخروه فى سنوات الخضر ، وكذا تأويل يبس الخضر باليابس ثم يرتفع الجذب ، وقلة الماء وفقد المطر .

ثم بين إِلَيْهِ كيفية ادخار ما فى السبع الاول للسبع الثانى بان تزرعوا اى

ازرعوا فى السبع الاول (دأباً) اى بالجد والتعب اى بقدر الطاقة تحملوا فى تكثر الزراعة وذكروا الزرع فى السنبلى حتى لا يصير ضايحاً الاما تاكلون وهو القليل فقديين ^{الانجيل} تمام مورد احتياجهن عنه، بحيث لم يكن لهن بعد ذلك احتياج اليه ^{الانجيل} مع كونه محبوباً، ولم يعطهن للتعبير او العلاج حتى يخرجوه من السجن ، ويقاصون لبقائه ثلاث سنين ارازيد فى السجن بدون التقصير، وتام ذلك من كرمه ^{الانجيل} .

اما وجه تعبيرة ^{الانجيل} بذلك، مضافاً الى اتصاله ^{الانجيل} بعالم القدر، يكون للقواعد العلمية فى علم التعبير، ولست من علماء هذا العلم.

ولكننى اقول : يحتمل ان يكون انتقاله ^{الانجيل} من البقرة الى الارض، فان البقر كثير الاكل، وكثير الفائدة بلبنه المنشأ للاغذية الكثيرة، والارض ايضاً كذلك كثيرة الاكل بأكلها المياه و الابدان والعذرة و غيرها من التسميدات ، وكثيرة النفع لما يخرج منها من الزراعات ، و الاشجار ، والاثمار و غيرها، فالانتقال من باب الشبابة .

و اما الاكل فلكون الانسان مالك الارض او الحاصل منها، فكونه آكل هو اكل الارض، والانتقال (اما) من باب الانتقال من احد المتضامين الى الاخر .
واما من باب السبب و المسبب ، فان الارض سبب لحصول الانسان لكونه جسمانى الحدوث روحانى البقاء كما هو الحق.

ولما ان الارض التى نحن فيها لا تعد لها، فتعدها بتعدد السنوات التى تنمو فيها اولاً تنمو، فالسمان بكثرة الفائدة، والمعجب بالعدم، فاكل الحاصل، لما فى السبع الاول فى السبع الثانى ، عبارة عن اكل العجاف للسمان واما امر السنايل فواضح واما وقوع الذى يغاث الناس اى يعطى الغيث لهم، ويحصل ما يعصر، فلاجل ان الحد لازمه ذلك، فلو كان العام البعد كالسابق، يصير السبع ثمانية، فلم تكن سبعاً وذلك واضح .

وعدم مخالفة ما ذكر من باب كونه حكاية متعارفة، غير مخالفة للعادة، مع العقل، يكون واضحاً، والله الهادى .

قوله تعالى: وقال الملك ائتوني به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسئله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ان ربي بكيدهن عليهن (٥٠) قال ، خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان حصحص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين (٥١) ذلك ليعلم اني لم اخيه بالغيب وان الله لايهدي كيد الخائنين (٥٢) واه ابرىء نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم (٥٣) .

وقال الملك ائتوني به استخلصه لنفسى فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين امين (٥٤) قال اجعلنى على خزائن الارض انى حفيظ عليهن (٥٥) فلما رجع الساقى وانبا بالتعبير وبالعلاج ، (قال الملك ائتوني) بهذا المعبر الحكيم (فلما جاء) عنده رسول الملك وطلبه للخروج عن المحبس والذهاب عند السلطان وعلم ان ذلك لاجل العزة عند السلطان ، لم يخرج حتى يظهر برائته ، ويعلم الناس ببرائته وكذلك من ربه ، وهو العزيز ، فقال ارجع الى السلطان ، واستدع منه من قبلى انه (ما بال النسوة) وما حالها وهى المقطعة ايديهن ، اى فليست السلطان عنها انى صبوت اليهن اوالى امرئة العزيز ام لا ؟ فان الله عالم بكيدهن و هو ربي . فجمعهن الملك وسئل عن حالهن ، وعن طلبهن ليوسف عليه السلام وانهن هل علمن الميل من يوسف ام لا (فقلن حاش لله) اى الله الخالق له برىء عن النقص ، ولذا خلقه بريثا من النقص (ما علمنا) منه الميل اليها (وقالت) زليخا (الان حصحص الحق) اى ظهر فانى (راودته عن نفسه) وطلبت منه (وانه لمن الصادقين) .

فلما سمع الرسول بما جرى ورجع فى طلب يوسف عليه السلام ، وحكى الواقعة ، قال يوسف : طلبى هذا ليعلم العزيز عدم خيانتة فى غيابه لان الله لايهدي ولا يوصل الى الواقع من كان خائنا ،

ثم لما رأى ان فى ذلك اظهار الانانية، انسلخ منها فقال **إِلَّا** (وما ابرىء نفسى) ولا اظهر برائتها، اذ طبيعة النفس اقتضاها كثرة الامر بالشهويات ، و الغضبيات ، والتمويهات للقوى الموجودة فيها من الشهوة والغضب والشيطنة ، الا النفس المرحومة من قبل الله فانها تصير اميراً على الشهوة والغضب والشيطان وتخرج من الاسرف تصير سلطانا عليها، بعد ما كانت ذليلاً.

(ان ربي غفور رحيم) فيغفر لمن استغفره، ويرحم لمن استرحمه.
والظاهر من تكرار (قال) انه رجع الرسول ثانيا وبين غرض يوسف فامر الملك بعد ما سمع، باحضاره (عليه السلام) حتى يجعله من خواصه فلما حضر يوسف عليه السلام وكلم معه، ورأى كمالاته، قال: (انك) فى هذا (اليوم لدينا) صاحب القدرة والامانة اى تمام الامور فوضته اليك وانت امينى على تمامها فافعل ماشئت لانك لاتفعل الا الخير .

(قال اجعلنى على خزائن الارض) والظاهر من هذا انه لم يقبل الوزارة المطلقة التى استدعاها الملك، بل قيدها بخصوص خزائن الارض، اى ما يخرج من الارض من الزراعة وغيرها ، فانى كثير الحفظ لها ، وعالم بكيفية تحفظها ، الا ان ظاهر آية البعد ، الوزارة المطلقة، فلمله لم يقبل الملك الاختصاص بالقيود ، وجعله وزيراً على الاطلاق.

وعدم مخالفتها مع العقل ، يكون من الواضحات ، والله الهادى .
قوله تعالى: وكذلك مكننا ليوسف فى الارض يتبوء منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولانضيع اجر المحسنين (٥٦) ولاجر الاخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون (٥٧) وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون (٥٨) ولما جهزهم بجهازهم قال انتونى باخ لكم من ابيكم الاترون انى اوف الكيل وانا خير المنزلين (٥٩) فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون (٦٠)

قالوا سنرواودعنه اياه وانا لفاعلون (٦١) وقال لفتيانہ اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى اهلهم يرجعون (٦٢) فلما رجعوا الى ابيهم قالوا يا ابانا منع منا الكيل فارسل معنا اخانا نكتل وانا له لحافظون (٦٣) .

الخطاب متوجه الى النبي ﷺ اى بهذا الترتيب من الرياضات ، و تحمل المصائب ، والشكر لله قدا عطينا القدرة ليوسف ﷺ فى الارض المعينة ، وهى ارض مصر (ينبؤ منها) اى يهيا للنزول فيه اى مكان اراد .

وجاء النبوءة بمعنى النزول والتهيؤ للنزول فالمقصود ينزل فيه ، اويها للنزول ، فيكون كناية عن القدرة المطلقة فى تمام ارض مصر ، وذلك من رحمتنا نوصلها الى من نريد ، ونعلم صلاح الوصول اليه ، اذ لا نضيع الاستعداد لقياميتنا والمحسن مستعد لا يصال القبض اليه ، فنوصله اجره .

والتعبير بالاجر من كثرة الكرم والا ، فالتوفيق للاحسان منه ، وهو يوجب امتنانه على العبد ، ولا يستحق بعنوان الاجر شيئا لرجوع النفع اليه لا الى الله . ثم اظهر بان لاهل الايمان اجراً فوق ذلك الاجر ، والاحسن منه فى الآخرة مع اتصافهم بالتقوى من الله خوفاً او التقوى اليه بلحاظ اخذه جنة .

ثم ذكروا ان العزيز قدمات بعد تفويض منصبه الى يوسف عليه السلام وتزوج يوسف عليه السلام بامرأته ، ووجدها بكرًا وصارت له من يوسف الى مجى اخوته ولدان ، ويوسف عليه السلام اقام العدل فى مصر وحفظ للا دخار حتى مضى السبع المخصصة .

وجاء السبع الشداد ومن باب كثرة ما حفظه كان ما حفظه از يد من لازم اهل المصر ، فيبيع ممن يجيء من الخارج ايضاً والقحط سرى فى الشامات ، و ارض كنعان ، واشتهر امر مصر وان العزيز يبيع الغلات .

فارتحل اولاد يعقوب سوى ابن يامين الى مصر ، لاشتراء الغلة ، و جاؤا

ببضاعتهم من الصوف ، وما يحصل من اللبن ، وجاؤا الى ارض مصر فدخلوا عليه ولم يعرفوه لطول الزمان ، وتغيير الشكل ولوبالصغروالكبر ، واختلاف اللباس و التزيينات وقد ذكروا انه قد القى البرقع على وجهه وعلى اى حال فهو عليه السلام قد عرفهم لبقاء لباسهم ، وعدم تغيير كثير فى اشكالهم ، اذ كانوا فى زمان كون يوسف معهم كبراء (او) لانباء عيونه بكونهم من ارض كنعان (او) بما نقل عن حالهم من زهدهم فى الطريق (او) من باب الحدس الصائب (او) من باب النبوة .

فتكلم معهم يوسف عليه لسلام بانكم من اى ارض ؟ فقالوا : من ارض كنعان وقل : من اى جهة جئتم فى بلادنا ، ومن اين نعلم عدم كونكم عيونا ، وجواسيس فذكروا نسبهم ، وانهم من نسل الخليل عليه السلام وبينوا حال ابيهم ، وانه مشغول قلبه بولده المفقود ، و تسكينه باخ له من امه ايضا ، ولذا لم يخرج معنا ، وبقى عند ابيه.

فاحترمهم يوسف عليه السلام و اوفى لهم الكيل ، (ولمّا جهّزهم بجهازهم) اى هيا لهم للخروج بما ارادوا . النهيولهم قال عليه السلام (ايتونى باخيكم) من) قبل (ابيكم) حتى يظهر صدقكم ، اذ ترون (انى اوف الكيل) واعطى تاما ولا ابخس وانا احسن من ينزل عليه (فان لم تأتونى به) فلا اعطيكم ما يكال ، ولا تقربوا حينئذ الى ابى ايضا .

ومثل هذا الكلام ، يحمله من لا يعرف حقيقة الامر انى اخاف من قربكم لاحتمالى كونكم من جواسيس اعداء المملكة ، والا فهو عليه السلام لم يتكلم بذلك حتى يكون كذبا ، وصحيح بالصلاح ، اذ لم يكن فساد فى اظهار نفسه حتى لا يحتاج الى الكذب .

وعلى اى حال فقالوا انا نسعى ونطلبه من ابيه عليه السلام .

(وقال) يوسف (لفتياته) اى خدامه الكرماء بالسخاء والجود ، فان الفتى هو الكريم السخى : (اجعلوا) امتعتهم فى رحالهم واوانيهم حتى يعرفونها بعد الرجوع الى اهلهم فيرجعون ، (اما) من باب احتمالهم نسيان الخدام فيرجعون للرد ، و

مع الرجوع ، يخافون من باب قول العزيز الا ان يجيئوا بابن يامين (واما) من باب ان يلتفتوا الى كثرة محبة العزيز لهم ، فيرجعون لاجل اخذ الطعام اى البر وهو المحطة ثانيا .

فلما رجعت الاخوة الى يعقوب (قالوا يا ابانا منع منا الكيل) اى بعد ذلك فلا يعطينا ما يكال الا بارسال ابن يامين ، فارسله معنا حتى نعطي الكيل ، ونأخذ بالمكيل ، وانا لنحفظه .

وعدم مخالفة ما ذكر من الايات مع العقل ، وعدم استبعاد فيه بعد ملاحظة ما ذكرنا فى غاية الوضوح ، والله الهادى .

قوله تعالى : قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على اخيه من قبل والله خير حافظا وهو ارحم الراحمين (٦٣) ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا ابانا ما نبغى هذه بضاعتنا ردت الينا ونمير اهلنا ونحفظ اخانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل يسير (٦٥) قال لن ارسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتننى به الا ان يحاط بكم فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل (٦٦)

قال يعقوب عليه السلام على نحو الاستفهام الانكارى : اى هل اجعلكم امينا عليه كما جعلتكم امينا على يوسف ؟ ففعلتم ما فعلتم من الخيانة ، اى لاجل جعلكم امينا عليه .

ثم استدرك ان هذا لا يكون ، لاجل انى اقدر على دفع الضرر ، وان احفظ (والله خير حافظا) او (حافظا) اى الله حسن الحفظ (او) حسن من حيث الحافظة (وهو ارحم) من كل راحم فيرحم على ضعفى ، وشيخوخيتى ، وعدم تحملى على الفرق بعد ذلك ، ويرحم على ولدى ، الا انى بحسب الظاهر مأمور من الله ان احفظ النفس المحترمة ، وجعلكم اميناً خلافاً ما امر الله به .

(ولما فتحوا متاعهم ، وشاهد وارد بضاعتهم عليهم ، حصل لهم شاهد على

صدق قولهم ، ووصولهم الى مقصدهم (قالوا يا ابانا ما نبغى) اى اى شىء نطلبه احسن من ذلك ؟ (هذه) مشيرين الى البضاعة (ردت الينا) وهى تكشف عن زيادة محبة العزيز لنا لو اخذنا بقوله (ونمير اهلنا) اى نأخذ الميرة وهو الطعام اى الحنطة، وسائر الحبوب التى لها السنابل (ونحفظ اخانا) لاجل الايصال الى العزيز، وبعده اليك حتى نجبر خاطرك، (ونزداد كيل بعير) -وهو البعير الذى يركب - فوق حملة ابن يامين ومن باب دفع احتمال عدم ازدياد العزيز على السابق (قالوا ذلك كيل يسير) ويكون سهلا على العزيز .

قال يعقوب عليه السلام بسبب تلك المطالب : لا افارق ولدى ولن ارسله معكم اى ايدا الان تحلفوا بالله وذلك هو الموثق لكون خلفه موجبا لحلول العذاب، وكان حلفكم على ردكم اياه الى " ، الامع عدم قدرتكم من الموت ، او المغلوبة للاعداء ، بحيث احبط بكم ، ووقعتم محاطين ، فحلفوا له

(وقال) يعقوب عليه السلام بعد حلفهم ان (الله على ما نقول وكيل) ، وكان ذلك طلب لنزول العذاب ، لو حصل الخلف الاختيارى وعدم مخالفتها مع العقل يكون واضحا ، والله الهادى

قوله تعالى : وقال يا بنى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وما اغنى عنكم من الله من شىء ان الحكم الا الله عليه توكلت وعليه فليتكمل المتوكلون (٦٧) ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم ما كان يغنى عنهم من الله من شىء الاحاجة فى نفس يعقوب قضاها وانه لدو علم لما علمناه ولكن اكثر الناس لا يعلمون (٦٨) ولما دخلوا على يوسف آوى اليه اخاه قال انى انا اخوك فلا تبئس بما كانوا يعملون (٦٩) فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية فى رحل اخيه ثم اذن مؤذنا ليعبر انكم لسارقون (٧٠)

وقال يعقوب (ع) يا اولادى لا تدخلوا فى بلدة مصر (من باب واحد) من ابواب البلد ، بل (ادخلوا من ابواب متفرقة) وعلّة ذلك قديقال بلحاظ عدم اصابة العين لهم

وحفظهم من العين السوء فان العين يدخل الرجل في القبر ، والبعر في القدر .
 وحيث انهم كانوا متقاربين في الجنة ، واولى الجمال والقامات الحسنة
 العظيمة ، بحيث يعرف كونهم اخوة ، وكثرتها مع هذه الاوصاف موجب ، للعجب
 لمن كان له عين السوء

وتصرف الخيال في الجسد ، اما خيال الانسان نفسه فمحسوس ، واما خيال
 الانسان في الغير ، فلا مانع منه عقلا ، اذ الملك مرتبط مع الملكوت ، فكما ان الهمة
 والتوجه من النفوس الخيرية يوجب التأثير الحسن ، فكذلك توجه النفوس الشريرة
 يوجب تأثيرا سيئا في البدن ، وذلك مبرهن في موضعه مضافا الى المشاهدات
 والمحسوسات ، ولعل تعيينه إيلا هذا المطلب ، مع انه يمكن حصول دفع الاصابة
 بالدخول من باب واحد على نحو التدريج بحصول التعطيل ولزوم توقف البعض
 في بعض المواقف ، ولعله ايضا يوجب فسادا او هتكاً لهم

وقد يحتمل او يقال : ان ذلك الامر ، لاجل ان يتوجه ابن يامين الى الله ، لرؤيته
 نفسه منفردا ، بخلاف السائرين ، حيث ان كل اخوين كانا داخلين من باب واحد ،
 فيحصل الفرج ، وصار ذلك حاصلا

وقال يعقوب (وما غنى عنكم من الله من شيء) اي ذلك الامر واطاعته لا يغنيكم
 من الله شيئا ، فلو اراد الله وصول الضرر اليكم يصل ، ولومع تلك الاطاعة (او)
 اراد عدم النفع ، لم يحصل ولو بعدم التوفيق لابن يامين ان يتوجه ، وفي الحقيقة قد
 انسلخ نبي الله نفسه عن الانانية (ان الحكم) اي ما الحكم الاستقلال (الان الله عليه توكلت)
 اي انا ايضا كسائر الناس لابدان اتمسك به ، فعليه تمسكت ، ولا بد لكل متوكل - اي
 متمسك بشيء - ان يتوكل عليه ويمسك به ، اذ لا مؤثر الا هو ، فذهبوا وساروا الى
 ان وصلوا الى المصر (ودخلوا من حيث امرهم ابوهم)

وفي بعض الاثار ان ابن يامين لانفراده توجه الى الله بعد التفرق من اخوته ،

فاوحى الله الى يوسف إيلا فجاء متنكرا واستأنس به ودخل معه

وهذه الاطاعة لم يتاثر ولم يغن من الله (الاحاجة في نفس يعقوب قضاها) والمراد بلفظ الالهنا الاستدراك بمعنى لكن ولا معنى للاستثناء ابدأ ولم يغن شيء من الله قط اى لكن قضى ذلك حاجة كانت في نفس يعقوب وقضاها الله وهو عدم تأثير العين او توجه ابن يامين ، وان يعقوب (لذو علم) حيث قال : (ما اغنى عنكم من الله من شيء) وعلمه ايضا انما اذ قد علمناه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ذلك المقام وهو التوحيد الفعلى ومفاد (لاحول ولا قوة الا بالله) فانه اول درجة الفناء

(ولما دخلوا على يوسف) وتكلم معهم ، واظهروا له ابن يامين ، وان اخاه قد فقد ، ورأى شدة تأثر ابن يامين وقال اجعل نفسى بمنزلة اخيك (آوى اليه اخاه) وعدم ذكر ما ذكر لكونه يستكشف من الابات، فان بمجرد الدخول لو كان آوى اليه اخاه ليعرفون يوسف، فاذا آوى اليه اخاه وانضمه اليه، قال له على نحو الخفاء (انا اخوك فلا تبتئس بما) يصدر من اتباعى فى حقك ، اذ هو حيلة لبقاء اجتماعنا (فلما جهزهم بجهازهم) واعطاهم ما يريدون (جعل) ما يسقى به فى رحل ابن يامين ثم نادى المنادى بعد حركتهم يا (ايها العير) اى القفلة (انكم لسارقون) وكان غرضه كما فى بعض الاخبار انكم سرقتم يوسف من ابيه، وبعتموه.

وعدم خلاف ما ذكر مع العقل من الواضحات بعد ما ذكرنا والله الهادى .

قوله تعالى: قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون (٧١) قالوا نفقد صواع

الملك ولمن جاء به حمل بعير وانا به زعيم (٧٢) قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا

لنفسد فى الارض وما كنا سارقين (٧٣) قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين (٧٤)

قالوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين

(٧٥) فبدأ باوعيتهم قبل وعاء اخيه ثم استخرجها من وعاء اخيه كذلك كدنا

ليوسف ما كان لياخذ اخاه فى دين الملك الا ان يشاء الله نرفع درجات من

نشأ وفوق كل ذى علم عليهم (٧٦)

اي قالوا ورجعوا عن الذهاب، وتوجهوا و اقبلوا الى اتباع العزيز (ما ذا تفقدون) اي الذى فقدتموه وكان سابقا عندكم ولا تجدوه اي شيء هو وقالت الاتباع ما فقدناه هو (صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير) من الحنطة، او ما كانت من الحبوبات فى حملهم وقل رئيسهم وهو المنادى (انا) كفى لك ذلك اي يكون على عهدتى، وضمن له، فقد جعل للجائى به حمل بعير.

ولعله كان معيناً قدراً وجنساً، او كانت جهالة حق الجمل صحيحة عندهم، وكذلك الامر فى ضمان مالم يجب، فلعله كان صحيحاً عندهم.

والمراد بالصواع اما هو الصاع كما (قيل) انه لغة فيه، وهو ما يكال به وكان على قدر معين (واما) آية تشرب بها والاية السابقة المتضمنة لجعل السقاية فى رحل اخيه يعين ذلك الاحتمال، و على اى حال فقد ذكروا انه كان من الذهب، مرصعاً بالدروياقوت، ولكون مخصصات الملك عند يوسف ^{عليه السلام}، فصواعه ايضاً كان عنده (قالوا: تالله) والمراد بتلك الكلمة، القسم مع اشتماله على التعجب (لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض) اي من الامارات الدالة على اخلاقنا، قد حصل لكم العلم باننا لسنا مفسدين فى الارض ولم نجىء لذلك.

واطلاعهم على السرقة الفساد فى الارض (اما) من باب ان بعد ذلك لا يبيع العزيز شيئاً بغير اهل مملكته، لما رأى من سوء من ذلك مع احتياج تمام الاطراف الى الطعام، يوجب التشاح بين ملك مصر وملوك الاطراف وذلك فساد فى الارض (واما) من باب ان سرقة خصائص السلطان من مملكة لاهل مملكة اخرى توجب مطالبة ذلك السلطان من السلطان الاخر الرد، وهو لا يتحمل الالزام، فيقع بينهما النزاع، فيوجب فساداً فى الارض.

(وما كنا سارقين) اي مضافاً الى عدم سرقتنا لصواع الملك ما سرقنا فى عمرنا شيئاً ابداً، والسرقة خلاف العادة الطبيعية لنا، قالت الاتباع: (فما جزاء السارق منكم (ان كنتم كاذبين)

ونسبة الكذب (اما) من باب ان القضية الشرطية لا دلالة فيها على وقوع المقدم او التالي (واما) من باب انه ولو اطلقوا عليهم الكاذب بعد ذلك فبلحاظ كذبهم عند يعقوب عليه السلام في امر يوسف كذبا كثيراً ، وكذلك عند السيارة (قالوا اجزائه من وجد) في رحله) اى ذات السارق يملك وبصير عبداً ثم اكدوا وقالوا (فهو جزائه) اى ذات السارق لمن سرق منه اى بصير السارق عبداً لمن سرق منه (كذلك نجزي الظالمين) اى الظلم المخصوص وهو السرقة لكوننا من اتباع شريعة كان الحكم فيها ذلك فشرعت الاتباع فى الفحص ، وابتدؤا لفحص حمل ساير الاخوة .

ثم فحصوا رجل ابن يامين فرأوا ان الصواع فى رحله، وذلك كيد علمناه ليوسف و كان بارادتنا فيكون كيدنا ، و المراد بالكيد هو ايجاد فعل يرى ظاهره للاخرين على خلاف ما كان مقصود الفاعل باطلاً، فمن يظهر الحب ويريد السلطنة لان يضرب او يقتل يكون قد كاد معه .

وفى المقام لما كان مراد يوسف الاجتماع ، مع اخيه اجتماع الحبيب مع المحبوب، قد اوجد مقدمات موصلة الى اجتماع العبد الخائن لدى مالكه، وهو كيد محبوب بين الطرفين ، ولم يكن ذلك الاخذ فى دين سلطان المصر، بل كانت طريقتهم خلاف ذلك.

وذكروا ان الطريقة بينهم كان ضرب السارق واخذ قيمة المسروق متساويين فما كانت الطريقة بينهم ذلك - الا فى صورة مشية الله - باقرار السارق ، ورفقائه ويكون الطريقة عندنا، هى العبودية، ففى صورة الاقرار كانت طريقتهم الاخذ (نرفع درجات من نشاء) وهنا قد انطبق على يوسف حيث صار صاحباً للملك و العلم والنبوة (وفوق كل ذى علم عليم) اى الواجب وهو العليم المطلق لانتهاء الممكنات الى الواجب، والله الهادى.

وعدم خلافها مع العقل يكون واضحاً.

قوله تعالى : قابوا ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال انتم شرمكانا والله اعلم بما تصفون (٧٧) قالوا يا ايها العزيز ان له اباشيخاً كبيراً فخذ احداً مكانه انا نريك من المحسنين (٧٨) قل معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون (٧٩) فلما استئسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقاً من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف فلن ابرح الارض حتى ياذن لي ابي او يحكم الله لي وهو خير الحاكمين (٨٠) ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين (٨١)

قالوا (ان يسرق) فلاعجب منه ، لانه (قد سرق اخ) من قبل امه اي لانحداد امهما ايضاً يكون خلقهما متشابهين ، فاذا كان احدهما سرق في القبل فلاعجب من سرقة هذا المشابه له ، فالجزء قد حذف واقبمت العلة مقامها وهي شايعة .
(فاسرها يوسف) اي كلمة ذكرها في نفسه ، ويفسرها البعد (ولم يبدها لهم) ايضاً يكون كذلك ، فالضمير ان راجعان الى الكلمة المحذوفة يفسرها (قال) اي في نفسه (انتم شرمكانا) فما هو المرادف لهذه الجملة يكون مرجع الضمير بن ، و مرادنا بالكلمة (العرفية) و ان شئت فقل : المحذوف لفظ الجملة ، و شارحها ما ذكر .

و شريتهم بلحاظ ما فعلوا مع يوسف من سرقة ، والقائه في الجب ، وبيعه ، والكذب على الذئب (والله اعلم بما تصفون) .

واما انتسابهم السرقة الى يوسف (قيل) من اجل ان عمته كانت كثيرة الحب معه ، واذا اراد في زمان كونه صبيا ان يفارق عمته شدت منطقة لاسحاق عليه السلام تحت ثوب يوسف ، وادعت السرقة على يوسف ، حتى يحفظه من باب صيرورته

عبداً لها عند نفسها (وقيل) انه سرق صنما من جده لأمه ، وكسره حتى لا يعبدونه ، ولما ان سرقة غير واقعة اما على الاول ، فلعدم صدور شيء منه ، واما على الثانى ، فلانه حسم مادة الفساد الذى كان على المكلف لازماً ، فهو مأذون فيه من قبل الله ، ولا يكون سرقة ، كالاخذ مقاصدة باذن الحاكم .

(قال : والله اعلم بما تصفون) فالتمسوا منه اخذ احدهم مكان ابن يامين لملاحظة يعقوب عَلَيْهِ السَّلَامُ واتصفوا العزيز بكونك (من المحسنين) وذلك ايضا احسان .

(قال معاذ الله) اى اعوذ بالله معاذاً من اخذ غير من وجدنا المتاع عنده ، والتعبير بذلك دون من سرق تحرزاً عن الكذب مهمامكن ، اذ لو فعلنا ذلك ، لكننا من الظالمين ، ولا ينبغي لنا ، ولعل فى ذلك تنبيه وإيقاظ حتى يلتفتوا الى ماصدر منهم من الظلم العظيم على ابيهم واخيهم فى المدة المتبادية .

وحيث انه عَلَيْهِ السَّلَامُ تكلم على القانون الكلى ، حصل لهم اليأس و(خلصوا نجيا) اى وصل بعضهم الى بعض اذ هو معنى (خلص) ، وبعض موارد اطلاقه ولعل من عبر بالاعتزال غرضه ذلك ، وعلى اى حال فاتصلوا وتكلموا معا على نحو النجوى (وقال كبيرهم) اما فى العقل (او) فى السن (وقيل) انه يهودا وقيل انه روبيل (الم تعلموا) اخذ ابيكم منكم الموثق من الله والم تعلموا ان من قبل ذلك اى تفرط صدر منكم فى حق يوسف ؟ فبهاتين الجهتين لن افارق ارض مصر ، (حتى يأذن لى ابنى اويحكم الله) لنفعى من الامور المزيلة للانفعال ، وهو خير من يحكم .

ولعل من هذا المجلس حصل الشروع فى ندامتهم مما فعلوا ، وتوجهوا الى الله و(ارجعوا الى ابيكم) وأعلموه بالقضية ، وانا لانشهد الا بما علمنا ، وحصل لنا اليقين ، ولم نك عالما بما يكون غيبا ، ولا يمكن لنا الاحتراز من الشرور الغيبية - اى عهدنا معك كان بلحاظ ما نعلم ونقدر لاما لانعلمه - وبعد العلم لا تقدر عليه وعدم خلاف الايات المذكورة لكونها قصة مع العقل يكون واضحا ، والله الهادى .

قوله تعالى : واسئل القرية التى كنا فيها والعرير التى اقبلنا فيها وانا

لصادقون (٨٢) قال بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميل عسى الله ان يأتينى بهم جميعا انه هو العليم الحكيم (٨٣) وتولى عنهم وقال يا اسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم (٨٤) قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضا وتكون من الهالكين (٨٥) قال انما اشكوبنى وحزنى الى الله واعلم من الله ما لاتعلمون (٨٦) يا بنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ولا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون (٨٧) .

واسئل القرية ، هذا وما بعده تنمة لقول الكبير ، حيث يعلمهم طريق التكلم مع ابيهم اى قولوا له اسئل من اهل المصر ، ومن اصحاب القافلة التى كنا فيها حتى تعلم صدقنا فى قولنا ، فرجعوا الى ابيهم ، وقالوا ما علمهم .

فقال **يوسف** (بل سولت لكم انفسكم امرا) قبل ان صدور هذا الكلام منه **يوسف** كان يلحظ ما سبق من تفريطهم ، ولكنه بعيد لتعدد القضية ، والابداء بصورة القطع بمجرد القياس ايضا بما سبق ، يكون ابعد .

ولعل الوجه كشف الواقع له ، وان بقاء ابن يامين لاجل بقاء اختفاء يوسف عليه السلام وقولهم له (ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل) صار سببا لعدم اظهار يوسف نفسه لمارأى من بقاء الكراهة منه عندهم ، ولو لم يتكلموا بهذا الكلام ، لظهر نفسه ، وذلك الكلام من قبيل تسويل النفس فى اظهار سوء عمل من غاب عنهم مدة مدبرة ، وظلموا عليه ظلما فاحشا ، فمراده **يوسف** من الامر ذلك .

(فصبر جميل) اى صبرى جميل عند الله ، فيحتمل قريبا بسبب صبرى (ان يأتينى بهم جميعا) اى يوسف وابن يامين وكبير الاخوة لانه عليم بحالى ، وواضع الشئ فى محله ، فيناسب ان يرحم على .

(وتولى عنهم) اى ادبر منهم واعرض عنهم وتذكر يوسف وقال: (يا اسفى) بالالف عوض اليا . كانه حضر التأسف عنده **يوسف** فناداه او يطلب احضار الاشد . لان الشئ

إذا جاوز حده ابدى ضده - عن بعيد (١) على يوسف ، وغلبت مفارقتها من حيث الانصدام على الآخرين ، وزالت سواد عينيه (ع) بحسب الظاهر ، وحصل البياض من شدة الحزن (فهو كظيم) أي يبتلع غيظه ، فقلبه مملو من الغيظ إلا أنه كتمه حتى لا يظهر .

(وقالوا) تعجبا (تالله) وهو قسم مع التعجب (تفتؤ تذكر يوسف) أي لا يزال تذكره (حتى تكون حرضا) أي مشرفا على الموت من المرض (أو تكون من الهالكين) أي تموت إذا كان غرضهم زوال ذكر يوسف عن خاطر أبيهم .

(قال إنما اشكوبني وحزني) الشديد الذي لا يتحملة حامل ، فيسرى الالتفات إليه في الناس وينبسط ظهوره إلى الله (واعلم من الله ما لا تعلمون) من بقاء يوسف واجتماعهم معه وخضوعهم له لاجل دلالة الرؤيا عليه (أو) من باب المكاشفة .

(يا بني اذهبوا) أي قال (ع) لهم اذهبوا ، واطلبوا يوسف وإخاه (ولاتبأسوا من) رحمة الله إذ لا يأس منها إلا الكافرون ، ولا فرق في ذلك بين الدنيا والآخرة إذ الأمر بيده .

والإياس (أما) من باب عدم قدرته (أو) عدم فياضيته (أو) غفرانه بنظر المأيوس وكلاهما باطلان عند أهل الإيمان ، إذ القدرة ، ثامة والفياضية ، والغفران عامة ، وعدم ذكر الثالث ، لأن الداعي لطلبه كان فيهم ، فلا يحتاج إلى بعث أبيهم . وقد ظهر عدم مخالفة الآيات المذكورة مع العقل ، والله الهادي .

قوله تعالى : فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضروجننا ببضاعة مزجاة فاوف لنا الكيل وتصدق علينا إن الله يجزي المتصدقين (٨٨) قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وإخيه إذ أنتم جاهلون (٨٩) قالوا أئنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا أنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين (٩٠) قالوا تالله لقد آثرك الله علينا

(١) قوله قد عه عن بعيد متعلق بقوله : أو يطلب احضار الأشد .

وان كنا لخاطئين (٩١) قال لاثرريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم
الراحمين (٩٢) اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه ابى يأت بصيرا
وائتوني باهلكم اجمعين (٩٣) .

فرجعوا الى مصر طلبا ليوسف واخيه ، وبعد وصولهم دخلوا على العزيز
(فلما دخلوا قالوا) ما يأتى ، وعدم فحصهم من امر يوسف (ع) وعدم التكلم من
قبل ابيهم فى حق ابن يامين وطلبهم الكيل (اما) لياسهم من يوسف ، وياسهم من
التكلم مع العزيز ، لما رأوا سابقا من اتقانه فى كلامه فلا يرجع (واما) انه لم يذكر
فى القرآن ، وفى الواقع قد صدر منهم ذلك (واما) لاجل ان امر الجوع فوق لكل
والانسان ينسى سواه اذا ابتلى به .

واعداء البشر فى زماننا (وهو وقوع المحاربة العمومية من الامبراطورات ،
ورؤساء الجمهوريات ، ووزراء هذه الممالك ، ومن ييدهم الامور) قد اتلفو بتسبيهم
من الجوع نفوسا من الضعفاء والمساكين فى الممالك بحيث يبلغون الى الملائين
ولم تحصل الرقة فى قلوبهم ، اللهم عنهم جميعا ، وعذبهم عذابا الينا ، واهلكهم
اجمعين ، ولاتبق على الارض منهم ديارا .

(وقالوا يا ايها العزيز مسنا واهلنا الضر) وهو الجوع من فقدان الطعام (وجئنا
ببضاعة مزجاة) اى ردية بحيث يردها كل من رآها (فاوف لنا الكيل) اى لفقرا
وابتلائنا وعدم امكان اتياننا بغير ما اتينا به ، اتمم لنا الكيل (وتصدق علينا) اى تفضل
بقبولك المزجاة فقبولك تفضل علينا (ان الله يجزى المتصدقين) و الفاعلين
للاحسان .

فلما رأى يوسف خضوعهم فى الكلام الكاشف عن وصول شدة الضر عليهم
وابيهم واهاليهم ، رق عليهم (اما) من باب الرقة على غير المقصرين من الاهالى من
الصفار وغيرها (واما) على الجميع اغماضا (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه)
وهو تعبير وملامة مع نحو من الاشفاق (وانتم جاهلون) بالعاقبة وان الامر بيد الله .

فالتفتوا الى يوسف وعرفوه (اما) من باب رفع الحجاب عرفوه من شكله فان حسنه لم يتناقص، وكان على خلاف المتعارف فيعرف إلى بحسنه (واما) من باب بعض العلامات والامارات ، و على اى حال، فلاجل مزيد التحقيق (قالوا) على سبيل الاستفهام (انك لانت يوسف قال انا يوسف وهذا اخي) .

وتعريفه (اما) لاجل انه كان عنده وكان متلبسا بلباس الملوك ، وقد حجبته ايضا عن الاخوة حتى لا يلتفتون الى الامر (واما) لاجل تشريف اخيه وانتسابه الى نفسه (واما) لاجل ان من وقع ظلمكم عليه وهو يوسف واخوه، بعد فراقه اذا صار منفردا بين الاخوة وذليلا عندهم، قدرفع الله منهما الذل، فانظروا وانيبوا اليه ، فان الله قدم من علينا لانقائنا وصبرنا ، وكل من يتقى ويصبر، فالله لا يضيع اجره ، اذهو محسن و الله يحسن اليه اى انتم ايضا لصبركم على مصيبة الجوع لو اتقيتم الله بعد ذلك يمن عليكم.

(قالوا تالله) لقد اختارك الله علينا (وان كنا لخطائين) - و(ان) يكون اصله ان بالتشديد - فلما اعترفوا بذنوبهم وخطائهم واستدعوا بذلك او بكلام آخر ان يغض عنهم ، ويستغفر لهم (قال لا تثريب عليكم اليوم) اى لا ملامة عليكم فى هذا اليوم .

والتقييد باليوم (اما) من باب الاولوية يدل على رفع الملامة فى ساير الايام، اذ بحسب المتعارف تقع الملامة بعد الظهور، والقدرة فوراً وتمضى بعد ذلك، وان (اليوم) مفعول له لامفعول فيه اى لاجل ذلك اليوم لوقوع الندامة فيه .

ورفع الملامة انما يكون لاجل التوبة، ولو كان الاول لكان المناسب ان يقول (لا تثريب عليكم اليوم عندى) لانفى مطلق التثريب من كل لائم ، واما التوبة فرافع الكل عند الالتفات اليها.

(يغفر الله لكم) اذ هو (ارحم الراحمين) والتائب من الذنت كمن لا ذنب له ، نعم فى الظلم على الغير يشترط تجاوز المظلوم فقد جاز إلى وكان عالما ولو لشفقة

الابوة ان يعقوب عليه السلام ايضا جاز عن اولاده ، فعلى سبيل الاخبار ، قد اخبر بغفران الله .

ثم سئل من حال يعقوب فاخبروه بذهاب عينيه (فقال اذهبوا بقميصي هذا) القميص المعين (فالقوه على وجه ابى يأت بصيراً) والقائه سبب لرجوع بصره اذ كان قميص الخليل عليه السلام الذي معه في النار التي قد خمدت في جنب عشق الخليل ، وصارت بردا و سلاما وما لمس في تلك الحالة للبدن ، الذي جرى في خلله و فرجه (١) حب الله يسرى اليه الخواص ، فيؤثر في رفع حجاب البياض ، و ابتونى بتمام اهاليكم .

وقد ظهر مما ذكرنا انه لا مخالف للعقل في الايات المذكورة والله الهادي .

قوله تعالى : ولما فصلت العير قال ابوهم انى لاجدريح يوسف لولان تفندون (٩٢) قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم (٩٥) فلما ان جاء البشير القاه على وجهه فارتد بصيرا قال الم اقل لكم انى اعلم من الله ما لا تعلمون (٩٦) قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين (٩٧) قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم (٩٨) فلما دخلوا على يوسف آوى اليه ابويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين (٩٩) .

و رفع ابويه على العرش و خروا له سجدا وقال يا ابت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا وقد احسن بى اذا خرجنى من السجن وجاء بكم من البدو من بعد ان نزغ الشيطان بينى وبين اخوتى ان ربى لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم (١٠٠)

(ولما فصلت العير) من حدود مصر، او من عريش مصر وصل الى يعقوب عليه السلام

(١) وفرج القوم للرجل فرجا ايضا وسعوا له في الموقف والمجلس وذلك الموضع فرجه والجمع فرج مثل غرفة وغرف (مجمع البحرين)

باعانة الهوا اى ربح الشمال (او) الصبا (او) اى ربح كان، طيب يوسف عليه السلام اذ القميص كان فى بدنه فى الجب وغيره فشم عليه السلام رائحة ولده يوسف عليه السلام وقال لمن حضر عنده من أولاده - لان فى هذا السفر لم يذهبوا باجمعهم بل بقوا بعضهم عند ابيهم وكذا اولاد اولاده وسائر اهله - (انى لاجد ربح يوسف لولا) ان تنسبونى الى السفه فى رأى اى لوسفتم فى رأى فلاجد اذ وجدان السفه غير وجدان، حقيقة عند من يراه سفيها (او) الجواب محذوف وهو رتبوا الاثار (قالوا) تعجبا وقسمان ضلالك القديم معك اى لاسفاهة طارية عليك ، بل حب يوسف ضلك عن نفسك ، فلا ترى غير يوسف فتظن ان كل رائحة طيبة من يوسف.

(واما) مايتوهم ان ذلك القميص كان مع يوسف عليه السلام فى جب كنعان، ووقت خروجه منه ، وكان قريبا منه ، فلم لم يستشم يعقوب رائحة ولده ، واستشم الرائحة من مصر وهو ابعد، ففى غير محله كما اجابوا عن ذلك.

فان كل احد يرى نفسه مختلفة الحالات ، من الاقبال الى الدنيا ، والادبار منها والتوجه الى الله ، وعدم التوجه اليه ، والاستغراق فى الشهوة او الغضب ، وخلاف الاستغراق، والالتفات الى معلوماته والذهول عنها، واذا كان ذلك مشاهداً لتمام الاحاد فلا استغراب فى اختلاف حال السالكين ، وانهم قد يتوجهون الى الله فلا التفات لهم الى ما سوى الله .

(وقد) يتوجهون الى الجبروت وعالم العقول ، ويشاهدون كل ما فى عالم الملك فيه (وقد) يتوجهون الى القدر ، فيشاهدون وبعض ما يقع فى عالم الكون فيه (وقد) يتجاوز الكمال ، فيسرى فى تمام قواهم من الشامة واللامسة والذائقة والباصرة والسامعة ، لكونها من مراتب النفس .

والحاصل انه لا برهان عقلى على خلاف ذلك بل بعد ارتباط العالم بالآخر يكون البرهان مطابقا له ، فان من يصير عينه عين الله، وقدرته قدرة الله ، وعلمه علم الله بالفناء ، يجب بحكم العقل دركه فوق ذلك ، ولكن ذلك فى بعض الحالات ،

اذ المحو فى الحق لمودام لاضمحل البدن ويجيىء الموت ، فلا بد فى البقاء من اختلاف الحالات .

(فلما ان جاء البشير) اى المبشر من قبل يوسف ليعقوب عليه السلام سواء كان هو يهودا حتى ينجبر تقصيره السابق ، وهو اتيانه بالقميص المتلطيخ بالدم الكذب (و) العبد الذى كان يعقوب عليه السلام قدباعه، وحصلت المفارقة بينه وبين امه فصار من زلات يعقوب عليه السلام .

وعلى اى حال ، فالقى المبشر القميص على وجه يعقوب عليه السلام (فارتد بصيراً) وبعد اخبار المبشر بما جاء به من الخبر والوقائع الحاصلة، وارتداد بصير يعقوب عليه السلام توجه الى اولاده واهاليه (وقال الم اقل لكم انى اعلم (من) قبل الله ما لاتعلمون قالوا يا ابانا) اطلب لنا من الله المغفرة من ذنوبنا فانا كنا خاطئين فى امر يوسف عليه السلام وابتلاء نبي الله بالفراق ، بل صدور كلمات غير لائقة من قولهم : (انك لفى ضلالك القديم) .

(قل) يعقوب عليه السلام (سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) والتأخير (امما) من باب ان يتوجهوا ويطلبوا منتهى التوجه والطلب ، فانه عليه السلام هو الطبيب الروحانى ، والتكميل لابد ان يكون منوطاً بنظره عليه السلام (وا١٠) من باب ان صاحب الحق - وهو يوسف عليه السلام - لابد ان يتجاوز ، فالتأخير لاجله (او) من باب التأخير الى وقت السحر . (١)

فجهزوا وارتحلوا من كنعان الى طرف مصر ، وبلغ الخبر الى يوسف عليه السلام فاستقبل مع تمام الوجوه ، والاعيان ، والاعاظم احتراماً لشيخ الانبياء يعقوب عليه السلام وضربوا الخيام ، ولما وصل يعقوب عليه السلام ومن معه اليه (دخلوا) فى الخيام (وآوى)

(١) ابن بابويه فى الفقيه باسناده ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي عبد الله عليه السلام فى قول يعقوب لبنيه : سوف أستغفر لكم ربى قال : اخرهم الى السحر من ليلة الجمعة (تفسير البرهان) ج ٢ ص ٢٧٠ حديث ٩

يوسف عليه السلام اباه وخالته - لاطلاق الام عليها - (اليه) وضمهما الى نفسه اى المسند
العالمى (وقال ادخلوا مصر) فى حال الامن .

ثم ارتحلوا الى ان دخلوا مصر (ورفع ابويه) على عرشه، وهو عرش الوزارة
او على عرش الملك، لشدة محبوبيته عند الملك بحيث يفعل ما يشاء (وخروا) (٢)
اى ابواه وتام اخوته (له سجداً) والمراد بالسجدة هنا الخضوع ، لاوضع الجبهة
على الارض فسجدوا على نحو الانحناء كالركوع على ما قيل .

(فقال) يوسف عليه السلام متوجهاً الى ابيه عليه السلام (هذا تأويل رؤياى من قبل) فانك
الشمس ، وامى القمر واخوتى الكواكب ، قد جعل الله ذلك الرؤيا (حقاً) اى له
الواقع ، وهو ان اوجد فى عالم الكيان مطابقاً لما فى القدر ، ولا يكون المراد هنا
هو الثابت ، حتى يقل : ان ذلك الاطلاق من قصور درجة يوسف عليه السلام حيث اطلق
الحق على الامر الدنيوى ، بخلاف خاتم الانبياء عليه السلام حيث قال الناس نيام اذا ماتوا
انتبهوا .

بل لاتعارض بين هذين الكلامين فان النوم ايضاً من الموجودات، وله واقع،
وعلى اى حال فقال عليه السلام فى مقام شكر المنعم الحقيقى مضافاً الى ما ذكره
(وقد احسن بى) اذا أخرجنى من السجن وعدم ذكر العجب لثلاث تنفعل اخوته (وجاء
بكم) من البادية بعد ان الشيطان (نزغ بينى) اى افسد (وبين اخوتى ان ربى) صاحب
اللطف الكثير اذا شاء ورأى الصلاح وهو العليم الحكيم

وعدم مخالفة تمام ما ذكر مع العقل فى كمال الوضوح ، بعدما ذكرنا ، والله
الهادى .

وفى الحكاية ان يعقوب عليه السلام قد اقام فى مصر عند يوسف اربعا وعشرين

سنة وقبل سبع عشر سنة (١) .

واختلفوا في مقدار المفارقة ايضا بين ثماني عشرة سنة، او اربعين، او ثمانين وكلاهما (٢) بعيدان، ثم حضر يعقوب عليه السلام الموت فوصى يوسف، ان يحمله ويدفنه عند ابيه. وبعد موته عمل يوسف عليه السلام بالوصية على نحو المباشرة، ثم بعد دفن ابيه، رجع الى مصر واقام بعده ثلاثا وعشرين سنة وتكلم عند قرب موته بتلك الكلمات (٣).

قوله تعالى رب قد اتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليي في الدنيا والاخرة توفني مسلما و الحقني بالصالحين (١٠١) .

فيشكر الله باعطائه حقيقة لسلطنة على ارض مصر، وتعليمه من بواطن الوقائع الحادثة ومن جعلتها تأويل الرؤيا يفاطر السموات والارض، انت ولي اموري واولي بي في الدنيا والاخرة (توفني) واقبضني بتمامي اليك في حال سلمى لك بحيث لا ارى لخصوصية شيء من مقتضيات الهوى دخلا (والحقني) بالصلحاء ومن كان اعمالهم صاحب الصلاح والخير، وكون هذا الدعاء غير مخالف للعقل من الواضحات، والله الهادي .

ثم انه قد ذكرنا مراراً ان معاني القرآن معان كلية بحيث من التفت اليها لرأى علم تمام الاشياء في القرآن، وحقيقة الامر عند آل الرسول عليهم السلام أولهم امير المؤمنين

(١) عن محمد بن مسلم، قال: قلت لابي جعفر عليه السلام: كم عاش يعقوب مع يوسف بمصر بعد ما جمع الله يعقوب شمله واره رؤيا يوسف الصادقة قال عاش حولين الحديث تفسير البرهان ج ٢ ص ٢٧٢ حديث ٢٣

(٢) يعني الاربعين او الثمانين

(٣) يعني الآية اللاحقة من قوله : رب قد آتيتني الخ

على بن ابيطالب ، وآخرهم حجة بن الحسن العسكري صلوات الله عليهم اجمعين والصديقة الكبرى فاطمة عليها السلام .

ولكن رشحاتهم علومهم قد وصلت الى رجال الهيين و اشاروا في تفاسيرهم أو بياناتهم الى بعض ما يستفاد من الايات القرآنية مستكشفين بعض مطالبهم عن اخبار آل الرسول ﷺ ، وبعضها الاخر على ارتباطات كشفية بينها وبينهم . ومن جملة مقامات بينوا فيها بعض الاسرار ، هذه السورة الشريفة ، وقد طبقوا من اول السورة الى آخرها مع الروح والعقل والنفس ، وسائر قوى النفس ، وكيفية السلوك ، وما يحصل من العوائق للسلوك ، ما يتجهج منه الانسان ، ويلتذ التذاذ وروحانيا ، ويحصل له شوق الحركة الى الكمال . ومع ذلك لا يدعون سوى الولايات الجزئية المرتبطة مع الولاية الكلية المهدوية .

ولكن بعض اتباع الشيطان اراد تطبيق تلك السورة الشريفة ، مع الحسين بن على سيد الشهداء ، وجده ، وابيه وامه ، واخوته (سلام الله عليهم) ولم يفهم انه لا بد من بيان المناسبة ، وان اخوة الحسين عليه السلام اي شباة لهم باخوة يوسف عليه السلام فضلا عن سائر مطالب سورة الشريفة ؟

وقد قصر هذا نظره على وقف الاواخر من قبيل كان بالحق على الحق مشهودا . ثم يدعى مثل هذا الشخص وصوله الى منتهى الكمال ، بل لعدم شعوره في درك المطالب العلمية يصير نفسه جاعلا لله ، ويقول في حق من يظهر بعده : اني جعلتك كل شيء و نزهتك عن كل شيء .

ولو كان من اهل العلم ، لدري التناقض ، الا في صورة كون صرف الحقيقة مجعولا ، فمن اجل كون بسيط الحقيقة كل الاشياء يكون كل شيء ، ومن اجل كونه على نحو البساطة و الكمال يكون منزلها عن الخصوصيات ، و لم يفهم ان صرف الوجود ، غير قابل للمجعل ، والمجعول محدود ، و لو كان كلا فلجاعل داخل فيه ، ولا يصير الجاعل ، مجعولا لنفسه ، ولولم يكن فلا يكون كلا ، وهذا واضح ، الا انه لا يفهم شيئا مما ذكر ، وما يتكلم به مجرد لثقة اللسان .

قوله تعالى : ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يمكرون (١٠٢) وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين (١٠٣) وما تسئلهم عليه من اجر ان هو الا ذكر للعالمين (١٠٤)

(يحتمل) ان يكون المراد من الغيب ، هى الآية الاخيرة (١) اذ هو الامر الواقع بين يوسف عليه السلام وربّه ، ولم يكن بمرئى من الناس ، فالغائب عن عالم الشهادة كان ذلك ، وبصح اطلاق الغيب بقول مطلق عليه ، فان ما فى الملكوت ، ومنه التوجهات الباطنية الى الله هو الغائب عن عالم الملك والشهادة على الاطلاق. (و يحتل) ان يكون تمام القصة (٢) و لكنه بلحاظ المجموع لا كل مطلب مطلب منه ، والمجموع مشتمل على بعض الامور المغيبة عن عالم الشهادة كالوحي اليه فى الجب بانه (لتبشئهم بامرهم) و كارائة البرهان وانه لولاها لكان قد هم وتكلم يوسف مع نفسه بقوله (انتم شر مكاناً) حيث لم يبدها لهم ، وكفضاء ما فى نفس يعقوب من رفع اصابة العين ، او توجه ابن يامين الى الله فانها امور غائبة عن الحواس .

(ويحتمل) ان يكون المراد من الغيب ، الغيب عند الاميين المبعوث اليهم فان السورة مكية ولم تكن اهل مكة لكونهم اميين ء لمين بتلك القصة ، والغائب عند جماعة كثيرة من صقع واحد يصح اطلاق الغيب عليه .
واما قوله تعالى : (وما كنت لديهم) فالمراد بالمرتبة البدنية ، ولاضير فيها ولا يؤمن بك اكثر الناس لغلبة الشهوة والغضب والشيطنة عليهم بسوء اختيارهم مع حرصك على ايمانهم ، فان النور نافع للبصير لا الاعمى ، فالاعمى لا يرى ، ولو كان اشراق الشمس فى منتهى الدرجة .

(١) يعنى قوله : رب قد آتيتنى من الملك الخ

(٢) يعنى تمام قصة يوسف من اولها الى آخرها

ولا يكون غرضك من دعوتهم ثبوت اجرٍ لك من قبلهم حتى يقل اجرُك ، بل يكون غرضك الاشفاق عليهم ، والارفاق بهم ، فاذا فوتوا على انفسهم الخير ، فالبخل منهم عليهم .

(وان هو) اى تبليغك (الا ذكر للعالمين) اى تمام اهل العوالم ليكون القرآن صاحب الدرجات ، ودرجته العالية التجلى الاقدس ، وهو ذكر للجبروت ودرجته ، الثانية القلم الاعلى ، وبعده اللوح المحفوظ وكل عال ذكر للسافل ، ويحتمل كون اللام (١) مكسور اى لمن يلتفت

وقد ظهر مما ذكرنا عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : وكاين من آية فى السموات والارض يمرّون عليها وهم

عنها معرضون (١٠٥) وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون (١٠٦)

أفأهنا وان تأتيتهم غاشية من عذاب الله أوتأتيتهم الساعة بقتة وهم لا يشعرون

(١٠٧) قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى وسبحان

الله وما انا من المشركين (١٠٨) و ما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى

اليهم من اهل القرى افلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين

من قبلهم ولدار الاخرة خير للذين اتقوا افلا تعقلون (١٠٩) حتى اذا

استأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جائهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد

بأسنا عن القوم المجرمين (١١٠) لقد كان فى قصصهم عبرة لاولى الاباب

ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل كل شىء وهدى

ورحمة لقوم يؤمنون (١١١)

(وكم من آية فى السموات والارض) يمر عليها المشركون ويعرضون عنها ،

فان الايات الحاصلة فى السموات الجسمانية ، والارض كثيرة ، واما مطلق العاليات

والسفل ، فالامر فيها اوضح ، اذ تشمل الايات حينئذ للمحسوسة ، و المتخيلة ، والمعقولة - فالدائرة اوسع والمراد بالمرور فى غير المحسوسات اى تجيىء فى النظر خيالها او تعقلها ، ولعدم حصول التوفيق لايتعمقون فيها - فتمر وتمضى .

(اما الايات) المحسوسة فى السموات الجسمية كالخسوف والكسوف، والتربيع والتسديس والاقتران ، واختلاف حالات القمر، واختلاف مطالع الشمس ومغاربها بحسب الفصول ، بل فى كل يوم ، و حصول الاوج والحضيض (فان) تمام تلك الامور داخل فى الخروج من القوة الى الفعل، وهى الجهة الجامعة بين تمام اقسام الحركة من الكم والوضع والايين والكيف والجوهر والوجود

وقد سبق ان من باب بطلان الترجيح من غير مرجح، اى حصول الوجود من غير موجد ، وبطلان كون المعطى فاقداً يلزم الانتهاء الى الفعل المحض - اى مالا جهة نقص فيه - وهو لا يكون الا الله الواحد، اذ ماله شريك يكون فاقداً لذات الشريك ، فلا يكون كاملاً ، بل له جهة النقص ، والناقص لو خرج من العدم الى الوجود فى الكمال يلزم احد الامرين ، ولولم يخرج ، فهو ادنى من الممكن ، ولا يمكن ان يكون الادنى مؤثراً فى الاعلى لبطلان كون الفاقد معطياً فالانتهاء الى الكامل يكون لازماً .

وكالحكمة (١) الحاصلة فى اختلاف الليل والنهار ، والفصول الاربعة ، والتأثيرات المترتبة على طالع المولد و قد سبق فى اقامة برهان يوسف عليه السلام على صاحبي السجن ، ان الله لو لم يكن واحداً لما حصل وجود ، اذ لكل موجود جهات التكثر ، ومع تعدد الالهة لامجتمع (٢) للكثرات فى الوجود الواحد ، ومع عدم المجتمع تنتفى .

واما الارض ، فكخروج المعادن ، والنباتات والحيوانات المتولدة منها من

(١) عطف على قوله ره : كالخسوف

(٢) مبنياً للفاعل من باب التفعيل

الحشرات والامطار والبرد والثلج والرعد والبرق وغيرها (اما) داخله فى الايات السماوية لتسببها عن النظرات كما ينبيه بها اهل التنجيم، ويتصادف غالباً، وسرّ التخلف عدم الاحاطة، وما ورد من تكذيبهم، او تكفيرهم، فالمراد ان جعلها مؤثرات مستقلة او مشتركة مع الله يكون كفراً و كذباً كما افاد ذلك شيخنا الانصارى قدّه فى مكاسبه وسائر اهل التحقيق .

(واما) داخله فى الارضية بملاحظة انحطاط محلها (او) انبعاثها من الابخرة الارضية، وعلى اى حال، فالبرهان ان تلك الامور تخرج من القوة الى الفعل، فلا بد من الانتهاء الى الله كما مر .

واما اذا كان مطلق العاليات والسافات مراداً فينضم الى ما ذكر آيات الله الموحدة فى نفسك من رؤيتك فى الان الواحد، الكواكب الكثيرة التى تكون البعدينك وبينها ماشاء الله .

واستماعك للاصوات المختلفة، واستشمامك، وكذلك سائر القوى المحسوسة وخيالاتك وعقلانيتك، وترى ان حقيقتك شىء واحد، والقوى ليست بخارجة عنك، وكل واحد غير الاخر، ولكنك تمامها .

وترى ان تمام ذلك كنت فاقداً لها، فصرت واجده، وليست بيدك ابقائها والا لم يحصل لك الموت أبداً، ولا يحصل ضعف فيها، فالتمام من الغير، وبعد بطلان كون المعطى فاقداً، تعلم الانتهاء الى الواحد البسيط الواحد للكل، كما انت بسيط واجد لقواك، ولولا جهة الوحدة لم يحصل الواحد المذكور .

فتمام تلك الامور تمر عليها، وتشاهدها وتختيلها وتعقلها، ولكن المشركين معرضون عنها .

(وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) والظاهر ان ما ذكر طعن عليهم غير جهة شرّكهم، ولو كان عينه فهم معترفون بشرّكهم، وذكره كان مستدركا، واما كونه طعنا غير ذلك الطعن، فلان الله هو الجامع لتمام الكمالات، والشرك كما

ذكر معناه عدم تمامية كل واحد ، فلا يكون واحداً منها لها فما معنى قولهم : انا نؤمن بالله فليقولوا : انا نؤمن بوجود له فى الجملة تأثير .

(أفامنوا) اتيانهم ما يغشيههم ويحيط بهم (من عذاب الله أو تأتيهم) القيامة فجأة والحال انهم (لايشعرون) حتى يهشون لها وهذا استفهام تقييى اى اعمالكم اعمال المأمون ، ولادليل على الامن لكم ، لعدم اطلاعكم على اسباب عذابكم الدنيوية ، حتى تشاهدون انتفائها ، فطمثنون ، وعلى اسباب قيامتكم الصغرى ، لاحتمال اتيانها فجأة ، وكذلك الكبرى لم يكن للمشركين دليل على عدم اتيانه ، وان لم تأمنوا فلم يعرضون ولا يتدبرون فى الايات كما ذكر ؟

(قل هذه) طريقي وهى الدعوة الى الله المستجمع لتمام الكمالات ، وانا واتباعى على بصيرة ، اذ نشاهد الايات الالهية من الخارجية والداخلية ونأمل فيها ونقطع قطعاً برهانياً ، بل عياناً وفوقه ، فادعو الخلاق الىه ، وهو منزّه عن تمام النقائص والعمميات ، ولا اشرك به للتنافى ، والبرهان العقلى قد ذكر .
واما العيان وفوقه فيحتاج الى الرياضة والسلوك ، والقلم يشير اليه بالاجمال ، ولدفع ما يورد من (١) انى ادعو الى الله ، بان الواسطة لا بد ان تكون من الملائكة ولست بملك ، قال الله (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) وقد مر سابقاً برهان ذلك .

(من اهل القرى) المجتمعة فيها النفوس ، ولعل ذلك يكون اوقع ، لان من كان منهم ومعهم قد حصل له الامتياز ، فيتوجهون الى الله لحصول المرتبة لهم ، واما اهل البوادي ، فلم يتفق منهم ، لغلظة قلوبهم غالباً .

وبالجملة فلا مفهوم لهذا القيد ، ولو كان فليحاط عدم الوقوع سابقاً لالعدم الامكان (افلم يسيروا) اى اهل مكة (فى الارض) فى مسافراتهم (فينظروا) البلاد التى

(١) قوله : (من انى) بيان لما يورد وقوله : بان الواسطة الخ متعلق بقوله :

لدفع ما يورد

خربت دفعة للامارات الدالة عليها اوللنقل المتواتر من السابق و انه كيف كان عاقبتهم ، من قبيل مدين شعيب ، وما يتعلق بقوم عاد وغيرهما الذين كانوا فى القبل ، ولدلالة ذلك على عدم نزول العذاب الدنيوى على المؤمنين قال تعالى (ولدار الآخرة خير) لاهل التقوى لبقاتها ، وعدم فنائها افلا تتعلمون ان الباقى خير من الفانى ، والبرهان على الآخرة فى النفس موجود من الخيال والعقل ، لقاعدة امكان الاشرف وبطلان الطفرة ، فالمثال موجود اى البرزخ ، وكذلك فوقه ، وقد بينا فى غير موضع من المواضع ، البراهين العقلية على اثبات الآخرة والمعاد

(حتى اذا استبأس الرسل) اى اخرنا النصر الظاهرى ، ونزول العذاب على المكذب الى زمان يأس الرسل من ايمانهم واعتقادهم بانهم الى الآخر (قد كذبوا) اى القوم يقولون على تكذيبهم (جائهم نصرنا) وذلك قرينة على حذف ما ذكرنا (فنجى من نشاء) لصيرورته فى العاقبة من اهل الايمان ، او من نسله ، لشهادة بعض الايات من قبيل (ولوتزلبو العذبا) (١) على ذلك المطلب ، ولاراد لعذابنا عنهم ، وقد كان فى بيان حالهم اعتبار و تذكر لصاحبى البصيرة (ما كان هذا القرآن) من الاحاديث المجعولة المفترية ، و الا لا يمكن الاتيان بمثله او عشر سور او سورة من مثله ، مضافا الى كونها على طبق العقل ، فيما ندركه ، واشتماله على علوم الاولين والآخرين ، كما استفادوا منه.

وهو مصدق للكتب السابقة المنزلة ، لا المحرفة الموجودة التى فيها خلاف العقل كثيرا ، وتفصيل لكل شىء ومبين لاهله على نحو البسط ، وقول الفصل، من الاتقان ، وهداية ، ونورا ، ورحمة من الله ، لبيان مطالب عقلية على نحو لو لم يكن القرآن لما قرع على سمع احد

انا لله و انا اليه راجعون (٢) يحول بين المرء وقلبه (٣) نحن اقرب اليه من

حبيل الوريد (١) ما يكون امن نجوى ثلاثة الالهو رابعهم ولاخمسة الالهو سادسهم (٢) وهو معكم اينما كنتم (٣) اينما تولوا فثم وجه الله (٤) وكل من عليها فان ويبقى وجه ربك (٥) وما يدل على فناء كل شيء الاوجه الله (٦) ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات والارض الا ماشاء الله و اذا نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام (٧) باتيان الاستثناء فى الاول دون الثانى وبتعبير الصعق لاالمعدوم (وهو بكل شيء محيط) (٨) ومايلفظ من قول الالديه رقيب عتيد (٩)

ودرك كل منها فوق درك البشر ، لولا القرآن
وظهر من جميع ما ذكرنا عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل بل موافقتها
فيما ندرك ، والله الهادى .

كتبه العاصى نورالدين ابن الشفيح ابن احمد الحسينى

العراقى الايرانى من بلدة سلطان آباد ،

وقد فرغت عصر الخميس المطابق

لاول ذى قعدة الحرام

من عام ١٣٣٦ ،

فى قاضى كوى من اسلامبول ، مع تشتت

البال ، وفقد الاسباب ، والله ولى التوفيق

(١) ق - ١٦ (٢) المجادلة - ٧ (٣) الحديد - ٣

(٤) البقرة - ١١٥ (٥) الرحمن - ٢٦

(٦) اشارة الى قوله تعالى : كل شيء هالك الاوجه القصص ٨٨

(٧) الزمر - ٦٨

(٨) لم نجد فى القرآن المجيد بهذه اللفظة ، نعم قوله تعالى الا انه بكل شيء

محيط ، موجود فى (فصلت) ٥٤

(٩) ق - ١٨

بسمه تعالى
فهرس ما فى هذا المجلد
سورة الاعراف (٧)

الصفحة	العنوان
	﴿المص كتاب انزل اليك (الى قوله) يظلمون﴾
٤	بعض محتملات الحروف المقطعة
٥	المنزل (بالكسر و) (بالفتح) و(الواسطة) كلها فى اعلى درجة الكمال
	فى ان قوله تعالى (فلا يكن فى صدرك حرج) هل هو نهى تسخير او تسليية
٥	للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
٦	كون القرآن جامع لجميع مراتب الانذار
٦	بيان ان كل ناقص ينتهى الى الكمال المحض
٦	فى ان غالب الناس غافلون
٧	عدم افاده الاعتراف حين مشاهدة العذاب
٧	توازن الاعمال وانحاء الموازين وكيفية التوازن
	﴿ولقد مكناكم (الى قوله) اجمعين﴾
٨	بيان انه تعالى كيف يمكن وانواع التمكينات

الصفحة	العنوان
٩	بيان ان فى كل آن نعمتين
	﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم﴾
٩	بيان معنى التصوير
١٠	بيان ان السجود لادم ﷺ ثابت فى بنى آدم ايضاً
١٠	هل الخطاب بالسجود شامل لابليس حقيقة او مجازاً ؟
١١	بيان ان المراد من الامر بهبوط ابليس الهبوط النزولى وبيان سر طرد ابليس
١٢	مطرودية ابليس عن مرتبة الادمية
١٢	سرامهاله الى رجعة دولة آل محمد عليهم السلام
١٢	قعود ابليس على الصراط المستقيم
١٣	معنى اتيانه من الجهات الاربع
١٣	معنى امره تعالى بخروج الشيطان مدحوراً .
	﴿ويا آدم اسكن انت وزوجك (الى قوله) من الخاسرين﴾
١٤	عدم التكرار فى بيان المطلب اذا كان له جهات عديدة
١٥	بيان ان الشيطان كيف يمّوه المطلب
١٥	الامر باسكان آدم للجنة امر ترخيص
١٦	بيان المراد من الجنة
١٧	بيان مراتب الاسفار الاربعة فى تحصيل الكمالات
١٧	القدر لمتيقن ممن وصل الى تمام المراتب لمحمد وآله عليهم السلام
١٨	معنى ذوق الشجرة ، التوجه الى عالم الملك
١٨	اول شروع آدم وحواه فى التوبة الاقرار بظالمية النفس
	﴿قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو (الى قوله) لا يؤمنون﴾
١٨	بيان المخاطب بالهبوط من هو ؟

الصفحة	العنوان
١٩	الامر بالهبوط امر تسخير، وابعاد الله لهما عن ساحة قدسه تعالى مداواة
١٩	بيان ان الارض فقط محل تكامل بنى آدم
٢٠	فى ان المعاد انما يكون بالجسم العنصرى
٢٠	الاشكالات الستة العقلية على المعاد الجسماني
٢١	الجواب عن الاشكالات الستة
	﴿يا بنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا﴾
٢٣	المراد بانزال اللباس وبيان فائدته
٢٤	اللباس على قسمين
٢٤	التحذير عن كيد الشيطان
	﴿واذا فعلوا فاحشة﴾ (الى قوله) لقوم يعلمون﴿
٢٥	افتراء الكفار فى نسبة فعل الفحشاء الى امر الله تعالى
٢٦	انما يأمر الله بالقسط والخلوص
٢٦	معنى قوله تعالى كما بدءكم تعودون
٢٦	كل من خرج من القوة الى الفعل فقد بلغ كماله
٢٧	من ثبت عليه الضلالة اتخذ الشيطان ولياً
٢٧	ستر العورة مطلقاً ظاهرياً وباطنياً
٢٧	عدم منافات الاشتغال بالآخرة للتزين مطلقاً فى الدنيا
٢٨	تبعية الايات لمطلق الانسان فى مراتب الكمال
	﴿قال انما حرم ربى الفواحش﴾ (الى قوله) كانوا كافرين﴿
٢٩	النهى عن الفواحش والاثم والبغى والشرك والقول بغير علم على الله
	﴿لكل امة اجل﴾
٣٠	آجال الاشياء ثابتة فى اللوح المحفوظ

العنوان	الصفحة
التقوى واصلاح النفس يوجبان رفع الخوف والحزن	٣٠
المكذبون للآيات مصاحبون للنار	٣٠
لا اظلم ممن افترى على الله كذباً	٣٠
﴿قال ادخلوا فى امم قد دخلت (الى قوله) فيها خالدون﴾	
بيان جزاء المفترين على الله تعالى	٣١
كل أمة دخلت النار لعنت اختها	٣١
مخاصمة اهل النار فى سبب استحقاقهم النار .	٣٢
عدم دخول المكذبين والمستكبرين الجنة ابدأ الا ان يدخل الجمل فى سم الخياط	٣٢
توهم امكان دخول الجمل فى سم الخياط فى عالم الملكوت والجبروت ودفعه	٣٢
﴿ونزعنا ما فى صدورهم من غل (الى قوله) القوم الظالمين﴾	
نزع الحقد والحسد من صدور اهل الجنة	٣٣
كل مدح وثناء باى لسان فهو له تعالى	٣٣
الجنة فى مقابل الملكات النفسية	٣٥
مناداة اصحاب الجنة لاصحاب النار	٣٥
اعلان المنادى بين الفريقين بان لعنة الله على الظالمين	٣٥
بيان معنى الاعراف واهلها	٣٥
﴿ونادى اصحاب الاعراف رجالا الخ﴾	
مناداة اصحاب الاعراف لمن يعرفونهم مناداة توبيخ وتقريع	٣٧
مناداة اهل الجنة مع اهل النار مناداة التماس وستوال	٣٩
من اتخذ دينه لهواً ولعباً فهو كافر	٣٩

الصفحة	العنوان
	﴿ولقد جئناهم بكتاب فصلناه الخ﴾
٤٠	ذكر انه تعالى بين الامور العلمية من المبدء والواسطة والمعاد
٤١	بعد مجيئ المعاد لامجال للكفار الاالخسران والفضالة
٤٢	تحقيق رشيق في معنى انه تعالى خلق السموات والارض في ستة ايام
٤٢	عالم الخلق والامر اليه تعالى
	﴿ادعوا ربكم تضرعاً و خفية الخ﴾
٤٥	الدعاء خفية ابعد من الرياء
٤٥	كل ما صدر من العبد مما هو غير محبوب لله تعالى فهو افساد
٤٥	خواص ارسال المياه والامطار
٤٦	قلب المؤمن بمنزلة البلد الطيب وغيره بمنزلة غيره
٤٧	ارسال نوح <small>عليه السلام</small> لدعوة قومه وتكذيبهم له
	﴿قال يا قوم ليس بي ضلالة﴾
٤٨	مكالمات نوح عليه السلام مع قومه في هدايتهم
٤٩	جواب قوم نوح عليه السلام ونسبة السفاهة اليه عليه السلام
	﴿واعجبتم ان جاءكم (الى قوله) مؤمنين﴾
٥٠	بيان ان الارض لا تخلو من حجة وان تعجب قوم نوح (ع) في غير محله
٥٠	تذكار نوح عليه السلام قومه بنعماء الله .
٥١	اصرار قوم نوح في عدم التسلم حتى طلبوا منه الاتيان بما وعد عليه السلام سخرية
٥١	اخبار نوح <small>عليه السلام</small> بانه قد ثبت الغضب على قومه
٥١	اخبار الله بهلاك قوم نوح عليه السلام وانجاته ومن معه
	﴿والى ثمود اخاهم صالحا (الى قوله الناصحين﴾
٥٢	بيان ان الشركة تقتضى الحدفى الله تعالى

الصفحة	العنوان
٥٣	ذكران صالحاً (ع) اقدأنى بالبينة على صدق دعواه وهى الناقة
٥٣	وجه كون ناقة صالح (ع) آية
٥٤	بيان صالح عليه السلام نعم الله على قومه
٥٥	طلب قوم صالح منه ما وعدهم على نحو الاستهزاء وتولية عنهم
	﴿ولوطاً اذ قال لقومه انا انون (الى قوله) المفسدين﴾
٥٦	بيان ان ما اتى به قوم لوط لم يسبق به احد وانه كان شنيعاً عقلاً
٥٧	جواب قوم لوط ﷺ لم يكن على حد جواب الآخرين
٥٧	اهلاك قوم لوط واهله الا امرأته بالمطر المخصوص
٥٧	نصيحة شعيب ﷺ لقومه بابلغ النصيحة
	﴿وان كان طائفة منكم آمنوا (الى قوله) كافرين﴾
٥٧	بعد اتمام الحجة يكون عدم الايمان من باب التقصير
	تهديد المستكبرين لشعيب ﷺ بانهم يخرجونه من قريتهم حتى يعود ﷺ
٦٠	الى ملتهم
٦٠	جواب شعيب ﷺ بان العود الى ملتهم افتراء على الله منه و هو محال
٦١	نزول العذاب على قوم شعيب ﷺ بعد اتمام الحجة واعراضه ﷺ عنهم
	﴿وما ارسلنا فى قرية من نبي (الى قوله) لا يسمعون﴾
٦٢	بيان ان كل مكان ارسل الى اهله رسول ولم يؤمنوا به صاروا هالكين
٦٣	الايمان سبب لافاضة الخيرات
٦٣	عدم جواز الامن من مكر الله مطلقاً
٦٤	بيان ان كل الانتقالات والحالات ينتهى الى الله

العنوان	الصفحة
﴿تلك القرى نقص عليك من انبائها (الى قوله) تأمرون﴾	
الغرض الاصلى من ذكر القصص ارشاد الناس واتمام الحجة عليهم	٦٤
توبيخ الله تعالى للناس لعدم ايمانهم وان اكثرهم غير متعهدين بل فاسقين	٦٥
بيان بعث موسى ﷺ الى فرعون وملائه	٦٦
امره تعالى بالنظر الى عاقبة المفسدين وبيان المراد منه	٦٦
ارشاد موسى ﷺ لفرعون بأنه رسول اليه مع البينة	٦٦
جواب فرعون وسؤاله من موسى عليه السلام للاتيان بالاية ان كان من الصادقين	٦٦
القاء موسى عليه السلام عصاه فصارت ثعباناً وتكذيب فرعون له	٦٧
مشورة فرعون مع قومه فى امر موسى ﷺ	٦٧
﴿قالوا ارجه واخاه (الى قوله) أجمعين﴾	
جواب قومه بتأخير امر موسى واخيه حتى يتم الحجة	٦٨
حضور السحرة والقاء سحرهم	٦٨
بيان ان السحرة كيف موهوا عيون الناس	٦٩
القاء موسى عليه السلام بأمر الله وابطال سحرهم من رأس	٦٩
مغلوبة فرعون واتباعه صاغرين كمال الذل والهوان	٧٠
ايمان سحرة فرعون وتهديد فرعون للسحرة بالصلب واستقامتهم	٧٠
اشكال بان الاعجاز على خلاف الطبع وجوابه	٧٠
تحقيق رشيق فى بيان ان بلع العصا لسحر السحرة ممكن الانطباق مع الطبيعة	٧١
﴿قالوا انا الى ربنا لمنقلبون (الى قوله) لا يعلمون﴾	
وجه عقلى لعدم خوف السحرة من تعذيب فرعون وتهديده	٧٢
سؤال السحرة المؤمنين من الله تعالى الصبر على تعذيب فرعون	٧٣

الصفحة	العنوان
٧٣	تحريك اتباع فرعون لفرعون لقتل موسى عليه السلام
٧٣	تهديد فرعون لقتل ابناء من آمن به
٧٣	امر موسى عليه السلام قومه بالاستعانة من الله تعالى والصبر على الدهماء
٧٤	اظهار موسى <small>عليه السلام</small> رجائه لهلاك فرعون
٧٤	ذكر ان آل فرعون صاروا مأخوذين بالقحط ونقص الثمرات
٧٤	تطير قوم فرعون بموسى عليه السلام ومن معه
	﴿قالوا مهما تأتانا من آية (الى قوله) يعرشون﴾
٧٥	اعلان قوم فرعون بموسى عليه السلام باليأس منه من ايمانهم
٧٦	ارسال انواع العذاب الى قوم فرعون من الطوفان الخ
	استكبار فرعون وقومه (اولا) وسؤالهم من موسى عليه السلام لدفع العذاب
٧٧	الدينوى (ثانيا)
٧٧	كشف الله العذاب عنهم وعودهم الى نكث العهد فاغرقهم الله تعالى
٧٧	بيان انه تعالى اورث ارضهم المستضعفين وهم بنو اسرائيل الذين صبروا
	﴿وجاوزنا ببني اسرائيل البحر (الى قوله) اول المؤمنين﴾
٧٨	بيان ان مجاوزة الله لهم البحر على خلاف الطبيعة
٧٩	سؤال قوم موسى عليه السلام منه بعد مجاوزة البحر ان يجعل لهم الها
٧٩	بيان ان هذا السؤال جهل منهم
٧٩	جواب موسى عليه السلام بان الاصنام هالكة وباطلة
٧٩	تذكار الله تعالى لبني اسرائيل نعمه عليهم
٨٠	مواعدة الله لموسى ثلاثين ليلة
٨٠	تصحيح اتمام المواعدة بعشر آخر بالبداة او غيره وبيان حقيقة البداة
٨٠	جعل موسى لاختيه هرون خليفة فى قومه مدة المواعدة

الصفحة	العنوان
٨١	تكلم الرب مع موسى عليه السلام وسواله للرؤية
٨١	تأويل دقيق من المفسر قده سؤال الرؤية
٨٢	ما معنى التجلى فى قوله تعالى فلما تجلى ربه ؟
	﴿قال يا موسى انى اصطفتك (الى قوله) من الخاسرين﴾
٨٣	هل نبوة موسى عليه السلام عامة ؟
٨٣	جمع لموسى عليه السلام بين مقام الرسالة وشفافة تكلم الله معه
٨٤	بيان المراد من الالواح التى كتبها الله تعالى لموسى عليه السلام
٨٥	فى ان الالواح اشتملت على كل موعظة لها دخل فى تكميل قومه
٨٥	اخبار الله تعالى بانه سيعصف وجوه المتكبرين عن آياته
٨٥	توبيخ الله تعالى للمتكبرين وبيان سره
٨٦	اتخاذ قوم موسى عليه السلام عجلا بعد ذهابه الى الميقات
٨٦	توبيخ الله لهم بانهم لا يرون عدم قدرة العجل على التكلم معهم ؟
٨٧	توبة قوم موسى من هذا الذنب
٨٨	غضب موسى عليه السلام لاتخاذ قومه العجل وتوبيخه لهم
٨٨	معنى قوله تعالى (أعجلتم أمر ربكم)
٨٨	الفاء موسى الالواح من شدة غضبه وتأسفه واخذه رأس اخيه
٨٩	بيان هرون عذره فى ترك المحاجة الشديدة مع قومه
٨٩	دعاء موسى له ولاخيه بالغفران
٨٩	الوعيد بالعذاب لمتخذى العجل
٨٩	قبول التوبة من كل تائب
٩٠	اخذ موسى الالواح بعد ان سكنت غضبه عليه السلام
٩٠	انتخاب موسى عليه السلام من قومه سبعين رجلا

الصفحة	العنوان
٩١	هلاكة المختارين والباح موسى عليه السلام بحضور الرب
	﴿واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة (الى قوله) وبه يعدلون﴾
٩١	كل ما في هذا العالم من الوجود الفعلى فهو مسبوق بالوجود على نحو ما
٩٢	ذكر ان رحمته تعالى اوسع من غضبه
٩٣	رحمة الله شاملة لمن تبع الرسول الذى له امتيازات
٩٣	عمومية رسالة الرسول ﷺ لجميع الناس
٩٤	مدح بعض قوم موسى عليه السلام
	﴿وقطعناهم اثنتى عشرة اسباطا (الى قوله) يفسقون﴾
٩٤	تفريق قوم موسى الى اثنتى عشرة قبيلة
٩٥	تعداد الله نعمه على بنى اسرائيل
٩٦	كفران بنى اسرائيل نعم الله وتبديل ما امروا بما نهوا عنه
٩٦	قصة اصحاب السبت
	﴿واذ قالت امة لم تعظون (الى قوله) اجر المصلحين﴾
٩٧	اصحاب السبت يعظون بعضهم بعضا
٩٨	مسخ اصحاب اسبت بعد اتمام الحجة وبيان امكان المسخ
٩٨	دفع توهم بطلان المسخ عقلا
٩٩	اعلان الله تعالى بانه يبعث على ضرر اليهود الى الابد
١٠٠	تفريق الله تعالى لبنى اسرائيل امام مختلفة فى الايمان وعدمه
١٠٠	مذمة ذرارى بنى اسرائيل مع انهم من اهل العلم
١٠٠	التمسك بالصلاة ، واقامة الصلاة اصلاح لآخرين
	﴿واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة (الى قوله) هم الخاسرون﴾
١٠١	معنى رفع الجبل فوقهم

الصفحة	العنوان
١٠٢	اخذ الميثاق من ذرية بنى آدم وكيفيته والايرادات عليه وجوابها
١٠٢	قصة بلعم بن باعور وانسلاخه من آيات الله
	﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن (الى قوله) لا يعلمون﴾
١٠٦	معنى خلق جهنم لكثير من الناس
١٠٦	بيان سنخ خلق الجن
١٠٧	وجه خلق جهنم لكثير من الناس
١٠٨	الاسماء الحسنى كلها لله ووجه تسميها بالاسم
١٠٨	بيان ان قسماً من الخلق مهتدون
١٠٩	توبيخ الله تعالى لعدم تفكر الناس
١١٠	سئوالهم عن وقت القيامة وجوابه تعالى بان علمها من العلوم المأثورة له تعالى
	﴿قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضراً (الى قوله) فلا تنظرون﴾
١١١	بيان ان النبى ﷺ ليس بمستقل فى الوجود بل هو وجود رابطى
١١٢	القدرة التامة له تعالى فى خلق الناس
١١٢	معنى قوله تعالى : وجعل منهاز وجها
١١٢	معنى قوله تعالى : جعلاله شركاء وفيه نقل بعض الاقوال السخيفة
١١٢	التنبية على ان ما لا يخلق شيئاً كيف يكون شريكاً لله !!!
	﴿ان ولى الله الذى نزل الكتاب (الى قوله) وله يسجدون﴾
١١٦	الذى هو المتصرف فى "هو الله دون غيره
١١٧	المدعوين الذين هم دون الله ليس لهم استقلال فى التصرف لظاهره ولا باطنا
١١٧	امر الله للنبى بالمسامحة مع الجاهلين
١١٧	وجوب الاستعاذة بالله ان ناله من الشيطان
١١٧	اهل التقوى يتذكرون فوراً اذا مسهم الشيطان

الصفحة	العنوان
١١٨	عدم لزوم الاتيان بمايقترحه الاعداء باسم المعجزة
١١٨	القرآن موجب لبصيرة اهل الايمان
١١٨	لزوم الاستماع عند سماع القرآن فى الجملة
١١٨	لزوم ذكر الله بين الله وبين نفسه وعدم جواز الاستكبار
	سورة الانفال (٨)
	(من مجمع البيان)
	﴿يسألونك عن الانفال (الى قوله) مؤمنين﴾
١٢٢	معنى النفل لغة
١٢٣	اختلف المفسرون فى المراد من الانفال شرعا على اقوال
١٢٥	اختلف المفسرون فى نسخ هذه الاية
١٢٧	معنى قوله تعالى : واصلحوا ذات بينكم
	﴿انما المؤمنون الذين (الى قوله) ورزق كريم﴾
	بيان صفات المؤمنين وهى ١ - وجل القلب ٢ - ازدياد الايمان ٣ -
١٢٨	التوكل ٤ - اقامة الصلاة ٥ - الانفاق ممارزقه الله .
١٢٩	جامع هذه الصفات هو المؤمن حقاً
	﴿كما اخرجك ربك (الى قوله) المجرمون﴾
١٣٠	المراد بقوله : (كما اخرجك المخ)
١٣١	المراد بقوله : (يجادلونك فى الحق)
١٣٢	تذكار الله تعالى نعمته فى غزوة بدر
	﴿اذ تستغيثون (الى قوله) عذاب النار﴾
١٣٣	استغاثة المؤمنين ودعاء النبى للفتح على الاعداء ونصرته لهم

الصفحة	العنوان
١٣٣	معنى قوله تعالى : (فاستجاب لكم)
١٣٥	تنزيل الله من السماء ماءً طهوراً للتطهير ولا ذهاب الرجس
١٣٥	المراد من اذهاب الرجس
١٣٦	القاء الرعب من الله فى قلوب الكفار
	﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) سميع عليم﴾
١٣٧	النهى الاكيد عن الفرار من الزحف
١٣٩	المراد من قوله : (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى)
	﴿ذلك وان الله (الى قوله) لا يسمعون﴾
١٤٠	المراد من قوله تعالى : وان الله مؤمن كيد الكافرين
١٤٠	نصيحة الله للمؤمنين
١٤١	الامر بالاطاعة والنهى عن دعوى الاستماع مع عدمه واقعاً
	﴿ان شر الدواب (الى قوله) وهم معرضون﴾
١٤١	بيان كون الكفار شر من الدواب
	﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) شديد العقاب﴾
١٤٢	وجوب استجابة الله ورسوله
١٤٣	اختلفوا فى المراد من قوله تعالى : ان الله يحول بين المرأ وقلبه على اقوال
١٤٤	اختلفوا فى المراد من قوله تعالى : واتقوا فتنة لا تصيبن الخ على اقوال
	﴿واذكروا اذ انتم قليل (الى قوله) تشكرون﴾
١٤٦	ذكره سبحانه بعض نعمه عليهم
	﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) اجر عظيم﴾
١٤٦	امره تعالى المؤمنين بترك الخيانة وبيان معنى الخيانة
١٤٧	معنى كون الاموال والاولاد فتنة

الصفحة	العنوان
١٤٧	﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) ذو الفضل العظيم﴾ التقوى موجب لحصول الحالة الفارقة بين الحق والانسان
١٤٨	﴿واذ يمكركم (الى قوله) خير الماكرين﴾ مكر الكفار للنبي ﷺ من جهات
١٤٩	﴿واذا تتلى عليهم آياتنا (الى قوله) لا يعلمون﴾ اخبار الله تعالى عن عناد الكفار وقتل النبي ثلاثة نفر من قريش صبراً
١٥١	ارتفاع العذاب عن هذه الامة لامرين
١٥٣	﴿وما كان صلاتهم (الى قوله) تكفرون﴾ كيفية صلاة المشركين عند البيت الحرام
١٥٤	﴿ان الذين كفروا (الى قوله) هم الخاسرون﴾ ذم الكفار في انفاق اموالهم في معصية الله تعالى
١٥٥	﴿قل للذين كفروا (الى قوله) ونعم النصير﴾ امر الله النبي ﷺ وآله بان يأمرهم بالتوبة
١٥٦	امره تعالى بمقاتلة الكفار لامرين
١٥٧	﴿واعلموا انما غنمتم (الى قوله) قدير﴾ اختلف العلماء في كيفية قسمة الخمس
١٥٨	اختلف في المراد بذوى القربى
١٥٩	الاسهم الثلاثة المذرية دون غيرهم
١٦١	﴿اذ انتم بالعدوة الدنيا (الى قوله) مفعولا﴾ ان الله تعالى نصر المسلمين بيدر
١٦٢	نصرة الله للمؤمنين لاتمام الحجة عليهم
١٦٢	رؤية النبي (ص) في المنام ان الكفار قليلون الخ

العنوان	الفهرس	الصفحة
ج ٢	-٢٣٣-	
	﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) محيط﴾	
امر الله بالقتال والثبات فى الحرب	١٦٢	
امر الله باطاعة الله ورسوله والنهى عن التنازع	١٦٥	
النهى عن النظر والرياء	١٦٥	
	﴿واذ زين لهم الشيطان (الى قوله) شديد العقاب﴾	
تزيين الشيطان اعمال المشركين	١٦٦	
اختلف فى ظهور الشيطان يوم بدر	١٦٦	
	﴿اذ يقول المنافقون (الى قوله) للعبيد﴾	
طعن المشركين على المؤمنين بان دينهم عزهم	١٦٨	
كيفية توفى الملائكة ارواح الكفار	١٦٩	
	﴿كدأب آل فرعون (الى قوله) ظالمين﴾	
بين سبحانه ان حال كفار مكة كحال آل فرعون	١٧٠	
	﴿ان شر الدواب (الى قوله) لا يتقون﴾	
بيان ان الكفار شر الدواب عند الله	١٧١	
	﴿فاما تثقفنهم (الى قوله) لا يحب الخائنين﴾	
جواز التنكيل بالنسبة الى الناقضين للعهد	١٧١	
جواز نقض العهد بالنسبة الى الخائنين	١٧٣	
	﴿ولا تحسبن الذين كفروا (الى قوله) العليم﴾	
وعدا الله النصر للمؤمنين	١٧٢	
وجوب الاعداد للاعداء بقدر الامكان من اى شىء	١٧٢	
وجوب الحذر عن الاعداء المخفية	١٧٢	
توفية الله لكل ما يفتق فى سبيله	١٧٥	

الصفحة	العنوان
١٧٥	مع ميل الخصم للسلم والصلح لزم الميل
١٧٥	وجوب المقاومة مع غير المؤمنين
	﴿وان يريدوا خيانتك (الى قوله) حكيم﴾
١٧٦	فى ان عدم الانخداع من الكفار لا بد من التوكل على الله
١٧٦	ايجاد اللفة بين القلوب مختص به تعالى
	﴿يا ايها النبى (الى قوله) والله مع الصابرين﴾
١٧٧	وجوب التوجه الى الله فى مقام الغلبة على الاعداء
	وجوب تحريض المؤمنين على القتال، على النبى وحرمة الفرار ولو كان
١٧٧	الكفار ضعف المسلمين
	﴿ما كان لنبى (الى قوله) رحيم﴾
١٧٩	ليس لنبى ان يصير صاحب اسير حتى يبالغ فى قتل المشركين
١٧٩	معنى قوله لولا كتاب من الله سبق
١٨٠	جواز الاكل من الغنيمة
	﴿يا ايها النبى (الى قوله) حكيم﴾
١٨٠	جزاء من علم الله فى قلبه خيراً يؤته خيراً
١٨١	الاسير اذا اراد الخيانة فليس بأول خيانة
	﴿ان الذين آمنوا (الى قوله) بصير﴾
١٨١	امر الله تعالى بموالاة المؤمنين
١٨٢	بيان فضيلة المهاجرين والانصار وان المهاجرين افضل
	﴿والذين كفروا (الى قوله) عليم﴾
١٨٣	الكفار بعضهم اولياء بعض
١٨٣	بيان فضل المهاجرين فى سبيل الله
١٨٣	ذو الارحام بعضهم اولى ببعض مطلقا الا ماخرج

الصفحة	العنوان
	سورة البرائة (٩)
	﴿برائة من الله (الى قوله) اليم﴾
١٨٨	اعلان البرائة من الله ورسوله الى المشر كين
١٨٩	بعث النبي ﷺ عليا عليه السلام بقرائه سورة البرائة
١٩٠	بيان ان القتال مع المشر كين واجب عقلا من باب اللطف وكذا قتلهم وتصغيرهم
	﴿الا الذين عاهدتم (الى قوله) يحب المتقين﴾
١٩٢	استثناء طائفة من المشر كين من البرائة
١٩٢	جواز او وجوب الاجارة لمن استجار
١٩٢	جواز او وجوب قتل المشر كين بعد انسلاخ الاشهر الحرم
	﴿كيف وان يظهروا (الى قوله) مؤمنين﴾
١٩٣	مع ادامة الناقضين نقض عهودهم يلزم النقض
١٩٣	مذمة اشتراء الثمن بالقرآن
١٩٤	سرتكرار لفظة (الا) و(لازمة)
١٩٥	الاصرار على بقاء النقض مجوز لمقاتلة رؤسائهم
١٩٥	التحريض على القتال مع سؤنيات الكفار
	﴿قاتلوهم يعذبهم الله (الى قوله) خالدون﴾
١٩٥	لزوم المقاتلة مع الناقضين للعهد
١٩٦	سر الامر بالجهاد هو الامتحان
١٩٦	علمه تعالى على قسمين ، ذاتي وعيني والامتحان لتحقيق الثاني
١٩٧	لايجوز للمشر كين تعمير المساجد
	﴿انما يعمر مساجد الله (الى قوله) اجر عظيم﴾
١٩٧	المراد بتعمير المساجد
١٩٨	عدم تساوى السقاية وعمارة المسجد مع الايمان

العنوان	الصفحة
المؤمنون المهاجرون المجاهدون اعظم درجة	١٩٨
﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) رحيم﴾	
سر النهى عن اتخاذ الاقرباء الكفار اولياء	١٩٩
تعداد مواطن نصر الله للمؤمنين	٢٠٠
﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) عما يشركون﴾	
معنى كون المشركين نجساً والاخلاق ايضاً تتصف بالنجاسة	٢٠١
يكفى فى نجاسة المشركين كونهم غير طاهري الاخلاق والعقائد	٢٠٢
مقاتلة الكفار مطلقاً	٢٠٢
مقالة اليهود والنصارى بالنسبة الى الله تعالى وانها من اشنع المقالات	٢٠٢
مقالة اهل الكتاب كمقالة سائر الكفار	٢٠٣
معنى دعاء الله على الكافرين	٢٠٣
اتخاذ الاحبار والرهبان ارباباً شرك	٢٠٤
﴿يريدون ليطفئوا نور الله (الى قوله) مع المتقين﴾	
المراد باطفاء نور الله هو اطفاء الايمان والعلم	٢٠٥
كنز المال وكنز العلم سيّان فى وجوب البذل وايجابهما للعذاب الاليم	٢٠٥
عدة الشهور اثنا عشر وبيان انها اعتبارية باعتبار حقيقة باعتبار	٢٠٦
بيان ان السنة القمرية اعتبارية والسنة الشمسية حقيقة	٢٠٧
﴿انما النسيء زيادة فى الكفر (الى قوله) تعلمون﴾	
تبديل الحكم الثابت لموضوع وجعله لموضوع هو النسيء المحرم	٢٠٨
تبديل ثواب الاخرة بالدنيا سبب التناقل فى الجهاد	٢٠٩
عدم نصرة النبى لا يكون ضرراً عليه (ص) لانه قد نصره الله	٢٠٩
نزول السكينة على الرسول فى الغار	٢١٠

العنوان	الصفحة
لزوم الخروج الى الجهاد مطلقاً	٢١٠
﴿لو كان عرضاً قاصداً (الى قوله) بالظالمين﴾	
ذم المنافقين فى ترك الجهاد	٢١١
بيان ان الاصلح عدم اذن النبى (ص) فى التخلف عن الجهاد للمنافقين	٢١١
كرهه الله انبعث المنافقين للخروج الى الجهاد لانهم لا يريدونه واقعاً	٢١٢
﴿لقد ابتغوا الفتنة (الى قوله) وهم كارهون﴾	
المنافقون يطلبون الفتنة	٢١٢
المنافقون يتركون الجهاد خوفاً من الفتنة مع ان ترك الجهاد فتنة	٢١٣
الجهاد وصول الى احدى الحسينيين اما الشهادة واما الظفر	٢١٣
لا يقبل الانفاق مع ترك الجهاد لانهم تركوا ما هو اهم من ترك الجهاد	
وفعل الصلاة كسالى	٢١٤
﴿فلا تعجبك اموالهم (الى قوله) عذاب اليم﴾	
كثرة اموال المنافقين لا تعجبك	٢١٥
حلف المنافقين بانهم منكم كاذب	٢١٥
مصارف الصدقات ثمانية	٢١٥
طعن المنافقين على النبى (ص) بانه سريع القبول فى غير محله	٢١٦
﴿يحلفون بالله (الى قوله) عذاب مقيم﴾	
حلف المنافقين بارضائكم غير نافع مع عدم ارضائهم لله تعالى	
المزاح والاستهزاء غير لائق لشأن الله ورسوله عقلاً فلا يجوز ان	٢١٨
عدم قبول الاعتذار من المنافقين	٢١٨
المنافقون كاجزاء شىء واحد بعضهم اولياء بعض	٢١٨

الصفحة	العنوان
	﴿كالذين من قبلكم (الى قوله) الفوز العظيم﴾
٢١٩	المنافقون كالكفار فى التلذذ بالشهوات
٢١٩	المنافقون لابد وان يرجعوا لى قصص السابقين
٢٢٠	اهل الايمان ايضا كاجزاء شىء واحد يحبون كل منهم للآخر
	﴿يا ايها النبى جاهد الكفار (الى قوله) عذاب اليم﴾
٢٢١	وجوب الجهاد مع الكفار والمنافقين لان كليهما من اهل جهنم
٢٢١	حلف المنافقين فى عدم صدور الكفر مخالف للواقع لانهم هموا باخراج الرسول
٢٢٢	المنافقون خالفوا عهدهم فى الانفاق وصبرورثهم من الصلحاء
	﴿استغفر لهم (الى قوله) مع القاعدین﴾
	الكفر الباطنى فى المنافقين كالكفر الظاهرى فى الكفار مانع لتأثير استغفار
٢٢٣	النبى لهم
٢٢٣	فى انه لا اشكال فى التخيير فى المباحات عقلا و تحقيق علمى للمفسر قدده
٢٢٤	النكته فى التعبير باستغفاره ﷺ سبعين مرة للمنافقين
٢٢٤	المنافقون يفرحون بمخالفة رسول الله وكرهوا الجهاد
	المنافقون يتركون الجهاد مخافة الحر مع ان نار جهنم اشد حرا فيجب
٢٢٥	الجهاد عقلا
٢٢٥	استيذان المنافقين للخروج الى الجهاد كذب محض
٢٢٥	النهى عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم
٢٢٥	اعطاء الاموال والاولاد للمنافقين تعذيب لهم لا احسان
	﴿رضوا بان يكونوا مع الخوالف (الى قوله) لا يعلمون﴾
	المنافقون راضون بكونهم مع المتخلفين فى الجهاد - وبيان وجه التكرار
٢٢٦	فى الاية

الصفحة	العنوان
٢٢٦	المنافقون يعتذرون الى النبي فى ترك الجهاد مع انه لا عذر لهم
٢٢٧	من استثنى فى امر الجهاد
	﴿يعتذرون اليكم (الى قوله) غفور رحيم﴾
٢٢٨	اعتذار المنافقين فى ترك الجهاد غير مطابق للواقع قطعاً
	حلف المنافقين لتحصيل رضاية المؤمنين غير نافع مع عدم رضا الله منهم
٢٢٨	وكونهم من اهل جهنم
٢٢٩	اهل البوادرى اشد كفراً ونفاقاً لساوة قلوبهم
٢٢٩	المنافقون يعدون الانفاق غرامة
٢٢٩	جملة من اهل البوادرى، لهم الايمان بان النفقات قربات عند الله
	﴿والسابقون الاولون (الى قوله) حكيم﴾
٢٣٠	كل سابق فى الايمان اول فى رضا الله منهم
٢٣٠	المنافقون وجماعة من اهل البادية مستحقون للعقاب مرتين
٢٣٠	المعترفون بالتقصير فى امر الجهاد يرجى عفو الله عنهم
٢٣١	اعمال العباد كلها مرثية لله ورسوله والمؤمنين
٢٣٢	من يرجى توفيقه يرجى ترك تعذيبه
	﴿والذين اتخذوا مسجداً (الى قوله) العظيم﴾
٢٣٢	المنافقون يتخذون المسجد للاضرار والتفريق بين المؤمنين
٢٣٣	المسجد الذى بنى من الاول لله هو النافع للمؤمنين
٢٢٣	المؤمنون الذين اساسهم على التقوى خير ممن اساسه على شفير النار
٢٣٢	ان الله تعالى اجدر بان يوفى بعهده اذا باعوا انفسهم من الله
	﴿التائبون (الى قوله) رؤف رحيم﴾
٢٣٥	مدح الاصناف الثمانية او التسعة
٢٣٦	طلب المغفرة للمشركين ولو كان الطالب هو النبي غير مفيد

العنوان	الصفحة
من المفتریات دعوى كون شأن نزول الایة (وما كان للنبی الخ) فی حق علی بن ابی طالب وابیه	٢٣٥
﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ (الى قوله) يحذرون ﴿	٢٣٨
قبول توبة ثلاثة (مرارة، وكعب، وهلال)	٢٣٨
حرمة تخلف اهل المدينة عن الجهاد	٢٣٨
عدم وجوب نفر جميع المؤمنين الى الجهاد	٢٣٨
﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ (الى قوله) العرش العظيم ﴿	٢٣٩
المقاتلة مع الكفار واجب عقلا لدفع مادة الفساد	٢٣٩
المنافقون يسخرون المؤمنين عند نزول آية	٢٣٩
يمتحن الناس فى كل عام	٢٣٩
المنافقون بشيرون الى التفرق عند نزول الایة لعدم حبهم سماع الایة	٢٤٠
سورة يونس (١٠)	
﴿الرا﴾ (الى قوله) افلا تذكرون ﴿	
الحروف المقطعة	٢٤٢
للقرآن مراتب	٢٤٢
العجب ممن يعجب من نزول القرآن وتحقيق علمى للمفسر قده	٢٤٥
تحقيق رشيق للمفسر قده فى تفسير ستة ايام	٢٤٦
رد على من انكر السماوات تبعاً لاهل الغرب	٢٤٧
﴿اليه مرجعكم﴾ (الى قوله) يتقون ﴿	
جميع الكمالات راجع الى الله	٢٤٨
لا بد من اىصال كل جزاء الى صاحبه وبيان علته	٢٤٩
من آيات التوحيد اختلاف الليل والنهار	٢٥٠

الصفحة	العنوان
	﴿ان الذين لا يرجون (الى قوله) العالمين﴾
٢٥٠	حصول اللقاء بالتجليات
٢٥١	انواع التجليات
	﴿ولو لم يعمل الله (الى قوله) تعملون﴾
٢٥٢	الله تعالى دائم الفيض والجود فلا يعمل في الجزاء
٢٥٣	اذا كان استعجال الشرا راسخا في نفس يجوز استعجاله عقلا
	﴿واذا تنلى عليهم آياتنا (الى قوله) المجرمون﴾
٢٥٢	لا يجوز للنبي ﷺ التكلم على طبق مقاصد الناس
	﴿ويعبدون من دون الله (الى قوله) من المنتظرين﴾
	عبادة كل عاقل لا بد ان تكون لغاية عقلائية وتوضيح رشيق للمفسر قده
٢٥٦	في ذلك
٣٥٧	تنزيه الله نفسه عن شركة الغير معه
٢٥٧	التفرق يحصل من الشهوة والغضب
٢٥٧	استدعاء آية على وجهين يوجب الاجابة على احدهما لامطلقا
٢٥٨	الله تعالى ينزل الحجة ويتمها على الناس
	﴿واذا ادقنا الناس رحمة (الى قوله) تعملون﴾
٢٥٩	العود من التوجه الى الله الى التوجه بشهوات مكر الكفار
٢٥٩	تعداد نعمة الله بسير الناس في البر والبحر، والبنى على الله بغى على انفسهم
	﴿انما مثل الحياة الدنيا (الى قوله) خالدون﴾
٢٦٠	تحقيق للمفسر قده في تمثيله تعالى الحياة الدنيا بالماء المنزل من السماء
٢٦١	المراد بالحسنى في قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى

الصفحة	العنوان
	﴿والذين كسبو السيئات (الى قوله) لا يؤمنون﴾
٢٦٢	بيان المراد من كسب السيئات
٢٦٣	حال العابدين لغير الله فى الحشر
	﴿قل هل من شركائكم من يبدء المخلق (الى قوله) من رب العالمين﴾
٢٦٥	ايقاظ الله تعالى للمشركين بأمر وجدانى بأن الشركاء هل أتو بما يفعله الله ؟
٢٦٦	هل الهادى حقيق بالاتباع ام المهدى ؟
٢٦٦	لا يلىق القرآن لان يفترى ولا يقاس به غيره
	﴿ام يقولون افترىبه (الى قوله) ما تعملون﴾
	لو كان النبى ﷺ مفترياً للقرآن فاللازم القدرة على الاتيان بمثل
٢٦٧	هذا المفترى
٢٦٨	الانباء الغيبى بان بعض المكذبين يؤمنون
	﴿ومنهم من يستمعون (الى قوله) وهم لا يظلمون﴾
٢٦٩	عدم امكان هداية العمى او الصم لعدم ارادته ذلك لالظلم منه تعالى
٢٦٩	تكذيب الحشر موجب للخسران
	﴿ويقولون متى هذا الوعد (الى قوله) لا يعلمون﴾
	بيان رشيق للمفسر قده فى معنى قوله تعالى : قل لا املك لنفسى ضرراً ولا نفعاً
٢٧١	لكل امة اجل
٢٧١	تنبيه الله تعالى على عدم القائدة فى استدعائكم تعجيل العذاب
٢٧٢	بيان شدة احوال الظالم يوم القيمة فوق ما يتصور
	﴿هو يحبى وبميت (الى قوله) كتاب مبين﴾
٢٧٣	احياء الله عبارة عن افاضة الروح
٢٧٣	القرآن موعظة ومشمئل على المصالح

الصفحة	العنوان
٢٧٣	جعل المحلل والحرام من غير اذن الله افتراء
٢٧٣	تأخير العقاب فضل من الله لترك العقاب
٢٧٤	لا يغيب عن الله كبيرة ولا صغيرة
	﴿الا ان اولياء الله (الى قوله) يكفرون﴾
٢٧٤	رمز عدم الخوف والحزن على اولياء الله
٢٧٥	البشرى لاهل التقوى
٢٧٥	تسليية النبي ﷺ من اقوال الكفار
٢٧٥	جعل الليل والنهار من آيات الله تعالى
٢٧٦	نسبة اتخاذ الولد الى الله من اعظم الكبائر
	﴿وانل عليهم نبأ نوح (الى قوله) لكما بمؤمنين﴾
٢٧٧	مواعظ نوح النبي ﷺ لقومه
٢٧٨	عدم تأثير مواعظ نوح والرسل بعده
٢٧٨	بعث موسى وهرون وتوبيخ فرعون وقومه
	﴿وقال فرعون (الى قوله) العذاب الاليم﴾
٢٧٩	من عجائب القرآن اشتماله على المعانى العالية وتعداد جملة منها وشرحها
٢٨١	امر فرعون باحضار السحرة
٢٨٢	مأمورية موسى وهرون لجعل المصلى
٢٨٢	دعاء موسى ﷺ على فرعون وقومه
	﴿قال قداجيب دعوتكما (الى قوله) العذاب الاليم﴾
٢٨٣	اجابة الله تعالى لدعاء موسى ﷺ
٢٨٤	انجاء الله لبدن فرعون آية من الله
٢٨٤	تعداد نعم الله على بنى اسرائيل

العنوان	الصفحة
بيان ان القضية الشرطية لا تسئلزم وقوع طرفيها في الخارج	٢٨٥
﴿فلولا كانت قرية (الى قوله) الغفور الرحيم﴾	
الايمان النافع انما هو قبل رؤية العذاب	٢٨٦
انتهاء جميع الممكنات الى الواجب الوجود	٢٨٧
امر الله للنبي باعلام الكفار بترك عبادته لاصنامهم	٢٨٨
سورة هود (١١)	
﴿الر (الى قوله) نذير وبشير﴾	
بيان ان كل آية آية متقنة	٢٩٢
بيان لابدية الاخذ بالقانون	٢٩٣
﴿و ان استغفروا (الى قوله) قدير﴾	
لزوم الاستغفار والتوبة وانهما سببان للتمتع في الدنيا والتهيؤ للآخرة	٢٩٤
﴿الانهم يشنون (الى قوله) سحر مبين﴾	
معنى ثنى الصدور وانه باى معنى غير مجدلهم	٢٩٤
علم الله تعالى بكل مراتب الموجودات وان الموت سبب الانتقال الى الدار الاعلى	٢٩٥
﴿ولئن اخرنا عنهم العذاب (الى قوله) واجر كبير﴾	
علة تأخير العذاب الرحمة الواسعة	٢٩٧
ذم الناس في نسبة النعمة الى نفسه والنقمة الى الله تعالى وانه جمع بين	
الضدين او النقيضين	٢٩٧
﴿فلعلك تارك (الى قوله) صادق﴾	
بيان ان التبليغ مؤثر ولو مع عدم ايمانهم	٢٩٧
تسليية النبي ﷺ لبعض اقوالهم السخيفة	٢٩٨

العنوان	الصفحة
* (فان لم يستجيبوا (الى قوله) يعملون) *	
بيان العجز عن الاتيان بمثل القرآن ولو بعضاً علامة قطعية على كونه من قبل الله	٢٩٩
من الطافه تعالى اعطاء الدنيا لمن أَرادها	٢٩٩
* (افمن كان) (الى قوله) على الظالمين) *	
عدم التساوى بين من كان على بينة وغيره	٣٠٠
تسليه النبى (ص) على عدم ايمانهم	٣٠١
لا احدا ظلم من المفترى على الله تعالى	٣٠٢
* (الذين يصدون (الى قوله) هم الاخسرون) *	
الصادعن سبيل الله غير مظفر بل خاسر	٣٠٢
* (ان الذين آمنوا (الى قوله) كاذبين) *	
بيان ان النور يطلب النور وبيان قوله تعالى ان الطائفتين كالاعمى والبصير	
بييان لطيف	٣٠٣
بيان ارسال نوح <small>عليه السلام</small> الى قومه	٣٠٤
* (قال يا قوم (الى قوله) لمن الظالمين) *	
بيان نصايح نوح <small>عليه السلام</small> لقومه	٣٠٥
معارضة قوم نوح <small>عليه السلام</small> معه بعنوان الجدال	٣٠٧
بيان نوح <small>عليه السلام</small> ان النصيح غير مجد لكم	٣٠٨
جواب النبى (ص) للكفار الذين يجعلون القرآن افتراء	٣٠٨
* (واوحى الى نوح (الى قوله) قيم) *	
امر الله لنوح بصنعة الفلك مقدمة للقهر والغضب على قومه	٣٠٩
* (حتى اذا جاء (الى قوله) من المغرفين) *	
بيان مأمورية نوح فى كيفية اغراق قومه	٣١٠

الصفحة	العنوان
	* (وقبل يا ارض ابلعى (الى قوله) من الجاهلين) *
٣١١	كيفية بلع الارض وقلع السماء للماء
	* (قال انى اعوذ (الى قوله) للمتقين) *
٣١٢	استعاذة نوح (ع) مما استدعاه من الله من نجاة ابنه
٣١٣	سلام الله على نوح وعلى من معه
	* (والى عاد (الى قوله) بمؤمنين) *
٣١٤	بيان ارسال هود <small>عليه السلام</small> الى قومه
٣١٤	بيان ان وجوب الوجود ملازم لوحده ذاتاً وصفة
٣١٥	بيان هود <small>عليه السلام</small> انى ادعوكم الى مقتضى عقولكم
٣١٥	جواب قومه <small>عليه السلام</small> بما يتعجب منه جميع العقلاء
	* (ان نقول الاعتراف (الى قوله) حفيظ) *
٣١٦	جواب هود <small>عليه السلام</small> بالضرر القاطع على البرائة من آلهتهم وانهم لا يضرونه
٣١٧	بيان ان برهان هود فوق البراهين
	* (ولما جاء امرنا (الى قوله) قوم هود) *
٣١٨	بيان اهلاك الله لقوم هود وانجائه من آمن به
٣١٩	وجه نسبة عصيان قوم هود الى عصيان جميع الرسل
٣١٩	ابعاد الله لقوم هود <small>عليه السلام</small> عن رحمته
	* (والى ثمود (الى قوله) غير مكذوب) *
٣٢٠	بيان ارسال صالح <small>عليه السلام</small> الى قومه وبيان برهان كلامه <small>عليه السلام</small>
٣٢١	جواب قوم صالح <small>عليه السلام</small> بتقليد آباؤهم فى عبادة الاصنام
٣٢٢	بيان صالح <small>عليه السلام</small> ثانياً باتمام الحجة بجعل الناقة معجزة
	* (فلما جاء امرنا (الى قوله) بعداً لثمود) *
٣٢٣	بعد اتمام الحجة جاء عذاب الله المستاصل لقوم صالح الا من آمن به <small>عليه السلام</small>

الصفحة	العنوان
	﴿ولقد جائت رسلنا (الى قوله) أواه منيب﴾
٣٢٢	نزول الملائكة متجسدين على ابراهيم
	بيان دعوى من يدعى امتناع نزولهم متجسدين عقلا والجواب عنها بالبيان
٣٢٥	الدقيق العلمى
٣٢٦	مجيء الملائكة الى الخليل عليه السلام ووجه اتيان الخليل العجل المشوى لهم
٣٢٧	بشارة الملائكة الخليل عليه السلام وزوجته بالولد
٣٢٨	وجه مجادلة للخليل عليه السلام فى قوم لوط عليه السلام
	﴿يا ابراهيم اعرض (الى قوله) الى ركن شديد﴾
	نهى الله تعالى الخليل عن الشفاعة لقوم لوط وبيان وجهه وان الشفاعة انما
٣٢٩	هى مع بقاء الاستعداد
٣٣٠	شدة تأسف لوط عليه السلام بمجيء الملائكة خوفاً من قومه
٣٣٠	سر تعريض لوط عليه السلام بناته لقومه مع علمه بعدم اجابتهم
٣٣١	التجاء لوط (ع) الى الله تعالى حال شدة التأسف
	﴿قالوا يا لوط (الى قوله) من الظالمين ببعيد﴾
٣٣٢	بيان حال بان العبد مالم ير نفسه ضعيفاً لم يتجل له التجليات من الله تعالى
٣٣٢	ظهور الغلبة للوط (ع) على قومه لوعده الملائكة
٣٣٣	سر تعيين الليل لاسراء لوط باهله
٣٣٣	بيان عدم استحالة فى العقل لجعل العالى سافلاً بوجه لطيف
	﴿والى مدين اخاهم شعيباً (الى قوله) بحفيظ﴾
٣٣٥	وجه تسمية شعيب شعيباً
٣٣٥	دعوة شعيب قومه بالتوحيد ونهيهم عن النقص فى المكيال والميزان ببيان مبسوط

العنوان	الصفحة
﴿قالوا يا شعيب (الى قوله) ودود﴾	
جواب قوم شعيب بالافتراء عليه بان عبادتك مخترعة من عند نفسك او بالاستهزاء	٣٣٨
جواب شعيب <small>عليه السلام</small> عن افتراءهم بوجه لطيف وبيان لين بما لامز يد عليه	٣٨٨
﴿قالوا يا شعيب ما نفقه (الى قوله) بعدت ثمود﴾	
تجاهل قوم شعيب <small>عليه السلام</small> وتهديدهم اياه بالارجم والاخراج	٣٤٠
توعيد شعيب <small>عليه السلام</small> بنزول العذاب على قومه	٣٤١
﴿ولقد أرسلنا موسى (الى قومه) الرشد المرفود﴾	
وجه تكرار قصة موسى <small>عليه السلام</small> وغبره من الانبياء <small>عليهم السلام</small> وانه ليس بتكرار حقيقة	٣٤١
بيان ان موسى <small>عليه السلام</small> في العظمة يتلوا النبي (ص)	٣٤٢
بيان ان اتباع فرعون في دعواه الربوبية مخالف للبرهان العقلي	٣٤٢
﴿ذلك من ابناء القرى (الى قوله) شقى وسعيد﴾	
بيان ان الله تعالى لم يظلم الناس في انزال العذاب على عباده بل هو معلول	
لافعالهم عقلا	٣٤٣
توعيد الله لعباده بمجىء القيامة وعدم امكان توقيتها عقلا ببيان لطيف	٣٤٣
بيان علة عدم تكلم احد بغير اذنه تعالى	٣٤٥
﴿فاما الذين شقوا (الى قوله) غير منقوص﴾	
بيان اختلاف اصواتهم في الشدة والضعف تابع لاعمالهم وحالاتهم في الدنيا	٣٤٦
وجه خلود الاشقياء في النار بذكر محتملات معنى الشقاوة	٣٤٦
وجه استثناء الخلود بالمشية لاهل الجنة	٣٤٧
﴿واقعد آتينا موسى (الى قوله) ثم لاتنصرون﴾	
اختلاف امة موسى في التوراة	٣٤٨
بيان أن تأخير العذاب بسبب اسمه الحليم	٣٤٩

الصفحة	العنوان
٣٢٩	بيان أن تأخير العذاب لا يوجب التخفيف
٣٥٠	أمر الله تعالى نبيه ومن معه بالاستقامة
	وجه قوله (ص) شيبني سورة هود بيان رشيق ووجه آخر عن بعض
٣٥٢	أساتيد العرفان
٣٥٢	نهى الله تعالى الناس عن الطغيان وعن الركون إلى الظالم
	﴿واقم الصلاة (إلى قوله) وكانوا مجرمين﴾
٣٥٣	المراد بإقامة الصلاة طرفي النهار
٣٥٢	المراد من قوله تعالى (وزلناً من الليل)
	بيان إمكان اذهاب الحسنات للسيئات عقلاً وعدم ورود ما أورده بعض من
٣٥٢	امتناع ذلك
٣٥٥	وجه كون قوله تعالى (إن الحسنات الخ) أرجى من آية لا تقنطوا الخ
٣٥٥	أمر الله تعالى للنبي (ص) بالصبر على الأذى
	﴿وما كان ربك بغافل عما تعملون﴾
٣٥٦	عدم صدور الإهلاك منه تعالى عقلاً مع كون الناس من أهل الصلاح
٣٥٦	عدم كون خلق الناس على وتيرة واحدة صلاحاً لهم
٣٥٦	اختلاف حقائقهم موجب لاختلاف الرحمة
٣٥٦	ذكر قصص الأنبياء تثبيت للنبي ﷺ ببعض مراتب قلبه الشريف
	سورة يوسف (ع) (١٢)
	اعتذار المفسر قدّمه بعدم خروجه عن عهد التفسير مع كونه في حال الحرب
٣٦٠	مع الأعداء وعدم وجود الكتب عنده
٣٦٠	بيان أن الداعي على هذا التفسير الرد على بعض شياطين الغرب

العنوان	الصفحة
﴿الر تلك آيات الكتاب المبين (الى قوله) لمن الغافلين﴾	
محتملات للحروف المقطعة	٣٦٢
بيان عدم امكان الاتيان بمثل القرآن	٣٦٢
وجه كون قصة يوسف عليه السلام احسن القصص	٣٦٣
معنى قوله تعالى وان كنت من قبله لمن الغافلين	٣٦٢
﴿اذ قال يوسف لايه (الى قوله) حكيم﴾	
بيان ان الرؤيا تقع على نحوين صعودية ونزولية	٣٦٥
بيان امكان كون الرؤيا اول حركة يوسف الى الكمال	٣٦٥
بيان ان تأويل يعقوب لرؤيا يوسف عليه السلام لامحالة يكون ملكياً لملكوتيا	٣٦٦
﴿لقد كان فى يوسف (الى قوله) صالحين﴾	
بيان رشيق للمفسر قد له لقوله تعالى لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين	٣٦٧
دعوى اخوة يوسف بان ابعاده عن نظر ابيه يوجب الحب لنا اشتباه	٣٦٨
﴿قال قائل منهم (الى قوله) لخاسرون﴾	
تساور اخوة يوسف فى امره وعزمهم على القائه فى الحب	٣٦٩
مجبىء اخوة يوسف عند ابيهم يعقوب بدعوى المناصحة له وليوسف ﷺ	٣٦٩
جواب يعقوب بصعوبة المفارقة وخوف اكل الذئب	٣٧٠
بيان ان الذئب الواقعى هم اخوة يوسف ﷺ	٣٧٠
سر تسليم يعقوب يوسف مع شدة احتياطه	٣٧٠
﴿فلما ذهبوا به (الى قوله) على ماتصفون﴾	
القاء يوسف ﷺ فى الحب بيد الاخوة	٣٧١
اتيانهم بدم كذب بحيث يفهم كذبهم كل عاقل	٣٧١
تنبيه يعقوب ﷺ لنبه بان هذه الدعوى تسويل انفسكم	٣٧٢

الصفحة	العنوان
	﴿وجاءت سيارة (الى قوله) نجزي المحسنين﴾
٣٧٢	اخراج القافلة يوسف من الحب
	بيان ان الضمير في قوله تعالى (واسروه بضاعة) راجع الى اخوة يوسف
٣٧٣	لا القافلة
٣٧٣	شراء عزيز مصر يوسف <small>عليه السلام</small> وامره لزوجته باكرام يوسف
٣٧٤	بيان ان هذا الابتلاء كان تفضلا من الله ليوسف لاعلائه في الدنيا
٣٧٤	بيان المراد من قوله تعالى ولما بلغ اشده
	﴿ورواده التي هو في بيتها (الى قوله) اليم﴾
٣٧٥	مراودة امرأة العزيز ليوسف وامتناعه <small>عليه السلام</small>
٣٧٦	بيان المراد من قوله تعالى (وهم بها) ونقل اقوال الفريقين فيه
٣٧٦	نقل كلام من الخطيب الرازي فخر الدين في ما نسبته العامة الى يوسف <small>عليه السلام</small>
	في ذكر استحالة ما نسبوه الى يوسف <small>عليه السلام</small> على مذهب الامامية القائلين
٣٧٧	بالعصمة
٣٧٧	في امكان توجيه ما رووه في هم يوسف <small>عليه السلام</small>
	﴿قال هي راودتني (الى قوله) في ضلال مبين﴾
٣٧٩	تبرء يوسف <small>عليه السلام</small> مما نسبته اليه وشهود الشاهد
٣٧٩	كون نسبته اليه حيلة لدفع التهمة في نظر زوجها
٣٨٠	حكم العزيز باعراض يوسف <small>عليه السلام</small>
	﴿فلما سمعت بمكرهن (الى قوله) السميع العليم﴾
٣٨٠	تهيئة زليخا مجلسا لعذرها في المراودة
٣٨١	دعاء يوسف <small>عليه السلام</small> بان السجن احب اليه
	﴿ثم بدالهم (الى قوله) تستفتيان﴾
٣٨٢	في ان العزيز رأى المصلحة في حبس يوسف <small>عليه السلام</small>

العنوان	الصفحة
فى دخول الفتىان مع يوسف <small>عليه السلام</small> فى السجن ونقل رؤياهما بيان موعظة يوسف <small>عليه السلام</small> قبل التعبير ببيان رشيق	٣٨٣
اعتذار المفسر قده بقله بضاعة العلم فى التعبير	٣٨٥
بيان لطيف للمفسر قده فى توضيح تعبير يوسف <small>عليه السلام</small> لرؤيا الفتىين	٣٨٥
﴿وقال للذى ظن (الى قوله) يعصرون﴾	
توجيه لطيف للتعبير : (ظن) لاحد الفتىين (وقضى) للآخر	٣٨٦
فى ان الضمير فى قوله تعالى (فانساه) راجع الى الساقى لالى يوسف <small>عليه السلام</small>	٣٨٧
فى رؤيا الملك بما لا يقدر على تعبيره المعبرون	٣٨٧
بيان لطيف للمفسر قده لتعبير يوسف <small>عليه السلام</small> رؤيا الملك	٣٨٨
﴿وقال الملك (الى قوله) حفيظ عليم﴾	
اقرار الملك والامراة والنسوة ببرائة يوسف <small>عليه السلام</small>	٣٩٠
طلب يوسف <small>عليه السلام</small> من الملك ان يجعله اميناً على الخزائن	٣٩١
﴿وكذلك مكنا (الى قوله) لحافظون﴾	
تمكين الله ليوسف <small>عليه السلام</small> فى الارض	٣٩٢
تحقق ما عبر به يوسف <small>عليه السلام</small> رؤيا الملك فى القحط والجذب	٣٩٢
ارتحال اولاد يعقوب <small>عليه السلام</small> الى يوسف لاشترائ الغلة وعدم معرفتهم له	٣٩٢
كيد الله تعالى لمعرفة يوسف <small>عليه السلام</small>	٣٩٣
استدعاء اولاد يعقوب من ابيهم ارسال ابن يامين	٣٩٤
﴿قال هل آمنكم (الى قوله) وكيل﴾	
جواب يعقوب بعدم كونهم امينا عنده <small>عليه السلام</small>	٣٩٤
حلف اولاد يعقوب <small>عليه السلام</small> بعدم الخيانة وقبول يعقوب <small>عليه السلام</small>	٣٩٥
﴿وقال يابنى لاتدخلوا (الى قوله) لسارقون﴾	
وجه نهى يعقوب <small>عليه السلام</small> بنه عن دخولهم من باب واحد وبيان ان للبين اثراً	٣٩٥

الصفحة	العنوان
٣٩٦	ايواء يوسف <small>عليه السلام</small> اخاه ومعرفة اخوة يوسف انه يوسف <small>عليه السلام</small> ﴿ قالوا واقبلوا (الى قوله) عليم ﴾ اقبال الاخوة الى اتباع العزيز و سؤالهم عما فقدوا وجوابهم وبيان المراد من الصواع
٣٩٨	وجه اطلاق الفساد على السرقة
٣٩٨	حكم اخوة يوسف بالجزاء بما هو مقصود يوسف <small>عليه السلام</small>
٣٩٩	﴿ قالوا ان يسرق (الى قوله) حافظين ﴾ نسبة اخوة يوسف اليه السرقة
٤٠٠	عدم قبول يوسف من اولاد يعقوب <small>عليه السلام</small> اخذ غير من وجدوا مناعه عنده
٤٠١	اعتراض كبير الاخوة على اخوته
٤٠١	﴿ واسئل القرية (الى قوله) القوم الكافرون ﴾ اعتذار الاخوة عند ابيهم وعدم قبوله منهم
٤٠٢	تولى يعقوب <small>عليه السلام</small> من الناس و اظهاره شدة التأسف على يوسف عليه السلام وتعجبهم منه <small>عليه السلام</small>
٤٠٢	﴿ فلما دخلوا عليه (الى قوله) اجمعين ﴾ رجوع اخوة يوسف الى مصر ومأموريتهم بطلبه وطلب اخيه لأمه
٤٠٢	التماس الاخوة من يوسف بطلب الطعام
٤٠٤	معرفة الاخوة ليوسف <small>عليه السلام</small>
٤٠٥	اعتراف الاخوة بآثار الله تعالى ليوسف عليهم
٤٠٥	ارسال يوسف قميصه الى ابيه يعقوب <small>عليه السلام</small>
٤٠٦	﴿ ولما فصلت العير (الى قوله) العليم الحكيم ﴾ اخبار يعقوب <small>عليه السلام</small> بانه يجدر يح يوسف <small>عليه السلام</small> وتكذيب الناس له
٤٠٧	

الصفحة	العنوان
٤٠٧	بيان اختلافات الحالات للانسان
٤٠٨	رد بصري يعقوب <small>عليه السلام</small> بالقاء القميص عليه
٤٠٨	اعتراف اولاد يعقوب بالتقصير وطلبهم من ابيهم الاستغفار لهم واجابته <small>عليه السلام</small>
٤٠٨	ارتحال يعقوب <small>عليه السلام</small> مع اهله الى مصر يوسف
٤٠٩	بيان تأويل رؤيا يوسف <small>عليه السلام</small>
٤١٠	بيان مقدار اقامة يعقوب ومقدار المفارقة
	﴿ رب قد آتيتني (الى قوله) بالصالحين ﴾
٤١٠	اظهار يوسف التشكر على اعطاء الملك والسلطنة
٤١٠	حقيقة القرآن عند آل الرسول (ص)
٤١١	ما ذكره غيرهم <small>عليه السلام</small> من رشحاتهم <small>عليه السلام</small>
٤١١	ذكر ان تطبيق سورة يوسف مع الحسين بن <small>عليه السلام</small> غلط
٤١٢	ذلك من انباء الغيب (الى قوله) للعالمين
	﴿ احتمالات الغيب في هذه الآية ﴾
٤١٣	القرآن ذكر لجميع اهل العوالم
	﴿ وكان من آية في السموات (الى قوله) يؤمنون ﴾
٤١٤	بيان الايات السماوية بتوضيح دقيق من المفسر قدده
٤١٥	بيان الايات الارضية
٤١٥	عدم الامن من عذاب الله تعالى لاحد
٤١٦	امر الله تعالى للنبي ببيان طريقه وانها لازمة الاتباع عقلا
٤١٧	مجيب النصر من الله للرسول اذا يشسوا من ايمان الناس
٤١٧	ذكر عدة من الايات التي يشكل دركها
	تم الفهرس بحمد الله

بسمه تعالى
فهرس الاغلاط

الصفحة السطر الخطأ	الصواب	الصفحة السطر الخطأ	الصواب
١٠ ١ الخالفين	٨٠ ١٧ استبقنا	١٣ ١١ اللذاذات	٨٧ ٨ والهادى
١٤ ٢ لاملان	٩٢ ١ فيتسدعى	١٤ ٢١ حيت	٩٢ ١٣ فساكتبها
٢٤ ٢ التنزل	٩٤ ٢ مقتضيه	٢٤ ١٦ بالنصرف	٩٨ ٢٣ التناسخية
٢٥ ١٣ فدعصى	٩٩ ١٨ ليختصص	٢٥ ١٣ قدعصى	١٠٩ ٣ سوعاً
٢٧ ٢٢ فكل	١١٠ ٢ ملتقتين	٢٧ ٢٢ فكل	١١١ ٧ ندعوهم
٣٠ ٩ قلا	١١٦ ٥ ط ١٧٦	٣٠ ٢١ يفرى	١١٦ ٥ ط ١٧٦
٣١ ٩ اختما	١٩٦ ١٩ ط ١٨-١٩ (١)(٢) (٢)(٣)	٣١ ٩ اختما	١٩٦ ١٩ ط ١٨-١٩ (١)(٢) (٢)(٣)
٣٧ ٢ منكم	٢١٨ ١٧ لرجوعكم	٣٧ ٢ منكم	٢١٨ ١٧ لرجوعكم
٣٨ ١٥ لكانوا	٢٢٢ ٢١ بمقدهم	٣٨ ١٥ لكانوا	٢٢٢ ٢١ بمقدهم
٤٠ ١ حثبيا	٢٢٥ ١٤ وفيه	٤٠ ١ حثبيا	٢٢٥ ١٤ وفيه
٤١ ١٤ النكميل	٢٢٥ ١٤ الو	٤١ ١٤ النكميل	٢٢٥ ١٤ الو
٤٦ ١٩ المشقة	٢٦٦ ١١ الاغراض	٤٦ ١٩ المشقة	٢٦٦ ١١ الاغراض
٥٠ ٢ واعجبتهم	٢٢٧ سطر آخر الخمسة	٥٠ ٢ واعجبتهم	٢٢٧ سطر آخر الخمسة
٥١ ١٢ وذهب	٢٣٣ ٣ المجمعين	٥١ ١٢ وذهب	٢٣٣ ٣ المجمعين
٥١ ١٨ برحمتنا		٥١ ١٨ برحمتنا	
٥٣ ١٢ صورة		٥٣ ١٢ صورة	
٦٠ ٢ من الدخول		٦٠ ٢ من الدخول	
٧١ ٧ العالمين		٧١ ٧ العالمين	

الصفحة السطر الخطأ	الصواب	الصفحة السطر الخطأ	الصواب
٢٣٣ ٣ الفرق	الفرق	٣٥٢ ٨ مقدم	مقدماً
٢٤٠ ١٢ من (انفسكم) (من انفسكم)		٣٥٣ ١ دخلا	دخل
٢٥٧ ٣ تنفيضة	تنقيصه	٣٥٣ ٦ فيه فيه	
٢٥٧ ١٣ استدعا	استدعاء	٣٥٥ ١٥ فهو	فهى
٢٥٨ ١٥ انجتنيا	انجيتنا	٣٥٧ ٦ قرغت	فرغت
٢٦٣ ١٤ العابدون	العابدين	٣٦٢ ٧ واضاقه	واضاقة
٢٦٦ ١٧ وهؤلاء	وهؤلاء	٣٦٢ ١٥ لان يعقلوها	لان يعقلها
٢٢٦ ١٩ الشقلان	الثقلان	٣٦٣ ٧ نزع	نزع
٢٦٧ ١٠ افترت	افترت	٣٦٣ سطر آخر وتبلغه	ونبلغه
٢٦٧ ١٥ عرباً	عرباً	٣٦٩ ١١ اذا	اذا
٢٦٨ ١٢ يؤمنون	يؤمن	٣٧٠ ١٥ منحصر	منحصرأ
٣٠٠ ٣ لاغراضهم	لاغراضهم	٣٧٢ ٢ امرأى (امراً) اى	
٣٠٧ ١٢ سمه	سموه	٣٧٥ ٧ معاد	معاذ
٣١٠ ١٧ (ورحيم)	(ورحيم)	٣٧٦ ٢ جوابه	جواب
٣١١ ١١ فابتلعت	فابتلعت	٣٨١ ٦ الجأنى	الجأنى
٣١٢ ١٦ اليشىء	الشيء	٣٨١ ١٧ بدأ	بدا
٣٢٣ ١ ففعل	ففعلا	٣٨٨ ١٥ المبحوس	المبحوس
٣٢٤ ١٤ فبرناها	فبشرناها	٣٨٩ ١٨ والعجاب	والعجاف
٣٢٤ ٢١ ومتسجداً	ومتسجداً	٣٩٠ ٥ لم اخيه	لم اخنه
٣٣٣ ٢١ نسلمه	تسلمه	٣٩٦ ١٢ لرؤيته	لرؤيته
٣٤٢ ١٩ ؟ مغلوباً	مغلوباً ؟	٣٩٧ ١٦ تفقدون	تفقدون
٣٤٨ ٨ ميسر	يسير	٣٩٩ ٢ اجزائه	جزائه
٣٤٩ ١ وتجه	وتجل	٤٠١ ٥ قال : والله	قال: والله